

Copyright © King Saud University

۷۷۷۷



(حاشية في التفسير) ، كتبت في القرن الثالث

عشر الهجري تقديرا .

٤٠١ ق مختلفة المسطرة ٢١ x ١٥ سم

نسخة جيدة ، ناقصة الأول والآخر ، خطها
مصري مقرر . تبدأ بسورة الأنفال وتنتهي
بسورة المؤمنین يتخللها ثلاث ورقات بيضاء .

٧٢٧٧

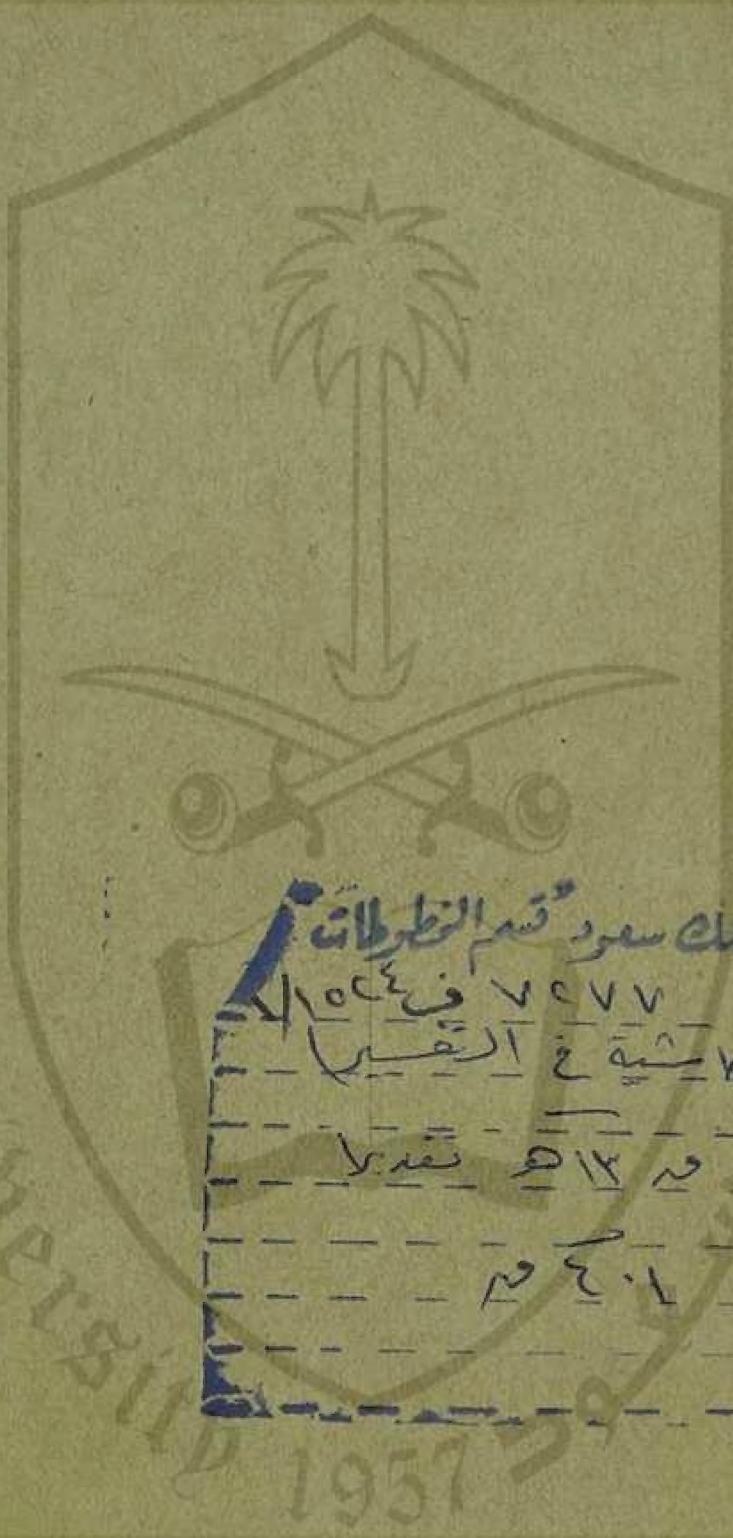
١- تفسير القرآن تاريخ النسخ

١١١٥٤٤

Copyright © King Saud University

King Saud University

جامعة الملك سعود



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم: ٧٥٧٧ في ١٥٤٤
العنوان: (مكتبة في القصر)
المؤلف: _____
تاريخ النسخ: ١٢ هـ بقدر
اسم الناسخ: _____
عدد الأوراق: ٢٠١ هـ
ملاحظات: _____

قوله سورة الانفال مبتدأ مخبر عنه بغير جى الاول قوله مدينة
 والفتاح قوله مختار فتح **قوله** مدينة كذا هو الاصح كماله الخ
 وانه كانت الايات السبع المذكورة في شأن الواقعة بمكة (ان
 تكون الايات التي في شأنها ذلك بالايات المفكورة نزلت
 بالمدينة تكبر الله بما اوقع بمكة **قوله** او الا ان هذا القول
 فجميعه وان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم والمها
 جرين على ابي طالب رضي الله عنه وصاحب راية الانصار
 سعد ابن عبيدة الخ اه عريضة **قوله** وما يستبها لما فيها انه
 لما امره باخذ العفو والام بالمرء ووالاعى اضرع الجاهل
 بحقه بذكر الجهاد ليرى جفلاً والعفو عنهم والام لهم بالمعروف
 وهو التسوية اه **قوله** رد الخ اي عونا الخ برأيك وتسير
 وثباتك الخ تحت الرايات **قوله** ولو ان تشقتم اي التزمتم
قوله اعيتكم اي لرجعتكم **قوله** يسألونك اي يبتلون
 احكامك سؤال استفتاء لانه هذا اول تشريع الغنمة
قوله الانفال مع نقل يفتح الخط الشو والبراءة عبرة
 وافراس والمراد بها الغنائم كما قاله المعسر وصحفت
 انبالا والنقل هو الزيادة لزيادة هذه الامة بها على الاقمة

سورة انفال

قال ابن كثير
 لراية النبي جوهرة
 الاية من الصواع
 الصمعة كذا في

قال الشافعي
 خير من الجاهل
 شافعيه كذا في
 ومنه الساعية في
 وغيره ما لا يخفى
 المخرجات في قوله
 وانقل بانتهى

المجلد الحادي عشر
 من المجلدات
 في تاريخ
 المجلد الحادي عشر

المكتبة
 في تاريخ
 في تاريخ

التأليف **قوله** لله والرسول هذا فيه نوع اعمال **الشيعة**
ما سئل في قوله واعلموا انما غنمتم من شيء الا لله وهذه
الاية محكمة على التحقيق لا منصوغة غالية الاخر انما يثبت
بما يات تأمل **قوله** له حقيقة ما ينبغي قال الدهر واليقين
هنا العراة والتباعد وذات هذا معقول بيقول قد دوى نعمت
لم يعول مفروا واصلوا احوال الذات ابقراطكم بالمكانات
الاعمال والاسمة للتيارات صفتها **قوله** انما المو
منون الخ مثلا امر بطاعة ومطاعة رسوله في الاية المتقدمة
ثم قال ان كنتم مومنين ينبغي في هذه الاية صفات المومنين
واحوالهم **قوله** فلتبذروا ما في ايديكم من الربا
فلو انهم لذكروا الله وقالوا هذا وجلت قلوبهم فليكن الجمع بينها
قوله الاكميناء مذكور بصفات الجمال والوعيل المذكور
هنا انما هو مذكور وعيد كما قال المبعوث كذا يستفاد من
الخازن **قوله** الا يملأ الله به قلوبهم قسوة على نزع الخافض
قوله الذي بصفات ثلاث كلها ترجع للعبادات الفلبية
ثم وضع بقوله الذي يفهمون الزووج هذه الثانية بطلين
احداها ترجع للعبادات البدنية والاخرى الى المالنية

رسول الله صلى الله عليه وسلم
تأثير البيان لوقت
البيان وهو انهم
منزلة الجسد سواء
كان الجسد ام روحا
غير الجسد كمال
غيره كماله
والاية وكيفية
الفصل من حيث
منه في قوله عليه
بنته على سبيل
وتأثيرها على
الله عليه وسلم
هذه الآية
له بقرها كمال
خصه على الله عليه
بوجوب التمسك
وهذا في قوله
وهي في قوله
تلك كماله
تفسيره في قوله
يا ارحم الراحمين
بقرها كماله
على سبيل
أخوه سبيل
أخوه في قوله
انني افعل ما اتوا
بالحق وهو
وهو في قوله
عنه

ثم قال اليك اوليك اي الموصوفون بالصفات الخمس **قوله**
وعلى ربيع هلة ثلاثة واشتار المبيع الذي ان على من البلاء
واة يتوكلون برعني يتقون وان تقديم الموقوف للحصر **قوله**
الذي صفة الذي قبله **قوله** في قوله في قوله في قوله
قوله يتقون له النصفة الواجبة والمندوبة **قوله**
بما ذكره من الصفات الخمس **قوله** عقلا على مؤكدا لم هو
الجملة على حد هو ابوك عكوف **قوله** لم درجات اياهم هذه
الأمور الثلاثة قال ابو عبيد الله ولما تقدمت ثلاث صفات
فلبية وتبذنية ومالية ترتب عليها ثلاثة اشياء بقوله
الاعمال الفلبية بالدرجات والبدنية بالغفران والمالية
بالرزق الكريم **قوله** منازل اي مائة مائة كل درجتين
مسيرة مائة سنة **قوله** الجنة يرتقونها باعمالهم
كما في الخازن **قوله** كما اخرجك مما صررت له اخرجك
من المدينة لتأخذ العير التي مع ابي سفيان لا لتغتمها
بما صرح به النبي صلى الله عليه وسلم والمومنين لاجل ان يغتموا
الغزاة فلم يكن في خروجهم غزاة وانما عرضت له الغزاة
بعد الخروج قريب من ثلثا اخيرا وان العير بعدت منهم وانهم

195

لم يدركوها وانما ارسلهم النبي بانهم يصفون القتال فريش الذي
 فرجوا اليد ثرا المسلمين على العير القافلة بكرة المسلمين القتال
 حيث فرجوا من غير استعداد للقتال لا بعدد ولا بعدد وانما كان
 اهل فرجهم لاخذ الغنمة **فقوله** وان فرجوا من حال مفطرة
 لما علمت وان الكراهة لم تقارن الخروج واخرجك اي امرى
 بالخروج على لسان جبريل **فقوله** من بيتك اي المدينة او بيتك الذي
 فيها **فقوله** بالحق اي بالوعى **فقوله** لقرارهون فيه مراعاة
 معن القريب **فقوله** والجملة اي جملة وان فرجوا وقال الكرخ
 بالحق متعلق باخرجك اي بسبب الجملة انه اخراج بسبب
 يكفر وهو اعلم كلمة الاسلح والنصر على اعداء الله اعم
فقوله خبر مبتدأ محذوف هذا وجه واربع عشر في مذكرة في
 في النهر **فقوله** اي هذه الجملة اي الحقيقة والرافعة وهي حكم الله
 بان الانبغال لله والرسول وقسمت المال بينهم على الشوية
 مع كون ثلثهم بكر وهو ذلك ويحبون ان يستأثروا بها كما
 سبق فكراهتهم لغيب الغنمة على الشوية وهجرة الكراهة
 مرشاهم بغيره وهي لداي الكعب ولتاويلهم بانهم ياشروا القتال
 دون التمشيخ والكراهة الثانية كراهة قتال فريش وعذرهم
 فيها

فيها انهم فرجوا من المدينة ابتداء لفصد الغنمة ولم يتجهوا
 للقتال فكان هذا سبب كراهتهم للقتال وبقية الله احدى
 الثانية بالافرى في معلق الكراهة **فقوله** مثل اخراجك اي
 لهم **فقوله** في حال كراهتهم فدل على ان الحال مفطرة لان
 الكراهة لم تكن وقت الخروج **فقوله** وقد كان غير اهل الجملة حاله
 اي وقد كان الخروج غير اهل لما ترتب عليه من الضر والكفر
فقوله في ذلك اي في حال المال التي هي فدية الغنمة على الشوية
 مثل الخروج بان الكل غير اهل تأمل **فقوله** وذلك اي اخراجه
 لهم مع كراهتهم للخروج اي بسبب ذلك اي الاخراج مع الكراهة
 اي بيان **فقوله** فدم يعير ابل حاملية بكرة وكان فيها
 اموال كثيرة ورجال قليلة نحو الاربعين **فقوله** فخرج الخ لا بعد
 ان اخبر جبريل بهذه القافلة وبما اهلها وكثرة المال وقلة الرجال
 وبعد اخباره هو للمسلمين بذلك **فقوله** بعلمت فريش باخبار
 فخرج في عمر الغبار التي اخبرها ابو سفيان لينة هب الفريش
 ويعلمهم بخروج محمد لاخذ القافلة وابو سفيان علم بذلك مع
 المعاصرين المارين في الكربة **فقوله** ومقاتلوا مكة
 وكانوا القبا الاخير **فقوله** واخذ ابو سفيان الخ لا عدل
 في الكربة المعتد التي جمعه مع المسلمين وساروا في كربة

اخرى يضاهي التثنية **وقوله** فيما قبل وهم التثنية اهل مكة هم التثنية
 والتثنية اسم عسك فجمع **وقوله** فبخت اء والمسلمين **وقوله**
 وصار الى يدري الفتنان محمد واعلم **وقوله** فبخت اوران اي شيا
 وزهم على المضي الى يدري الفتنان اي جعل واعلم وهذه المشورة
 وقعت في عمل فترته يدور ذلك وقت كراهتهم للفتن **وقوله** موافقوه
 اي بعد التوفيق وبعضهم معتقلا بلان لم يخرجوا متلهي للفتن **وقوله**
 وكما يعقوب اء قبل الموافقة واللافة انتم الامر على موافقة الكل
وقوله يباد لونك اء بفولهم لم نستعد له بفتح الميم التثنية
 على المعشر ولذلك قال اء وهذه الجملة حان الى الواو في قوله
 لكارهون والصواب انه حان الى لغة لكارهون فالواو فيه حرف كمال
 لا يفي **وقوله** كانا متعلين اء بفول لكارهون اء كانا متعلين
 يساه الى الموقف اء القتل وهو ينظر بعينه استلانه والجامع
 الكراهية فيل بفوله في كراهتهم متعلين بالمشاهدة الدالة
 عليها القاء **وقوله** له اء الموقف **وقوله** اءى الكلام يقتير اسم
 بالفتن بالغير ففتحها وبالتثنية بالنصرة عليهم قتل لاوتنبها
 كما وقع بفيل في لغة العبر وعده الله باء اء على الابعاد بلما ففت
 علم ان النصر الموعود بها تغير ان تكون على التثنية **وقوله**
 الغير او التثنية بدل من اءى فيغير العهد باء **وقوله** انها

فذل

بدل من اءى بدل اشتمال **وقوله** ان غير اء العرفة التي هي غير
 العرفة صالحة الشوكة وتلك الغير هي العبر وصالحة الشوكة
 هي التثنية **وقوله** اء التثنية في غير للشوكة **وقوله** خلاف
 التثنية اء وهو كثير العدد والعدد **وقوله** يظهر جواب عما يقال
 اني اني الثابت وقفيفه تشبيته بموت فيل الحاصل في اجاب
 بان المراد باحقاقه الفهم وكذا يقال في قوله ويكمل الباطل اء يظهر
 بكلامه بفتح اء له وكسر شوكته اء غار **وقوله** فلو لم يكن
 اشار به الى ان المعتل محزون وانه لا تكرر الا في الاو والآخر
 في الاو **وقوله** هذا التثنية **وقوله** بكلماته الثابتة اء في قوله واذ
 بعد ذلك اءى الكلام يقتير اسم قال في النصر والمراد بكلماته اء
 انه المنزلة في محاربة ذات الشوكة وبما امر الملايكة من نزولهم للفتنة
 وبما فرض من اسرهم وقتلهم وكسرهم بفيل يدور وبما ظهر من
 اغتربه صلى الله عليه اء **وقوله** اء تستغيثون تذكير لهم بنعمة
 اخرى بمعونة المعنى معكوف على قوله واذ بعد ذلك الله اء والمصافح
 للملأ لانه الاستغاث فذ وقعت منهم لمثلا وافقوا على الفتنان
 وغابوا من العدد وباستغاثوا بالله وقالوا لرب انصرنا على
 عدونا يا غياث المستغيثين اغثنا وانما غير بالملأ اء عناية

الحال الماضية ولذلك عطف بالاستفاد لكم بصيغة الماض على مقتضى
الواقع **وقوله** تكلمون بالسير والتقاء للقلب وفي قوله واستجاب
زايدها فان النهر والظواهر انما هي خطاب لمخوكت بقوله
واذ بعدكم الله وتوذكرون وان الخطاب في قوله كما اخرجكم ويخاطبوا
هو خطاب في رسول الله صلى الله عليه وسلم بل الخطاب في الخطاب انما
وهو بزيادة تعداد النعم بقوله بعدكم واذا تفتش غيبتون ربكم واذا
يغفلون النعمان واذا يوحى ربك الى الملائكة **وقوله** ان ياتكم
ان يامداح اياكم ان يوحى اياكم بالامداد وذلك لانه وقت
الاجابة لم يخل الامداد منه بالاعمال لان الدعاء واستجابته كان
قبلي وفوق القتال **وقوله** مرد غير اي متراد غير **وقوله** يرد
ان يعقبه بالحي وقال في القاموس روجه عيجه ونظروا تبعه
كل رتبة اه **وقوله** وعدم بها اول اغرضه الجمع بين ما هناء وفيه الى
عمران من التعبير بالجمع وفي الواقع ايضا انها كانت خمسة الاف
فكيف يقال بالالف وحاصل الجواب انها كانت الف في ابتداء امر
الامر ثم صارت ثلاثة في خمسة **وقوله** ثم صارت الف في بعد الوعد
بالالف ووفوع القتال بالاعمال ومفانلة الاف ثم صارت الاف
بزيادة الغير عليها ثلاثة الاف ثم صارت الثلاثة بزيادة الغير
عليها

عليها خمسة ولم تقابل الملائكة الا في هذه الغزوة **وقوله** وفيه
اي شاد اعلى عاداته من التعبير بغير في القتال وفي السبعة بقوله
وفي قراءة والاف اصله الف وقلت الصخرة الثانية الباء لا
بشرى معقول للاجله مستثنى من اعم العلال **وقوله** ولتكن
معكم عليه وجرب بالاع ليعتد ثمره القلب من اتحاد الاعمال كما
لا ينبغي **وقوله** الامن عند الله ان لا يتوقف على القتال هل
والثانية بالعدد والعدد كما اعتلتم بذلك حيرت هذه القتال
وقوله اذ يغفلون النعمان فيه ثلاثة فرائد سبعة يغفلون تلك
على ايام من عيشهم ويغفلون من غفلتكم من غفلتكم والغفلان
على الاول مرعوم بالاعلية وعلى الاخير من متعوب بالمعزولية
وقوله امانة حال امان الاعمال فان كان الاعمال النعمان فمصلحة
الامنة اليه مجاز وان كان الباء تعلى كما هو في القراءة ثمة الاخير ثمة
بالنفسية عفيفة وامان الميعول على المبالغة في جعلهم بعد
الامنة او معقول للاجله على القراءة ثمة الثلاثة وان لم يتجد الاعمال
على القراءة الاولى **وقوله** منه صفة لامة له امانة كل امانة
والله **وقوله** والجنات ذات عصف خاص على عام بانفس متعلق
بوسوعة **وقوله** كما جمع كثران على اقرع عكش

وسر الدورات شانه في

ومنه مقتضى
مراحم
عشيرة
ورسل
وهو الصديق
وغضبه
من
القيمة
التي
واعتنى
العلم

منقول
مستفاد
من
مستفاد
من
مستفاد

يا ميسر الغلاء والمعد كماله المختار **وقوله** فيما سبق من الاشارة
 وذلك انه قيل في رد وقوا في كتيب رمل يشق المشي فيه للبينه
 ونعومت واشتد عليهم الخوف من ان ياتيهم العدو في تلك الحالة
 بالقى الله عليهم التعارض وهو النوع الخفيف باحتلام معكم
 وجافوا بوجهه وانقصهم محتاجير الى الماء لعلهم يحدتهم
 وقد كانت فريرتهم سفتهم الى الماء الذي في بدر بوسوس لهم الشكر
 بما ذكره الميسر في رد الله عليه به انزل عليهم مكرات كثير اجترأوا
 وتكلموا واملأوا فيهم وتلقا الرمل وهد حتى سهل المشي عليه
 بتقويم في هذا الوقت الشديد الخوف من معجزات النبي صلى الله
 عليه وسلم **وقوله** يجسر ان يفوز بها ويصنعها بالغير **وقوله**
 على قلوبكم فيل على زايدة كماله المختار **وقوله** به الماء **وقوله**
 الا فداه ان اقدامكم حتى يسهل المشي على الرمل لان العادة
 ان المشي في الرمل عسير فاذا انزل عليه الماء وهد سهل المشي
 عليه ولم يبق منه غير ان يتوسل على الماشي فيه **وقوله** ان تسوخ
 في الرمل ان تخر ان تسوخ ان تغوص وتذهب في الرمل قال ابرهتان
 في التمه وذكر تعليلات اربعة لانزال ذكر الامم في اثني منها
 ونزكت في اثني وسبب نزكها في ان كلامهم لا يلزم لما قبله

ومنه كما يراه اولاً
 ان رجليه اعمى فليكن

مبداء التعليل الاول لانه يعلم من اني متعلية بقاهر البدن ولانه
 اسبق في العقل ولانه يؤيد الى افضل العبادات فتح عطف عليهم
 بغير لام العلة ما هو ملازم وهو كونه لا يعرفون وقت الحرب
 ثم ذكر الامم في التعليل ما هو ملازم مجاز ترتبها على احسن الوجوه
 وابقها له **وقوله** اذ يوه معمول لمخوفه اذ ذكر
 وكان الميسر لم يفكر في انك لا اعلى تفدير فيما سبق وفي التمه
 انه بدت ثالث من قوله واذا بعدكم الله او منصوب بقوله ويشق
 اهر وما كانت هذه النعمة اختصر النبي صلى الله عليه وسلم بالاطلاع
 عليها خوص بهاد من ما تنفع بانهم يكلفون عليها فلا يناسب
 ان تكون بدلا لما قبله وانما معمول بيوت ان يكون معكم عرفت
 انك بلا غل بعضك وهو ان ابيع الله مهور من فكان الاولى
 للجلال ان لا يفكر بالقلة **وقوله** التي الملايكة اللاحقة الذكر اي
 المذكورين فيما سبق **بقوله** ان في مدح بالعلم الاشار اليه الميسر
وقوله ان باغ الاولى اسفل البلاء بان المعية تبعها او حلاها
 الله **وقوله** فيثبوا فثروا فلو بكم بلما ان للشيخ كرامة في القلاء
 في قلب ابي رادع بالشر كذا في الامم في القلاء الالهام في قلب
 ابي رادع بالخير **وقوله** بالاعانة ان القتال معكم **وقوله** والشيخ

1957

له بالنصر وكان الملك يمشي في حوزة رجل أماع الضيق ويقول
 ابشروا بان الله ناصركم عليهم **وقوله** ما بلغتم كالتفسير لقوله
 فبشروا بالفتور فلو لم يكن ان الله ان الله ان الله فبشروا
وقوله فاضربوا كتاب الملائكة لان الملائكة كانت لا تعرف
 قتال بين داح وعلم الله ذلك بقوله فاضربوا الزخائن **وقوله**
 جوف معقول به ومعناه الرؤوس كما قاله المفسر **بقوله** اي
 الرؤوس تسمى للبعث جوف وقد توسع فيه حيث استعمل مع لاج
 في غير المكان وان كل اصل له تصرف مكان ملازم للفرصة واستعمل
 له في غير المكان غريب **وقوله** كل بنان يعني الاحرام وهي جمع
 بنانة سميت الاطابع بذلك لان بها اصلاح الاعمال التي تنقضي
 الانسان ان يتناول بها ما يريد ان يعمل بمرميه اهـ غار
وقوله وكان الرجل اذ من الانس **وقوله** فتصفك بالشار
 العوقية له الرقية **قوله** في حيمته اء وانه وجوه **وقوله**
 ذلك مبتدأ خبره بانهم والياء للتشبيه **وقوله** العذاب اي
 من القاء الرعب في قلوبهم وما اصابهم من القرب والقتل والكلاب
 لكتاب السلام اهـ **وقوله** فيما قبل بقية قاله المختار
 الغيبة بفتح القاف ما تقبض عليه الحق ومنع القاف فليس

وقوله وما يشكك من شريعة والجزاء قوله بان الله الزم قوله
 اسمية وفقت جزاء التشكك مغرونة بالعلماء الكلامية في الزم فتقدم
 المفسر الغير غير ضروري **وقوله** ذلك مبتدأ خبره جوف وهو الذي
 قدرة المفسر بقوله العذاب **وقوله** فذوفه منفصع عما قبله
 من حيث الاعراب فهو مستأنف بالوقف ينتم عمل قوله ذلك وقوله
 فذوفه اشار بالتفسير بالذوق الى ان عذاب الدنيا يصير
 بالنسبة لعذاب الاخرة اهـ غار **وقوله** في الدنيا متعلق بالله
 بالنسبة بقوله فذوفه **وقوله** وان به معنى مع **وقوله** ياربها
 الذي امنوا انهم كتاب المؤمنين نعم على جاريمها سيقام الرقاب
 والخراب في تطايع الغلبة انهم لا الاعتناء بشأنه ومبالغة
 في حشع على الحروف على اهـ ابو الفخود **وقوله** رجلا حال من
 المعقول به وهو الذين هم مؤول بالمشتكك حال كونهم راجعين
 عليهم والمعنى على التشبيه له حال كونهم كانوا راجعين على ادباركم
 في بكاء الشير وذلك لان الحكي اذا كثر النعم بعضه بعضا مشرا على
 سيره بكاء وان كان في نفس الامر سرعا بالمقصود وهو الخاب كونه
 المراد التشبيه ما يلزم هذه المشابة وهو الكثرة **وقوله** المفسر
 له محتمل بيان المعنى المراد **وقوله** كانهم ان بيان المقصود

التركيب **وقوله** الادبار يهلك الدبر على مقابل القتل ويهلك على
 الخمر وهو المراد هنا ملزوم تولية الخمر وهو الانهزام وهو لفظ
 استعمل في ملزوم معناه **بقول المعبر** من غير بيان المراد وهو
 حال من الجلاء وهي المفضوذة والشهي اخذها من الاستثناء بعد
وقوله اذ يوم الم حلت عن الايمان فتضى حوى التثوي في اذ
 عوضا عن حلة اذ يقوم يوم لقيتكم **وقوله** دبره اذ خمره **وقوله**
 القرة بكسر الهمزة المعجمة اذ الفعلة ومعها التجربة والمجبة الجملة
 والكثرة المنة من الرجوع يقال عزى بغير كرا من باب رد اذ ارجع
 والثر الرجوع والمكر بفتح الميم اسم لكان الحرد ويكسر الميم اسم
 للقرية والكرب من الكاف مكان القاع ومنه الكرا كماء المختار
وقوله بفد جلاء جواب الشرط **وقوله** بغف البلاء
 للملابسة **وقوله** وهذه المضمرة اذ قوله ملا تولوهم الادبار **وقوله**
 ومن يولكم فلم تفلوهم نزلت لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من
 بدر فمرحوا وقالوا لو احدث منهم يقول انما قلنا كذا اننا اسرفنا كذا
 بعلمهم الله الادب بقوله فلم تفلوهم اذ تزهقوا ارواحهم ولا شئ
 الله فتلهم اذ ارضوا ارواحهم او المراد فلم تفلوهم بقوتكم كما قال
 المعبر اذ لم توفروا قوتكم فتلهم ولا شئ التثنية لله والقاب

في قوله فلم تفلوهم وافتحة في جواب شرط مفدة وتقديرا ان افتخرتم
 بقتلهم كما في السمر وذكره النضار وروى ابن هشام بان الجواب
 المنفي بل لم لا تدخل عليه الجلاء اه عكيب ويكران يجاب بطلته خبر
 مبتدأ محذوف اذ وانتم لم تفلوهم **وقوله** وما رميت اذ رميت
 كخبره التثنية حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب
 ان المنفي الرمي بمعنى ابطال الحق لا عينه والتميت بفعل الرمي
 وهذا الجواب هو ما اشار اليه المعبر بقوله بايصال ذلك اليهم
وقوله اذ رميت اذ وقت رميت **وقوله** لان عقالا يملأ الكرم
وقوله ولا كن القدر رمي اذ اوصل **وقوله** بفعل ذلك لم يقل في الجملة
 الاولى اذ قتلتموهم وقال بهه اذ رميت للمبالغة بهه وهي
 التي قبلها اذ الحصى **وقوله** اليهم اذ الى اعينهم **وقوله** بفعل
 ذلك اذ بفعل الله ذلك اذ القتل والرمي ليفسر وفده ليعطف عليه
 ويسل وتقع ان الابد لا يستعمل في الخبر على حد وبلوناهم بالحنانة
 والسيئات والمراد هنا الخير اذ وليهم على المؤمنين بالغنمة
وقوله بلا البلاء اسم مفعول لا بلى والمراد هنا المبلوون اذ المعنى
 يدل على تبيينه بالغنمة **وقوله** ذلكم ذا مبتدأ وخبره محذوف
 كما في المعبر **وقوله** وان الله اذ معصون على المبتدأ

ثانيا ولما سمعتم بجهنم مع ما لا غير تابع اه غرضي وزعمه
وقوله ان احب استحيوا الي اجبتوا **وقوله** واما اليدي
 وهو التويعيد والعمل **وقوله** فتنة المراد بها العذاب والكلام على
 هذه مضاف كما اشار اليه المفسران انفقوا سبب فتنة **وقوله**
 لا تضيق مضارع مضيق بلا النافية مؤكدة بالنون في جواب
 شره مفعول وفده المفسران اصابتم ومذهب البهريين تقديم
 من مادة الامر المذكور وهو انفقوا فتقديره هنا ان تنفقوها
 لا تضيق الخ ولما كان هذا التفسير مبني على معنى كل لا يغير ما
 المفسر مذهب الكوفي وهو انه يقدم حيث المعنى وان لم
 يكر من مادة الامر ولذلك فده المفسر من مادة الجواب **وقوله**
 بانكار موجبها انما بالنهي عن المنكر والتباعد عن الفتنة
 وذلك لانه حيث كان الجواب في قوله انفقوا عاما للفتنة وغيره
 بالمتن بالنهي لم يرتكب عارا تكلمها ولم يجبهها فاعلمها
 بقوله بانكار موجبها هذا وجهه ولم يفعل لان الافراز على
 الذنب ذنب وبترى العقل المباشرة الآية شاملة للفالمية
 وغيرهم وقوله بانكار موجبها او سببها **وقوله** واذكروا
 خطاب النبي والمؤمنين بتذكير نعمته الله عليهم بالحمية منى

ما عدا ايه حيث او اهم المدينة وفقرهم بتدبر هذه الآية نزلت
 بعد **وقوله** اذ انتم بمصر وقت وانتم مبتدئين عنه بكائه
 اخبار مصر **وقوله** التي المدينة ان جعلها الخ ماوى تتخفون
 بهامن عدوكم ام ابو الصعود **وقوله** اعلم تتكفرون متعلق بكاويكم
 وما جوه **وقوله** وقد بعثه ان بعد ان بعث لهم سعد بن معاذ
 فلم يرضوا بحكمه لانه حكم عليهم بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم
 وكان ابولية مناعا لهم لكونه امواله وعياله كانوا عندهم فبعثه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم باشار عليهم بانه الذبح لانه الامر
 الواقع لهم والنبي صلى الله عليه وسلم انما هو الذي يعنى
 واستمررا على القتال وهنك خيانه في الدين ولواشار عليهم بفتح
 الله لقال لهم اطيعوا الله ورسوله **وقوله** لينزلوا الى مصر
 وقد كان النبي حاضراهم احدى وعشرين ليلة **وقوله** واستقروا
 ان ابا البلية واسمه مروان وفيل ربيعة **وقوله** فيهم اي عندهم
وقوله يا ايها الذين امنوا اعملوا نيل **وقوله** انه الذبح ابانه
 الذبح والاشارة بيده باشارته ما هو لغومه معهما لهم بهنك
 الاشارة ان التي قد امم هو الذبح **وقوله** ولا تقنونا اعلاء
 النهي اشارة الى ان المنهية عنه كل واحد من الامر في فليست

الراو للمعية وقوله تعلمون ان تعلمون ملووم منكم حياثة
 وقوله عرفانا ان قلة مما تقامون كما يشير له بقوله فتبينوا بلو
 بقدر البقر العرقان واول الامر بالانجاة لكان انتم **قوله** بدار
 الندوة بقران ندوة وناد وندى ومعنى الكل مكان اجتماع القوم للحدث
 وهذه الدار بناها فحقى للحدث **قوله** الحيرة بكسر الحاء بلدة
 بغرب الكوفة كملح المختار **قوله** الاعلام كالعبر والاشروع
قوله اسما لخير المعنى على التشبيه ان كاسا لخير لما سبل في
 الكورام يقولون تقوله ان اختلفه **قوله** استهزاء ان الادعاء
 على نفسه لان وراءه نفي العفوية عن نفسه **قوله** ايها ما
 هوهم الناس ان ايها ما الناس ان فان ذلك ليتوقع الناصر ان ذهبت ان ذلك
 القابل على بغيره وعكف جنم على بغيره التشبيص **قوله**
 تزيلوا ان الممنون ان تميزوا عن الكفار **قوله** وما لهم انما استجمعوا
 انكارى بمعنى النفي ان لا مانع من عذاب الله لهم خصوصاً مع
 قتالهم مقتفيه وهو قوله وهم بعدوا ان **قوله** هي ناسخة
 وجه النسخ ان هذه مثبتة للعذاب وهو فيهم وما قبلها
 نافية للعذاب وهو فيهم **قوله** ان يظنوا ان المسلمين والنبي
 وهذا يدل من المصلحة الحرام **قوله** وما كانوا حال من الواو بيهود
 وقوله

قوله كما زعموا ان اولياؤه والاهل ان اولياؤه المصلحة الحرام
 وفيل لته كما في السمين **قوله** تصغير او كان الواحد منهم
 يشك اصابع احد باصابع الاخرى ويظنهما وينفع فيهما فيفسد
 وذلك صوت **قوله** تصغيرا لضربا لاحدى اليدين على الاخرى
قوله ان جعلوا ذلك ان يعنى انهم قوتوا ما عظم ان يشتغلوا به
 وذلك المكان من الصلوة وابدلوه بهذا الصب والحرايف والاصوات
قوله ان الذي يعرف الزوج مناسية هذه الآية لما قبلها ان
 لما ذكر الله عبادة الكفار البدينية وهي الكفار والتضدية ذكر
 عقيب عبادة الممالية التي لا جدوى لها في الاخرة انتهى فاذن
قوله فسينفقون ان يعلمون عاقبة انفاقهم من الخيبة وعدم
 الثبر بالمفهود بصلته المغايرة **قوله** عاقبة الامر وهي
 عدم وصولهم لمفهودهم **قوله** حشرة يقال حشر يحشر كحشر
 يحشر بمعنى ما ذكره المفسر يقال حشره ذراعه من باب ضرب
 يضرب ويقال حشره كركل وتجب من باب جلس على الاول
 والاخير لازمان والوجه فتعدي **قوله** وموات ما فهدوه من
 تهرجهم على محمد **قوله** يحشرون بايه ضرب ونحو وقال ابو
 السعود بسين ففروا ان يتلوا ولعل الاول اخيرا من انفاق

ان تصغيره من ذراعيه
 من باب كسر
 وحشر الحشر من ذراعيه
 من باب كسر
 من باب كسر
 من باب كسر
 من باب كسر
 من باب كسر
 من باب كسر

مما يستقبل وهو انباء يوم اخذ ويحمل ان يراد بهما واحد على ان
 متعلق الاول لبيان العرض ومعلق الثاني لبيان عاقبته والله
 لم يقع بعد اه **وقوله** منه ان ما تواتر على الكبر في خلاص مراد اسم
 وحسن اسلامه ومات على ذلك اه كرفي **وقوله** متعلق به
 تكون او يغلبوه او يمشرون وعلى الاول يعقرب الخبيث بالمال
 المنفعة وعراوة النبي والكيب بالمال المنفعة ونهته وعلى
 الاخير يعقرب الخبيث والكيب بالكلاب والموم به ما ذكره
 المعبير تابعي كما اشار اليه الشهاب **وقوله** ويجعل
 الخبيث اى الكافر وفي قوله بعضه على بعض وقوله غيركم وقوله
 يجعله مراعاة اللفظ وفي قوله اوليك هم المحرمات
 المعنى اذ هذا الخبر راجع الى الخبيث لمعنى العريضة
وقوله جميعا حال والهاء في قوله غيركم او توكيد لها
وقوله اى يعلم متراكما مجموع العول والاحمال تعبير ليركم
 يقال ركم اذا جمعهم وضم بعضه الى بعض **وقوله** قل للذي
 كفروا ان ينصروا ليست الامم للتبليغ والافعال ان تنصروا
 بالكتاب بل هي لام الاجل اقل لاجلهم وفي شانه تلك
 بهم وقيل ان الامم للتبليغ متعلقة امر ان يبلغهم بالجملة

الحكمة

الحكمة باللفظ سواء اورد بها هذا اللفظ او بلفظ اخر مؤيد
 لمعناها اه من الكفر بشرف **وقوله** مراعاة لهم اى الكفر
 وغيره من ما يرد نوبهم **وقوله** وان يعودوا العود يتعسر
 بسبب التلبس بالله والى حصل العود اليه بالمعنى وان
 يرتدوا امر الاسراع بعد دخولهم فيه ويرجعوا للكفر وقال الشبر
 وجواب التكرار محذوف تقديره تنقم منهم بالعقاب والعذاب
 يتعسر قول المعبير فكذا يفعل بهم **وقوله** بقدمه فمئة
 الاولير تعليل للمحذوف ولا يصلح للجواب كذا لا يخفى **وقوله** فمئة
 الاولير الاضافة على معنى كما اشار اليه المعبير **وقوله** وقال لهم
 معكم وعلى قوله قل للذي كفروا لاي كما كان العرض الاول
 التلطف بهم وهو وخيفة النبي وحده جاء بالايراد ولما كان
 البعض في التلطف تربية المؤمنين على الفتا اى بالجمع فخطبوا
 جميعا **وقوله** ويكوه الذين اى العباد كما يقرب المعبير وسورة
 البقرة **وقوله** لما يعلم بالبيان الخفية بالانباء السبعة وبالله
 البوقية في قراءة يعقوب والعشرة **وقوله** وان تولدوا شرك
 والجواب محذوف اى بلا تحقوا باسمهم لان الله مولاهم **وقوله**
 انما اغنمتم ما موهولة وكان الفيان فظلمها اى الرستم
 مران لاي كتب وصلها في غم المصنف الامام وعلا

شواهد في قوله
 الاولير فمئة
 الله واولي
 كثر من اولي
 انما اغنمتم
 الله اوليها

الموصول محذوف اشار له المعبير **وقوله** بأن الخ خبر لمبتدأ محذوف
 ان محكمه ان الله الخ والمجمله خبر ان الاولى الداخلة على ما
 الموصولة والعلاء زائدة في الخبر لان المبتدأ ضم معتر الشك ولا
 يفرد غول النافع عليه لانه لم يغير معناه كما في التفسير **وقوله**
 الذي هلك اباؤهم اء حفيظة وان كان لهم اجداد واهل
 كما في تفسير الخليل ولو قال المعبير من لا اب له موجود القاه
 اولي لشموله لولد التزوي واللفيف والمنجى بل كان **وقوله**
 المنفك اء الممال وان زاد كما في التفسير وغيره **وقوله** يستحق
 تعبيرا لقوله فان الله الخ وقال يستحق النبي ولم يقل يستحق
 الله والنبي اشارة لكون اسم الله انا ذكر تبت خلا ان الله بعض
 الخمس وانما هو الخمسة المذكورة بالعطف **وقوله** على ما
 كان اء القسم ان كل **وقوله** مر ان لكل من الاصناف الخمسة
وقوله والافاضل الاربعة الزيلان لم يسمو قوله خمسة ورثا ذلك
 الآية على الحكم المذكور في المصنوع بحيث انه انما حكمت باخراج
 خمس الغنمة للاصناف الخمسة فيكون الباء في الظاهر **وقوله** باعلموا ذلك
 ان ان الخمس لم يذكر و اشار بقوله باعلموا ان ان جواب
 الشرط محذوف دل عليه واعلموا انما غنمت اء اعلموا ذلك

علم

علموا محذوف بالعلم والعارف بالخبر صفة لعدد وبالذهب صفة
 لعدد **وقوله** يوم العرطان الخ منصوصه باثر لنا كما في التفسير عطف
 على بانه اء على مد غول الباء وبالله يعيه مصالحة **وقوله** يوم النحر
 اء بالظهار **وقوله** والبلطاك باظهاره **وقوله** يوم النحر يدل
 من يوم العرطان **وقوله** اذ انتم بدل من يوم الاول كما في التفسير
 وغيره وجوز الخليل الاية الى التثنية ايضا قال زادة بالعدو
 متعلق بخبر وان اذ انتم نزول بشعر الوان الا انش للمدينة
 وعدوكم تازل بجانب الابقه منها والباء بمعنى اء **وقوله**
 اذ انتم تدعير بصفة الله عليه حيث خرجوا الى مكة
 لا بقصد القتال بل لافداخذ العير واجتمعوا على عدوهم عن قرب
 مع قوة عدوهم بالعدد والعدد ومع هذا كله نصرهم وهذا لطم
 باخرجكم واخرجكم وخرجكم واياهم وغير ميعاد ولا شعور ولو
 تواعدت لاقتلتهم في الميعاد ولم يخرجوا للقتال لقتلهم ولم يخرجوا
 ايضا القتال لمطابقتهم اء ايضهم بكنية قتلتهم باختياركم
 من الوقوع في العدو ومنعني عنكم الا اختيار حيث خرجتم لغير
 غير القتال وورعتم في ضيق العدو فمن عليكم بالنصر **وقوله**
 بقم العير وكسر هاءها فراء تان سبعتان **وقوله** والتفسير

وهم فريشرو **وقوله** لا تخلفتم اء ولم تخرجوا **وقوله** فيما قبل الركبتين
 الى حال من القرب وهو قوله بالعدو الفصوى وهذا الركبتين هو
 الذي كان معه ابو سفيان وهو الذي خرج المسلمون لغنمه **وقوله**
 اسفل القرب معكوه على القرية في محل ربع على الجزيرة وكان الركبتين
 على ثلاثة اميال من بدر حيث لو استغاث العدو به لاعتاته **وقوله**
 في علمه اء نسي في علمه الله يكون ولا بد او مضموم او مفرد او فاعله في
 علم الله **وقوله** ليهاك اء يدوم على الهلاك **وقوله** مرهاك اء
 عقر **وقوله** عريضة متعلق بيهاك ويجيى **وقوله** ويجيى اء يدوم
 على الجسوة وقوله **وقوله** مر عيسى بالادعاء والبيقر فراء كان صبيتهان
وقوله قليلا مفعول ثالث لان رواية العلمية تنهت مفعولين بلا هيئز
 فان دخلت عليها الهيرة نهبت ثلاثة والمقارع بمعنى المراف
 لان نزول الآية كان بعد الارادة واسرار المعير لفر حيث فلى الى
 باخبرته بها احابك فسرك **قلان قلت** عبيد يراهم قليلا
 مع كثرتهم ورواية الانبياء هي **قلت** اجيب باعمال الله
 اراد البعز دونه البعض كمالا في اتراز **وقوله** ولست اعلم عكوه
 مستحب على سبب وسيد عكره مفعول في قوله لا تلتزموا فبقوله
وقوله لبعثتم بشار وقيل بعثل فبشلاى طر به يكره بشار عدا

رواه احمد بن حنبل
 في مسنده

كعبه رواه احمد بن حنبل
 في مسنده

المختار

في المختار وقال الشهاب جمع غير الخلفاء في الجزاء مع ابراهيم في القرب
 اشارة الى ان الجزاء لله على الله عليه وسلم ان كان الخلفاء
 في الاعباد بفكره وان كان لكل يكون من اسناد ما لا يحسن للكل
 انشطى **وقوله** ايها المؤمنون تفسير للكاف **وقوله** اذ الله
 التفتيم اذ بمعنى وقت **وقوله** في اعينكم متعلق بقوله يريكم وهم
 معنى رزية بصرية وهي تنهت مفعولا واحدا بلا هيئز واتنسى
 مع الهز قليلا ههنا منصوب على الحال من المفعول الثاني الذي
 هو الهاء **وقوله** فوسيعير يدك قليلا **وقوله** وهم الداء في نفس
 الامر **وقوله** لتقدموا الى علة لقوله واذا يريكم وهم **وقوله** وهذا
 اء قوله ويقلل **وقوله** اراهم اء الكفار اياهم اء المسلمين مثليهم
 اء مثلي الكفار وكانوا الاكابر اء المسلمين فذكر القير **وقوله** امرأ
 وهو نصر المسلمين **وقوله** كان مفعولا اء في علمه تعالى وعكره لانها
 المعقل وهو هنا ويقللكم في اعينكم **وقوله** تعبير هو اعل فرارة
 مع التناز واما على قراءة فيهما معناه اترد وهما صبيتهان **وقوله**
 يراهم الذين امنوا ههنا صبت ههنا فبشلاى الله تعالى لما ذكره
 على رسول الله والمؤمنين علمهم الادب في القتال ولقيتم بمعنى
 قاتلتم اء **وقوله** ادعوا بالتقوى وبعضهم ابقى الذكر على الملائكة

٦

المختار

وعنده ومنه ما يقع حال القتال من التكبير **وقوله** واخيذوا في اثار
القتال وغيره **وقوله** فيما بينكم اية امر الحرب واما المنازعة بالجمعة
لاظهار النجاة فاجابة كما قال وجاد لهم بالية هي امضى له جاد لهم بالجمعة
دلة ان الله هي احسن بلاء تكون بركة ولير كالدعاء الى الله بآياته
والدعاء الى ادلته التي يورد هاهنا الايات **وقوله** فوثقتم على هذا
في الكلام استعارة تخريرية حيث شبه القوة بالروح وحيث سرعة
الحركة والهبوب **وقوله** ذولتكم يعني الدال في دولة الحرب المشرقة
هنا وتجمع على ذول بكسر الدال واما الدولة في المال فيضم الدال
وتجمع على ذول بكسر الدال واما ما في هذا كما في المختار **وقوله** ولا
تكونوا في البكر والاستكبار فيصيبكم مثل ما لا اصاب **وقوله** ولا
فديارهم له مكة **وقوله** ليمنعوا غيرهم اذ ليمنعوا المسلمين عن قتالهم
وقوله لم يرجعوا معكوف على غرضوا اذ بل ما اتوا واسروا **وقوله**
بكرام مصر ورفع حال الامن الواو في غرضوا اذ حال كونهم بكرا
بكروبي وكذا افعوله ورتبوا الناس والبكر الخ فيلان بالنعمة وعدم
شكرها والرياء الخ هذا الجميل ليراه الناس مع اخفاء الفصح **وقوله**
حيث قالوا اية جواب وقال لهم منهم حيث سلمت العير ارجعوا
بنا الى مكة وقالوا اية الجواب ما ذكر **وقوله** الفيتات جمع فية
هي

شبهت القوة بالروح
استعارة تخريرية

الوجهان هما في قوله
لقد شرعوا فيهم
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال

شكرهم من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال

والله اعلم
بما في صدوركم
والله اعلم
بما في صدوركم

وهي التجارية على حد قوله فعمل وفعلة فعلى له اية نفعه الفيتات
اي حقه ففرد على راسها بالادوية الجوارى المصنعات الخ هذا الارجح
والثروة **وقوله** بيد من على بالاموال الثلاثة قبله **وقوله**
فيتسارع الناس الى الفياض فيها ثوبوا وحبشوا وحبشوا
لما يريدون ثوبهم من الثروة وقد بداهم الله ثوب الخمر بغير حساب
الممنون وضرب الفيتات بنوع النايقات حيث قيل من سبغ
وايسر سبعون **وقوله** كالذي هو ابو جهل ومن معه **وقوله** ويهدو
حال ثمانية اية وحالة كونهم هاديين ويجوز جعل الثلاثة مفعولا لاجله
قال الامام الرازي انما عثر على الاولين بالمرور عن الثالث بالاعمال
لان الاسم يدل على الثبات والاستمرار والاعمال يدل على التجدد
وقوله بالياء والتاء سبعة فلم من الميمير اذ لم يفرق من السبعة
ولام العشرة احدى فربا لتاء العوفية بل اجمعوا على الغراء
بالياء التثنية وفي تفسير الكواشي والله بما يعملون عليم
الغراء يعملون بالياء وفريه يلائق لغوله تعالى ولا تكونوا على
لذي غرضوا الله **وقوله** اعلم انهم هي ما كانوا فيه من الثروة
وعملوا الاصلح وبميرهم التي بدروهم على قتال رسول الله
على الله عليه وسلم ولم يكتم بالاعمال التي هو الترتيب عني

١٥

الوجهان هما في قوله
لقد شرعوا فيهم
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال
من اثار القتال

١٩٥

٤ حشر والذالك بالقول اه **نقول** اه اذ يقول العامل اه اذ انا
 زبي واما انتم واما انتم واما انتم واما انتم واما انتم واما انتم
 لا غابة لكم اليوم واما اذ عراه سيم **وقوله** بان تتجمع ايقوى
 قلوبهم **وقوله** مراعد ايم متعلق بمجاهد اقال المختار شجرة تتجعا
 قال اه انك تتجعا ايا قوى قلبه اه **وقوله** الخروع كثر ايا
 على حذف مضاف اه عايدوا غير الخروع من اعدائهم اه غير خروجه
 من مكة لقتال المسلمين فاجروا ان ياتيه اعداؤهم الذين بنو بكر
 وبنو بكر قبيلة كنانة وكانت فريسة من فريقتي بنيها وبينهم الخروء
 وقال القاري المشهور بكنانة **وقوله** كنانة يدل عليه وقال وهو
 على رضى ولا يجوز ان يكون لكم متعلقا بقالة لانه حينئذ يكون
 تشبها بالانذار يجب نصته ومن الناس من كان لغالب وقيل
 حال من الضمير لكم **وقوله** من الناس من كنانة وغيرها **وقوله**
 وان جار لكم اه مجرور ومعبروناهم **وقوله** تلك القاصية لنا
 حية كنانة **وقوله** وراى الكنانة اذ راى نزلهم من السماء **وقوله**
 على عقيب اه رجع الفريسي يمشي الى كعبه **وقوله** انتم لستم
 اه انتم تركتم شتمنا به هذه الحال وعلى عنبر **وقوله** من
 جوارى اه معكم ونهرى والدب عنكم وانقاذكم **وقوله**

تامل مع قوله
 كنانة
 ولا يظن ان
 ضوا تشبه
 من قوله
 انهم لا
 انهم لا

انى ارى ايا لاني **وقوله** والله شديد العقاب ومجمل كلامه اورد
 هو مقتطف من كلام الله تعالى **وقوله** المناقبون والاوراق
 اه الذين كانوا بالمدينة والذين في قلوبهم مرض هم ضعفاء
 المسلمين الذين لم يغزوا ولا فتح الكافرين لمكة خرجوا مع فيض
 بللار اذ اقله المسلمين وكثرة الكفار ارتدوا ورجعوا الى كفر
 وما اتوا عليه لاي المناقبون لم يخرجوا مع النبي الى بدر اذ لم
 يخرجوا معه من ابي الا واحد على ما قيل وهو عتب بن نضير
وقوله دينهم باءل عثر **وقوله** توهم اعلت لقوله خرجوا **وقوله**
 بسببه اه بسبب الذين **وقوله** يتقوا به تفسير ليتوكل على الله
وقوله يغلب تغلب ير الجواب التفرق **وقوله** بان الله ان تعليل لغير
 المحزون **وقوله** ولوترى ان لما يتر على احوال هؤلاء الكفار
 في الدنيا يبر احوال وقع والعذاب الذي يمل اليهم في ذلك الوقت
 كما في التكميل والرازي **وقوله** ترى بصريته **وقوله** اذ يتوقى
 الخ ل تفيض ارواحهم وتقول لهم في عالة فيض الارواح ذوقوا الخ
 وتقول ايضا ذلك بما قد مت ايديكم ان وتفرج وجوههم لجمعة
 الامم وادبارهم اجهة الخلف والظهور والاستدبار انتم
 على ملائكة الموت عند قبضها الروح الكفار تضرع ما ذكر

المناقبون والاوراق
 والاوراق والاوراق
 قلوبهم مرض

1957

وتقول لهم ماذا عروا ان كنا محجوبين عن رؤية ذلك وصلاهم **وقوله**
 بمقامه ان عمارة بالتاريخ مع منحة بغير الميم وهي العنق
 من الحديد **وقوله** الحريقاء المحرق **وقوله** ذلك من عمارة قول الملايكه
وقوله عثرته الى الابقاء مع ان المعاني تقع بها وبغيرها من
 بنية الاعمال **وقوله** وان الله غير مبتليكم حروفكم ان
 كما يثبتهم ابو الشعود **وقوله** ان يخلق فيقال صيغة تنبيه
 على حد قوله ومع بلعل ويقال في نسب اغنى عن الياء فيقول **وقوله**
 داب هؤلاء ان داب كعار فر يشيها بعلو من الكبر وما يفعل
 بهم من العذاب كذاب الامم الضالعة المخذبة فيما فعلوا وفعل
 بهم كما يصور ذلك **وقوله** كبروا بايات الله من ان ياتوا
 لهم **وقوله** باخذهم الله بنوهم هزايان لما يفعل بهم **وقوله**
 بنوهم البلاء السبيية **وقوله** وما بعد هذا وهو قوله باخذهم
 الله **وقوله** معصية لما فعلها وهو الذاب والعلامة العامة
 الاقم الماضية المخذبة ان يكبروا في اخذهم الله بنوهم
وقوله ان تغذيب الكفرة ان تغذيبهم ما قدمت ايديهم
 بان الله ان يهزأ تغليل لمجوع المعلول وعلته الشايق
وقوله لم يك غير الحرف نون يكر في جعل على حد قوله ومضى

مفاتيح

مفاتيح لكاه منجز . نون وهو حرف ما التزم وهو منجز
 بسكون النون المحزومة للتخفيف **وقوله** يدلو انهم اي
 حفا وما يحب لها وهو شغرها بالانقياد للمي بغير الياء
 وعدم الفيلح **وقوله** وبغت عكف على الحقائق **وقوله**
 بالكبر متعلق بتقدير **وقوله** كذاب الزمرعون اعيى
 توكيد او **وقوله** كذا المير ان لانفسهم بالكبر لانفسهم
 بالتكذيب **وقوله** ان شر الدواب لما شرع احوال المصالح
 ما شرع في شر الكفرة شرع في بيان احوال الباطن منهم وتبصير
 احكامهم فيمير احوالهم بقوله ان شر الدواب الى قوله وهم لا
 يتفنون ويتر احكامهم بقوله فلما انتفخ عنهم والقاء لترتيب
 ما بعدها علم ما فعلها باذ اخاه عالم كما ذكر ما انتفخ
 كما جاء في السعد **وقوله** وهم لا يومنون هذا الخبر منه تعالى
 بانهم لا يومنون ان لا يكتم الايمان بعد اصرارهم على الكفر
 لا معصية على كبروا بليسرا خلا بغير الصلة **وقوله** الذي
 عاهدت منهم بدام الموصول قبله بموهة على روع بدل بعضهم
 على **وقوله** منهم من طلة يعني الذين عاهدت فيل هي للتبصير
 لان المعاهدة مع بعض القوم وهم الرواة والاشراف

١٧

كفائل وخاتم وهذا ليس كذلك كما قاله المفسر معن حنيفة
 في سبيل الله **وقوله** ترهبوه حال من الواو باعدوا والكتاب للو
 مير والغير لهم عايد على الكفار المتقدمين والغير به
 احسنه في تنوعه **وقوله** او اليهود او مانعة خلوه **وقوله**
 لا تعلمونهم لا لانعلمون بواكنهم وما انكروا عليه واليقان وعلم
 عمر بانيه فتعجب معولا واحدا **وقوله** وان جنوا من باب د خل
 وخضع والمصدر الجنوع والغير عايد على الكفار مكلفا او على فصوص
 فريضة معمل الاول يتمشى القول بالتحقيق وذلك لان ومجلة الكفار
 مشركي العرب وهم لا كتاب لهم فلا يصح الصلح معهم بعقد الجزية
 وعلى الثاني لا تصح لان فريضة يهود وهم اهل الكتاب يصح عقد
 الجزية لهم **وقول المفسر** قال ابن عباس ان مبني على تفسير الغير
 ان الواو وهذا كله مبني على ان المراد بالصلح هو عقد الجزية
 اما الواو غير من العقود التي تعيد هم الامن وهو الهدنة
 والامان فلا نسخ مكلفا اذ يصح عقد هذا الكل كما هو حاصل
 انه اما ان يراد بالغير بنو فريضة جفك او مكلف الكفار وعلى
 الاول لا نسخ وعلى الثاني دخلها النسخ ثم بعد ذلك هذا
 مكية يكون المراد بالصلح عقد الجزية فان اريد به غير

مع
 نسخ من باب د خل
 وخضع

والعقود

من العقود المبيعة للامان فلا نسخ اصلا سواء مبني بالغير
 مكلفا او مخصوصا فريضة لان غير عقد الجزية مما ذكره في عقد
 الكفار **وقوله** بل اجن لهما ان لا يسلح **وقوله** فمقصود
 على اهل الكتاب ومن استبهم لما قبلها ان الله تعالى لما امر بعبادة
 المؤمنين باعد اد القوة في قوله واعزوا لهم امرهم بعد ذلك ان يفعلوا
 منهم الصلح ان ما لوالا اليه وسالوه **وقوله** وان يريدوا ان جواب
 الشرع محذوف ان يصلحهم ولا تقشر منهم لان حسبك الله ان في
 كما يتهم ود معقد يعتمهم والبراءة تقيلية معنى الا ان لا تنفع
وقوله مما ياتك يا ايها النبي حسبك الله ان في كل شيء معكم بلا
 تكرار **وقوله** وبالمؤمنين هم الانصار الا الاوس والخزرج وكانت
 يتسبها اهي ان يقر وحسروا مدة من مائة وعشرين سنة **وقوله**
 اهي بوزن عنب جمع احنة **وقوله** يا ايها النبي انزلت في بدر
 بالبيدة ان له النصر اذ قيل نهب القتل بالمراد بالمؤمنين هذا المصلا
 جهنم والانصار اذ المؤمنون الذين حضروها بعضهم المهاجري
 وبعضهم من الانصار **وقوله** ان يكرهت فاعت ما دة يكرهنا فمصر مرات
 اخرها في قوله ما كان لني ان يكون له اسرى وحاصل ما يتعلق
 بلام الفراء انه ان الاول والرابع بالياء التثنية لا غير وان الثاني

في قوله
 اعزوا لهم
 امرهم
 بعد ذلك
 ان يفعلوا

في قوله
 مما ياتك
 يا ايها النبي
 حسبك الله

195

والثالث والتمام من البلاء والقلة ومع هذا من صريح المفسر **وقوله**
 حيث سكنت من موضعين وهذا الاول والرابع وثبت في ثلاثة على ان
 بالبلاء والقلة **وقوله** صابروا في القوة والفتنة والمقاومة مدارها
 على العدد مع مراعات المعنى لا على العدد وحده كما هو مقرر في العبر
 وفي الآية احتياط حيث اثبت في القرينة الاولى هذه اللفظ وحذف
 من الثانية واثبت في الثانية فيه اوهو قوله من الذين كفروا وحذفه
 من الاولى **وقوله** بل انهم متعلقين بعباد الموضع **وقوله** لا يجهلون
 ان لا يجهلون الحق ولا يترتب على القتال من الخير **وقوله** بل ان
 الله متعلق ويشتوا ولا يشتوا **وقوله** ضعفاء في الابدان لا يجهلون
 الذي **وقوله** صابروا فيه ما تنفذ من مراعات المعنى **وقوله** بل ان
 الله متعلقين بعباد الموضع **وقوله** ونزل الزايطه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم خيرا علمه في اسرى بدر وعافوا
 سبعين وقتلهم واخذ البعث ان الله الما منهم والاعلاف ما اشار
 ابو بكر وعمرهم باخذ البعث ان يستعان به على القتال واشار
 عمر وسعد بن معاذ وعبد الله بن رواحة بقتلهم للاستراحة
 منهم بعثوا ابرأى اب بكر والكلفوا الصغير واخذ وامر كل
 واحد منهم اربعين او مائة كل اوفية اربعون درهما فبئسزل

الغلاب

الغلاب والسوم بقوله تغل ما كان انما ما ينبغي ولا يحل لشيء ان تكون
 له اسرى ان استبقا اسرى بلاقتل او بدها اسرى بلا بدها
 التقدير كما لا يخفى **وقوله** البعداء بكسر الباء وحسينة يجوز مد
 وفهمه ويعتبرها مع الفجر لا غير والمراد به المال **وقوله** بل ان
 والبلاء لا على قراءة القلة فتغير الالف الى اسرى وعلى قراءة البلاء
 تجوز الالف وتتركها **وقوله** يخفى من التختان وهي الغلة والصلابة
 باستعمل هنا في لازم المعنى الاصل وهو القوة اللازمة لما ذكره
 بقوله يبالغ الزايط حتى تكسر شوكتهم وقوة المسلمين وذل الكفار
 بلا يخشى منهم واما قبل هذه الحالة كما كان في وقعة بدر اذ كانت
 قبل كنهور الاسلام وقوة شوكتهم فكان يخشى صولة الكفار خصوصا
 اذا خلفت الاسرى وذا التخمير مشتق من التختان وهي الغلة
 والختان في الاجماع ثم يستعار ذلك في كثرة القتل والجراحات
 يقال اختتمت الجراح ان ثقلته واتسقت وفيل حتى يفهموا الاعلان
 الغنز **وقوله** حكاهما من اء حفيها **وقوله** تزيدهن بيان لاسباب
 المعاناة وهو جملة مسئلة ثقة والله يريد ان يرضى ويعتبر به
 للمشاكله فلا يريد ان الالف تدل على مدح وفزع من اء الله وهو
 مناهي لمذهب اهل السنة اء شهاب **وقوله** عبرته الى المشاكلة

وهو يسئل بالافقة
 في كل من سئل
 في كل من سئل
 في كل من سئل

الخ **وقوله** وهذا منشوع له ما لا يستفيد مما سبق وهو قديم جدا لا أثر له
 وتغيير فتاحهم **وقوله** لولا كتاب الله مكتوب له حكم مكتوب ومثبت
 في اللوح المحفوظ **وقوله** بإخلاص متعلق بكتاب وحيث أن يسيه
 معنى الحكم كما علمت وهو مبتدأ **وقوله** من الله صفة وعذا **وقوله**
 سبى والخبر محذوف وجوبه لا موجود على حد وبعد لولا غلبا هذه
 الخبر حتم **وقوله** بإحلال الغنائم أي أن ذلك مستعمل إلا أن يفهم إلى
 ذلك مع العفو عنكم كما زاده ابن جرير حتى يبع لولا الخ أو مطلقا
 البعد المأخوذ من الأسرى **وقوله** والأسرى له وعد الأسرى وهو
 مع عدم التماس علم العام لأنه المقصود **وقوله** فيما أخذتم من
 سبيته **وقوله** بكلوا مما غنمتم أي من غنمته العدة له **وقوله**
 أن الله أن تغلب القول بكلوا **وقوله** واتقوا الله اعتراض **وقوله**
 بإيهام الترتيب بعد رفعة بديهة شأن أسرارها حيث أجمعوا
 الأسراع إلى التمسك والتمسك واتقوا تقيته وخوفه من الملمير **وقوله**
 لم يرد لكم هذا القول إنما هو بعد العدة والإكلاف بدليل
 قوله مما أخذ منكم وجع بل كل المراد من كونهم يابدينهم أنهم
 تحت ذلهم وقهرهم **وقوله** من الأسارى بالإمالة لا غير **وقوله**
 وفي قراءة الخاء وعليكها تجوز الإمالة وتقرها وأسارى مع

أسرى

أسرى وأسرى مع أسير وهو جمع الجمع **وقوله** أن يعلم الله أنه
 أن كان في علمه ذلك كما في حديث الاستخارة اللهم أن كنت تعلم
وقوله وإخلاصا مع إخلاص **وقوله** من الله أي له **وقوله** مما
 أظهروا متعلق بخباتك **وقوله** ما مكر الله أملاك **وقوله** وليستفوا
 ههنا الخفيفة جواب الشرط الذي هو قوله وأن يردوا أخيلته
وقوله أن الذين آمنوا شروع في تقسيم الناس إلى مومنين وكافرين
 وتقسيم المومنين إلى المهاجرين والأنصار ومن لا ولا يفرون ينسب
 القسمين الأولين إلى الحكم بقوله أولئك بعضهم أولياء بعض وما يرد
 الثالث حكم وهو قوله والذين آمنوا ولم يهاجروا الخ وذكر
 القسمين الأولين ههنا باعتبار حكمهما المذكور وأعاد ههنا
 إلى بقوله والذين آمنوا وهاجروا سبيل الله والذين آمنوا
 ونفروا الخ باعتبار بيان مفضلها والثناء عليها وما أعد لها
 بلا تكرر أو تامل من ههنا إلى آخر السورة أفصح أربعة ثلاثة
 مومنين والفسح الرابع كافر **وقوله** أن الذين آمنوا وهاجروا
 لاستيفوا للهجرة بيان هاجروا قبل العلم الصادق علم الحقيقة
 بدليل قوله فيما يات والذين آمنوا بعد هاجروا الزمان
 هاجروا قبل العلم الصادق علم الحقيقة بعد علم الحقيقة

وقيل العنق **وقوله** يا ابا عبد الله النبي اء و اء المهاجرين ابطا اء
 لمكنوهم بمما كنهم **وقوله** اوليك خبر ان **وقوله** يا النصره
 والارث اء بالمهاجرين النصره الانصارى وبالعسكر والمهاجرين
 الانصارى وبالعسكر وان كانا احبيبين **وقوله** جلا رث بينكم
 اء اء المهاجرين والانصار وبينهم اء الذي لم يهاجروا
 وان كان بينكم وبينهم قرابة وعصوبة **وقوله** ولم يهاجروا
 بل ان افلاموا **وقوله** جلا رث واما النصره بعد ذكره
 بقوله وان استنصروكم انما اثبت للنبي الاولين الارث
 والنصره ونقي عن هذا القدم الارث واثبت له النصره **وقوله**
 وهذا منصوب اء ما سبق واثبات الارث بالايما والهجرة
 بين المهاجرين والانصار ومن نقي بين المهاجرين والانصار ونقي
 من يهاجروا لاثبات بقوله اوليك بعضهم اولياء بعض والنبي
 بقوله ما لكم من ولايتهم من شئ **وقوله** بآخر الصورة وهو قوله
 واولوا الارحام **وقوله** واه استنصروكم الواو واقعة على الذي امنوا
 ولم يهاجروا **وقوله** الاعلى فروع اء من الكفار **وقوله** جلا رث بينكم
 معهود من قوله بعضهم اولياء بعض وكان عليه ان يقول ولا نصره
 بينكم وبينهم بل انه يعي من الآية نبي الامر في مع **وقوله** لا تقبلوا

ان شرعية ادعت في الامانة وتقبلوا فعل الشرع مجزوم به وتكفي
 جواب الشرع مجزوم به انما ان شيعي ثوبه المسلم اء موالاتهم
 وقدم الكفار بان فاطمته المسلمون واليهم الكفار **وقوله** تكفي
 قائمة **وقوله** والذي امنوا اليه **وقوله** والذي اء اء اء اء
 القسمان غير ملأه كرا ولا بقوله ان الذي امنوا اليه وتقدم ما ينبغي
 به التعرر **وقوله** في سبيل الله لم يقل بل موالاتهم وانفسهم اعتلاء
 ما سبق **وقوله** مغيرة اء لثوبهم **وقوله** كريم اء لا يعقبه
 تنفيض **وقوله** اء بعد الصابغين بان هاجر واعد فقه الحديث
 في السنة السادسة وقيل العنق والصابغون مهاجرون فلهذا قوله
 اوليك منكم اء الخلفاء وتبعوا بانتم ابط منهم **وقوله** والتوريسه
 متعلق باولى **وقوله** المذكور صفة للتوارث **وقوله** ومنه حكمه
 الموارث اء التوارث بمقتضى الايمان والهجرة ولو بدون قرابة
 التي قد ينعى والتوارث التي بمقتضى القرابة ولو بدون قرابة
 في الهبة اء النصره **قوله** **سورة التوبة**
 يمين بذلك لاشتمالها على ذكر التوبة لفتتاح الله على التوبة
 الاوعبارة البيضا واهل اسماء برادة وسورة التوبة والمفسر
 والمفسر فقهة والخمسة والبعشرة والمفسر والمفسر والخمسة

التوبة
 سورة التوبة
 رقم

والمخرجة والباضحة والمنكحة والمفردة والمدة مودعة وسورة العذاب
 لما فيها من الثبوت للمؤمنين والغشقة من النجاء وهي التبر
 منه والبحث عن حال المنافقين وانارة حاله والبحث عن حال اي البحث
 عما يخرجهم ويخلصهم ويخلصهم ويخلصهم ويدع عليهم انتقش
 والاسماء كلها بصيغة الباعل الا البجوبة بفتح الباء صيغة مبالغة
 وتكره التسمية في انزلها وتسمى في انزلها عند الرملة وتقر في اولها
 وتكره في انزلها عند ابن حجر **وقوله** مد نية خبر اول **وقوله** مائة
 وثلاثون خبر ثان عن النبي صلى الله عليه وسلم ما انزل الفراء ان الله
 آية آية وهو لا حرم الا سورة براءة فقل هو الله احد بانها
 انزلنا على محمد ما سبقه الفصح والملايكة ام ابو الشعود
 مرعدة اخر السورة **وقوله** او الا ايتير وهذا الفجاء كم رسول الخ
 في كينته وعليه الجمهور **وقوله** تاخرها حال **وقوله** لم يامر به ذلك
 ان يكتبها في سبيل **وقوله** واخرج الى الخاتم ان نقل عن علي وعمر حذيفة
 في معناها ان مع الامر بالكتاب ان في حكمته واخرج فيه معنى القول
 ان حكمي ونقل بيان بعدها مكسورة **وقوله** وهي ان الصورة **وقوله**
 بالقياس متعلق بنزلت **وقوله** وروى البخاري ومراة بهذا الاعم
 بهذه الباقية فهو مستأنف **وقوله** تاخر سورة نزلت اية السنة

التبر

التاسعة من الهجرة او يزداد بعد قوله نزلت ولم يامر بكتابة البسملة
 اولها حتى ينتج حكمته عدم الامر بكتابتها كما في الخازن وهذا
 امس من كونه مجرد بايدة **وقوله** هذه اية الايات الالائية **وقوله**
 براءة ان ذات براءة ان دالة على البراءة ان التبر والتبر
 من الله ورسوله ان انقطاع الوصلة بينهما وبين المشركين والتبر
 للتخيم والتخيم ويكونها من الله ورسوله زيادة في التخيم
 والتخيم **وقوله** من الله ابتداء براءة ان تبر وتباعد من الله ورسوله
 عن المشركين محذوف هذا اليوم المشركين اي من المبدأ الكفيلة بكسر
 في المنتهى ومرارا من التكرار في اللفظ **وقوله** والمشركين يسأل
 الذي **وقوله** عند امكلا هو مفسر للصيغة عندنا **وقوله** ونقض
 العمد راجع للصور الثلاثة قبله والمعنى الى المشركين المشا
 في غير العمد المكلف او المقيّد بده الاربعة او بوفها اي العمد
 القلاء من المسلمين كقول المشركين **وقوله** بما يذكرك قوله ان بالابا
 حة التي تذكرك قوله فيسبحوا الزمان امر اباحة والبراءة متعلقة
 ببراءة الله هذه براءة وتباعد من الله ورسوله عن المشركين
 مصحوبة بلا باحة عفا الأمل انهم اربعة اشهر بعد نقضهم
 له في الصور الثلاثة **وقوله** فيسبحوا على تقدير القول اي يقولوا

195

ايها المسلمون المشركون سجدوا لي وهذا القول كتابه عرفه
الأمم لكم أربعة أشهر أي يباح لكم أن تعفوا والهم أما في
أربعة أشهر بعد نفخ الصور المأخوذ أو المقيّد به وهذا أبو بكر
أنه مجرّد نفخهم لا يمنع قبحه عندكم بل يباح فجد به **وقوله**
ايها المشركون فيه التعلات والغيبة التي الخطاب **وقوله** بدليل
ما سبيل **وقوله** فإذا التسلح الا شهر الحرم بال **الاشهر** للعند
الذكرى وفيه عونها عزما تغليب لانه اذا كان اولها شوال كان
الحرم منها ثلاثة ايام الفوعة وذو الحجة والحرم وانما كان اولها شوال
لان برأيه تركت فيه في السنة الثانية **وقوله** واعلموا ايها
تغفروا بعد الأمم لكم **وقوله** وانه ان خبر مبتدأ محذوف اي
وهذا العلم مبني على الله ورسوله واذا ان اسم مصدر بمعنى ايذان
في هذا معنى اعلم اي وهذا الذان الخ فهو من عطف الجمل ومما
تقدم اختار بثبوت البراءة وهذا ابو جوب الاعلام بقوله انكرار
وقوله واطل بالناس مكلفا مومنهم وعابهم **وقوله** يوم
الفر من يوم الحج لان اعمال الحج ينتج فيه مع كل هذا ووجه الحج
بالاكثر اعترازا لعمرة وهي الحج الاصغر لان اعمالها قبل
واعمال الحج اذ يزيد عليها بامور كالرمي والمبيت وكان

سورة الحج مكية
اشهر

اشهر

اعبر بهذا الاعتبار **وقوله** من المشركين اي المنافقين للعنف ورسوله
بالربيع بارتقاء التسعة وفريضة شاذ ابلح على الجملورة او على
ان الواو للفتح وفريضة شاذ ايضا بالتصحب على انه معقول ومعنه
وقوله وقد بعث اليه بعث من المدينة الى مكة ليجمع على الناس
بمنى ويعلمهم جهارا لما سبيل وقال صل الله عليه وسلم لا يبلغ
هذا الامر الا رجل منه لا يوافي ولا يوافق وكان في هذه السنة امر النبي
ابا بكر على الحج ولم ينج النبي في تلك السنة لاني بعث ابا بكر
اميرا وعليه ليبلغ ما ذكره **وقوله** بل اذن اي اعلم الناس بل اذن
صوته **وقوله** بهن الايات وهي ثلاثون اوارعوه اي امروا هذه
التسعة **وقوله** وان لا يحج اي واذن ايضا بل لا يحج وبيان لا يكون
الحج وكان المشركون يهتفون بالبيت عمارة ويقولون لا نكروا
في توب عصي الله به **وقوله** ومولى الكتاب خير اي اخير
واحسن من يقاتلهم على الخير التي هو حسن في نعمكم **وقوله** غير
معجز الله اي زملوا ما يقع منكم **وقوله** الا الذي ارجع
لفوله براءة من الله ورسوله التي الذي عاهدتم والمشركي
والاستشارة منقطع بمعنى لا شيء معناه الاستدراك
كأنه قيل لا تهلوا لنا كثير فهو أربعة اشهر لا شيء

195

لا على الذئب عاهد ثم لم ينكثوا عهدهم ولا تخروهم
 بحري التلاكير والملازمة التي قتالهم بل انكثروا اليهم عندهم
 والذي مبتدأوه له لم يمتوا خبره وما تعد به التلافير للعهد وهذا
 في الموقير به **وقوله** الذي عاهد ثم عاهد ثم عاهد ثم عاهد
 خرم ان انقضت استعير له من الانصلاح الواقع بين الحيوان وخاله
 والمعننى اذا انقضت الاشهر الحرم وانقضت عما كانت مشتملة
 عليه سائرته له ان يخال الخلد من الشاة وانقضت عنه انكشافه
 الجملة ثم اراءه وتخييفه ان الزم له محبكم بما فيه من الازمنة مشتملا
 عليه اشتمال الجملة على الحيوان كماله عبارة غير وهي احسن
وقوله الاشهر الحرم الذكرى في قوله في جميعها في الارض اربعة
 اشهر ونفقها ما تشق الى والثلاثة بعور وفي قوله الحرم تغليب
 كماله **وقوله** وهي اخر مدة التلاجيل الى المدة التي توجل
 لهم الا تجوز الزيادة عليها لا على هذا عند طاقوتنا اما عند
 ضعفتا فيجوز الزيادة الى عشر سنين بحسب الحاجة **وقوله** حيث
 اء حيث وهي هنا ظرف مكان كما قاله المفسر **وقوله** على نزع
 الخافض والخافض المفدر هو على او البلاء القرية **وقوله**
 من المشر كبراء التلافير للعهد القل بغير اول الشورة

الان

الا ان المراد انهم نفقوه ومضت الاشهر الحرم في قوله بل اذا انقضت
 ان اء افعلوهم حينئذ ما لم تؤمنوههم بهذا تخصيص له وقوله بل اء
 هو بل الفعور واما في الدعاء المشهور وهو اللهم اجزنا من النار
 فيجوز الفعور والمدة كما صرح به ابن حجر في شرح التلوي **وقوله**
 ان لم يؤمن في سنة في قوله ثم ابلغه ويومئذ عني يسلم **وقوله** لينفخر
 علته ليسمع **وقوله** حتى يسمع يجوز ان تكون للعلانية وان تكون
 للتعليل وعلى كلا التقديرين فيعلو بقوله بل اء **وقوله** المذكور
 اي من الامور وهو ما قوله بل اء في قوله بل اء في قوله بل اء
 للتبينة **وقوله** كيف يكون يكون اما تامة فكيف في قوله على
 الخبرية **وقوله** عند الله موعده عند الله الا الذي الامعنى لا على
 بل الاستعانة بمتكلم والذي مبتدأ خبره علة الشره وهي قوله
 بما استقاموا الز **وقوله** المصحة الحرام المراد به جميع الحرم كما هي
 عادته في الفرقان اما استثنى **وقوله** يوم القيمة في التسمية
 للثا دسة والحد بيعة يربسها ويتركة ستة فراسخ بالحد
 في قوله عند البيعة الحرام على حرف مضاف الى عند فرب المصحة
 الحرام **وقوله** المستشور وقيل اي من قبل ما هذا الذي قيل هذا
 الاستشار وقد استشاور في قوله سارفا الا الذي عاهد ثم

اء في قوله بل اء
 وسأل الله في
 وصية وان

والشركية ثم لم ينفعكم شيئا **وقوله** وما شرعية اي كرمية
 زمانية وعابدها محذورة والتقدير مع اي زمان استقاموا لكم
 ما سئفتموا لهم **وقوله** بل اعلموا انهم لم يفعلوا اي لم
 ينكروهم ككثرت حيلهم على خراعة حيلهم على الله عليه
 وسلم **وقوله** وان يظفروا هذه الجملة الشرعية في محل نصب
 على الحال اي كيف يكون لهم عهد وهم على حالة تملاجه ذلك وايقروا
 جواب الشرط ويرقبوا اي يحفظوا ويراعوا **وقوله** لا يرفقوا
 مجزوم محذوف النون جزاء للشرط **وقوله** الا منهوب بعينه ظاهرة
 على المعنوية ويجمع الاء الفلة على الال والاصل ان الله يزنه او يولى
 فابعدت الهمة الثانية للبالصكون فلما بعد اخرى مفتوحة
 وادغمت اللام في اللام ويجمع في الكثرة على الال كذبي وذياب
 اهر سمير **وقوله** يرضونكم مستأنف لبيان حالهم عند عدم
 الخبر وهو مقابل في المعنى لقوله وان يظفروا عليكم **وقوله**
 تركوا تفسير لا تشروا اشار به الى ان البلاء داخل على المتروك
وقوله للشهوات الاسم للتعليل وفي الكلام حذف مضاف اي لاجل
 تحصيل الشهوات والهوى اي ما تهواه النفس والشهوات
 والهوى تفسير للشر الفليل وان نكثوا مقابل قوله بل انكثروا

في
 بالانصاف على
 قوله

فانكروا
 في قوله
 انكثروا

انكثروا **وقوله** وكفتموا كفكم خاص على عام لانه من جملة النكث وقوله
 انكثروا بهم زينة ولا يجوز ابد الثانية بله فراه وان جازعينة
 ولغة **وقوله** فيه وضع الظاهر اي مقتضى المقام ان يقال
 بما يلوهم وكان مقتضى العدول للظاهر ان يقال بما يلوهم
 الكلام ويرى عدل عنه الى التفسير بالامثلة اشارة الى تفهم
 يكونهم رؤساء هذا الوصف الذميمة **وقوله** بالانصاف كسر
 الهمة **وقوله** للتخفيف وهذا الطلب بغير ازعاج بل مقتضى
 فالتلوافوما اجتمعت فيهم اسباب ثلاثة كل منها يقتضي
 فتانهم بما يلوهم باجتماعها وهي نفق العمد واخراج الرسول
 وقتل حليهم وهذا التفسير لا يخلو اعراس معنى التوبيخ كما
 يؤخذ من قول المفسر لانه بما يمنعكم ان تقاتلوه **وقوله**
 وهو اخرج اخرج الى قول لاى لم يخرجوه بل خرج باختيار باذ
 الله له في الهمة وتفتح انهم وهو اخرج امور ثلاثة قتله او
 حبسه او اخرج كما يقطع قوله واذا يترك الذين كفروا
 ليقتلوا او يقتلوا او يخرجوا وانما اقتصر هنا على القم
 بالاجرا لانه هو الذي وقع اثره في الخارج بحسب الظاهر وقوله
 يد ارا الندوة تفد انهم مكان اجتماع القوم للتحدث وكان

من
 كفتموا
 على عام

بالانصاف
 على عام

بالانصاف
 على عام

بالانصاف
 على عام

195

واعلم عليه علي فقال اللهم فاني نعيم المسجد ونعيم
 العجبة ونعيم الحج ونعيم العلي بن ابي طالب الله تعالى ردا على
 العباس ما كان للمشركين ان يعجزوا مساجد الله ولا يكرهوا
 من دخول المسجد الا بشركهم حاجته او اذن مسلم بل ان شيعي
 احد هذا غير **وقوله** مسجد الله المراد به المسجد الحرام اورد
 اوجع ومعه على القراءة الثانية للتحقيق ارباعا اعتبار اجزائه
 او باعتبار انه اسم المسجد باعتبار ان محرابها على هاتين
 عليه **وقوله** بدخوله في قوله فاني نعيم المسجد
 يعجزوا ومضى الشهادة على انفسهم بالكبر انهم اقرؤا على
 انفسهم بعبادة الاوثان وتكذيب الفرة ان وانكار نبوة محمد
 عليه السلام فمر شيعي على نفسه بعبادة الاشياء بقدر شعور على
 نفسه بما هو كافر في نفس الامر وليس المراد ان شيعي واعلى
 انفسهم انهم كافرون اه راز وعما رثا تكوه بالبناء والصراع
 ومدارسة العلم وترك الكلام وتزيينها بالعرش وصياها
 بمالم تبقى له وقال صلى الله عليه وسلم من اسرج به مسجد سراجا
 لم تنزل الملائكة وعلامة التي شريعتهم فغفروا له ما داه به ذلك
 المسجد ضوؤه انتهى راز **وقوله** لعدن شرها وهدو

كلامه في المسجد
 ما بينه وبين
 قوله
 من اسرج به مسجد سراجا
 لم تنزل الملائكة

الاسلام

الاسلام واعلم ان كل ايام الوالدين وبناء الى بالهات والطعام الجا
 يع راحرا القيع فلا يفي لها ثواب مع الشكر اه راز
وقوله مساجد الله بالجمع لا بغير والمراد به هنا ما نعيم المسجد
 الحرام وغيره **وقوله** مرة من انما من جمع الاوطان الاربع
 المذكورة ولم يذكر الايمان بالرسول للاستغناء عنه بقوله
 واقام الصلوة والصلوة لا تتم الا بالاذان والاقامة والتشتم
 وهذه الاشياء مشتقة على قوله محمد رسول الله فكيف ذلك
 من ذكره اه رازي **وقوله** اوليك اهل الموصوف بالعبادة الاربع
وقوله اجعلتم ان استيناف فوكتب به المشركين القات على
 العجبة في قوله ما كان للمشركين ان يعجزوا **وقوله** سفافية
 الخراج فان الجهل والصفافية هي الحال التي يفتد في الشرائب
 وينفق للناس في الموضع كل يشتري الزبيب فينبذ في ماء
 زمزم وينفق للناس وكل يلبسها العباس ما عليه واسلام
 وافترها النبي له بمعنى لال العباس اريد اطلاق لال واحد نزعها
 منهم ما يفي منهم احد انتهم مناد على الخراج الصغير
وقوله اهل ذلك المذكور هي الصفافية والعمارة وغرضه بعبارة
 دمع ما يقال في المصير وهو الصفافية والعمارة

٤٨

بالعقل في قوله كرم الله وجهه وفضل الجواب ان المشقة اهل اليقظة
 بين العمارة من قوله لا يستويون استنباط موكدا
 علم من اكمال المساواة بالتشويخ المستفاد بالاستنباط وقوله
 لا يستويون اي البريقان وقوله والله لا يدينكم تعليل المعنى ليقى
 المساواة وقوله ذلك اي الاستواء وقوله او غيره بمعنى الواو
 كما في عبارة غيره وقوله الذين امموا اي عموما الصلوات
 الثلاثة المفروضة وقوله من غيرهم يدخل في غير اهل السقاية
 والعمارة والكسوة ويدخل فيه المومنان لم يجمع بين الاوصاف
 الثلاثة المفروضة بل اقتصر على واحد او اثنين منها وقوله
 واولئك هم العارزون اي المحصلون لاصل العوز بالنسبة لكون
 العوز الغير مقرر لم يجمع الاوصاف المفروضة وقوله دايع
 لما روي الله المومنين بثلاث صفات الايمان والهيبة والجملة
 بالتفسير والمسال قابلهم على ذلك بالتفسير بثلاث ويد بالترجمة
 في مقابلة الايمان لتوفيقها عليه وتشي بانرضوان الله هو غاية
 الاحصاء في مقابلة الجهاد الذي هو بذل النفس والاموال في سبيل
 ثلث بالجنان في مقابلة الهجرة وتترك الاوصاف التي هي خارجة
 وقوله لاجل اهلها اي اصوله وفروعهم وحواليهم وزوجاتهم

الجملة
 من الاوصاف
 التي هي خارجة
 عن المقابلة

لما سئل في قوله واخوانكم اي اقلاريكم وقوله اوليله اي
 احداه وقوله استجبوا الى الابل والاخوان وقوله ومن يتوكل عليه
 مراعاة ليعنه من وقوله يا وليك اي فيه مراعاة معناه وقوله
 يا باؤكم هذا وما عطف عليه من الامور السبعة اسم كان وغيره
 احب اليكم قال الكر في احب اليكم حبلا اختياريا لا كصبيلا
 لانكليف به وقوله واخوانكم اي حواشيكم وقوله وازواجكم
 اي زوجاتكم وقوله تقا قولا اي راجعا والجملة من غير المنجز فيه
 وقوله ترضونها اي تحبونها الاقامة فيها وقوله من الله ورسوله
 اي من الهجرة اليهما وقوله لاجله اي لاجل ما ذكر من الامور
 الثمانية او لاجل حبها وقوله بامر اي بعد اية العاجل او الاجل
 وقال ابن عباس هو فتح مكة قال الرازي والخازن وهذا متشكك
 لان الصحيح ان هذه الصورة نزلت بعد فتح مكة فلا يكون حالها
 عليه امه وقوله تهديد اي هذا الامر وهو قوله فترضوا امر
 تهديد اي تنوي وقوله لئن لم يرضكم الله هزات كبر للمومنين
 بالنعيم وقوله مواكرا اي اما في وقوله كيد وهو ما مكنا
 وقوله وفريقته والتفسير ليعنا مكاتير يحتاج بالنسبة اليهما
 لتقدير كمال لا يخفى وقال ابو حيان في النظم المواظ مقامات

يقع النوى
 امر واحدا
 في قوله
 يا باؤكم
 هذا وما
 عطف عليه
 من الامور
 السبعة اسم
 كان وغيره

٢٩

الحرب وموافعها وهذه المواضع وفعات بدرو فرقة والتكبير والحد
 وخبر ومفتح مكة ووصفت بالكثرة قال الله التاريخ انما
 كانت ثمانية مائة وثمانون **وقوله** هو ان يوم حنين في الكلام عذرا
 مضاف لما اشار اليه المعبر **وقوله** هو ان يوم حنين في الكلام عذرا
 المعبر **وقوله** في شوال في عقب رمضان الذي وقع فيه الفتح **وقوله**
وقوله اي يوم اجلها وهذا في حنين النجدي **وقوله** وكانوا اثني عشر
 الف من المهاجرين والانصار الذين فتحوا مكة والقبائل ومكة
 اسلموا بعد فتحها في هذه المدة اليسيرة بهذا الايراد
 انفقوا اليهم من الخلفاء وهم الاسرى الذين اخذوا يوم فتح مكة
 واخلفوا لما في التخييل **وقوله** فلم تغرت مع **وقوله** مع رجبها
 بضم الراء والباء للمطابقة ومحل الجار والمجرور حال من الارض
 اي ضاقت عليهم الارض حال كونها مضمومة بربحها وقال
 في المختار الرعب بالفتح التهمة يقال فلان رعب القدر والرعب
 بالفتح الواسع وبالياء خوف ورعب ايضا بالفتح اه **وقوله** غير
 القيس وكان اخذ الجاه البقلة **وقوله** ابو سفيان وهو
 ابن عمة اذ هو ابن الحارث بن عبد المطلب وقد اسلم يوم الفتح
وقوله وابو سفيان اخذ مبتذرا وغيره **وقوله** مرد والبرجوا

مع قوله تعالى
 رجب

في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب
 في رجب

عزة واحدة كالقبيل الثمانية عرامه اذ اوجدها **وقوله**
 لما ناداهم القيس وكان حينا اي عالي الصوت يسمع صوته
 من ثمانية اميال **وقوله** ملايكة فيل انوا خمسة الاف
 وفيل ثمانية الاف وفيل ستة عشر الف والصحيح انهم لم يقاتلوا
 على ما تنفذ وانهم لم يثبت قتال الملايكة الا بعد ما انزلوا
 لتقوية قلوب المتعلمين وان كانوا الاثني عشر بفيل الكفار
 كانت قراهم **وقوله** والاسرى اربعة الاف من قراهم وصيلاهم
 ولم تنفع غنيمة اعطهم من غنيمتهم بفد كان فيها من الابل اثني عشر
 الف ومن الغنم مالا يحصى عدد او من الاسرى مائة مائة وكان
 فيها غير ذلك وقال في الفتح كان القسبي اربعة الاف وامر وفيل
 ستة الاف ومن الابل اثني عشر الف سوى مالا يعلم من الغنم
 وفتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبحرانة وفيها فقة
 عباس ابن مرداس وشعره اه قاله الكوفي من بعد ذلك اي القتال
 والهيبة **وقوله** بالاسلام كما عرابي عوس
 هو ان يوم اسلم معه من قومه وروى ان نائما منهم جاءوا
 فيل يعوا على الاسلام وقلوا يا رسول الله انت خير الناس وائر
 الناس وقد سبي اولادنا واهلونا واخذت اموالنا وكان

القسبي يومئذ ستة الاكبر زهير وقال عليه السلام انه خير القول
 اصدفه اختاروا املا دراريم ونسلاوكم واما المواليم فقالوا
 ما نعدل بالامثال شيئا بلغة وادرايم ونسلاوكم الا امرأه
 وقع عليها صبران بن امية فمالت منه فلم يرد هذا امره والقهر
وقوله انا المشركون اي الكفار مكلفا مسوا كانوا عبدة
 اوتلان او مجوسا اراهل كلاب **وقوله** فحس فذر كل منسها
 من باب كبر بما مضى وان بوزن كبر بلا وفي الاخبار عنه عنهم بهذا
المعنى الوجوه المذكورة في نوزيد عدل **وقوله** فذر تفسير
 للمصدر بالمعنى اشارة الى ان المراد التجرس اللغوي **وقوله** فحس
 اي حسا دبا طعنهم اي عقابهم تعليل لجل هذا اي الاخبار به
 عنهم **وقوله** عام تسع وهو عام نزول الصورة **وقوله** من فضله
 اي عظمه وتفضله **وقوله** فالتوا اني لما فرغ من الالحاد على مشركي
 العرب بقوله براء ثم التفت الي هذا اخذ يتكلم على اهل الكتابين
وقوله والاء لا مشوا اي لواء مشوا بالثمة واليوم الاخرة لا مشوا
 بالثمة لانهم لم يؤمنوا به ولم يؤمنوا بما بعدهم اي لانهم بالثمة
 يستلزم عدم ايمانهم بالثمة واليوم الاخرة **وقوله** ولا يدينون
 اي يعتقدون **وقوله** دين الحق على حرفه مضاف الى صفة ديني

وهذا من رواية ابن المنيون
 مردود قول القسبي راجع
 القسبي والامثال في الخبرين
 في لسانه راجع الى ان
 في الكلام ولو ان
 في الآية اجل ومنه
 في الاخبار عنه في
 في الخبرين
 في الاخبار عنه في
 في الاخبار عنه في

الحق والحق هو الله تعالى **وقوله** حتى يعكروا حتى غاية في القتال
 والمراد باعكروا بها الزاوية بالعقد وان لم يحن وقت دبعها **وقوله**
 اي منقادني تفسير لاسم المعنى ومثاله **وقوله** او يابيدهم
 معكون على حال وغر على هذا بمعنى البلاء بالتحريف لغو او على
 قوله منقادني فيكون كالاول اي حاله والواو في يعكروا والتعبي
 الثاني لا يواو مذهب الشاذلي معنى وصحة توحيهم للمسلمين في كل
 من عدها ودبعها **وقوله** بها اي فيها **وقوله** وفالت اليهود
وقوله وفالت النصارى اي المعاصرون للنبى صلى الله عليه وسلم
 بدليل قوله ايضا هو ان **وقوله** عزيز بالتقوير اي تقوم العزة
 ونزك فراء تان ببعيتان بالاولى بناء على انه عربي وليس فيه الاعلة
 والثانية بناء على انه اعجمي بعبه العلقان وعلى كل هو مبتدأ وادى
 الله خبره ذلك ثبتت الالف في ابن لانها لا تحذف منه الا ان كان حجة
 وسبب قوله ذلك انه بقدرة فيهم التورية ولم يوجد في بعضها
 مخرم وهو غلام صغير مضاف جبريل فقال له اي تذهب فقال الطلب
 فبعبه التورية يرجع بها اليهم في الوقت المذكور مع صغر سنه
 جده او قالوا ما علم الله له الا الكونه ابنه وسبب مضافة
 النصارى في عيسى انه لا اب له **وقوله** وقيل اي من قبلهم

وقوله من ابايهم بيان للذين كفروا **وقوله** اتخذوا اليه اليهود والنصارى
 والنصارى بالواو واقعة على المختصين **وقوله** احبارهم راجع لليهود
 ورهبانهم النصارى **وقوله** ونفث مرثية كما يستعاد من صميم البعير
وقوله اربابا الى كل ارباب جمع رب وهو الله ويشير وجه التسميم **وقوله**
 حيث اتبعوهم الى **وقوله** حيث تحليل **وقوله** والمسيح معكوف
 على رهبانهم والمبعوث الشان محروفي تغذيو ربا وانقر لم لم تنبت
 الاله في ابرهنا مع انه صفة من علمه لان المسيح لقب وهو من
 اقتسام العلم **وقوله** وما امروا الجملة حال **وقوله** يكفوا اي يحلوا
 اي يسلوا **وقوله** فيه الفهم راجع لشرعيه كما ان غير ايهيه
 راجع له **وقوله** ذلك اي اقتناع الشور **وقوله** ولو كره المشركون
 ذلك اي الاقهار **وقوله** بايها الذين آمنوا شروع في بيان فبايهم
 واحوال علمائهم ومعتقدهم بعد بيان احوال عوامهم **وقوله** ياخذوا
 بعيرهم الاخذ بان كل لانه معكم مفادهم وفي الكلام مجاز مرسل
 ارباب الاستعارة **وقوله** بانرثنا بقم الى او كسرهما او على سبيل
 هو مفصو راجع رثوة بقم الرأ على الاول وكسرها على الثاني
 واما ارثاء بكسرها مع المد فهو جمل الاستعارة مثلا ومعه
 ارثية ككسرها واخسية **وقوله** والذين يكفرون اي من المؤمنين

جمال الكثير من الاحبار والرهبان بالاولى او المراد ائمة المسلمين
 والاحبار والرهبان وهو الاول **وقوله** يكفرون اي يجهلون ويدينون
 كماله والغاب بعكف ولا ينفقونها ما غلب اولئك جوه زكياتها
 بمطبعة تفسير **وقوله** اي الكنوز اي الاموال المكتنزة المعزولة عليها
 يكفرون **وقوله** بعد اية اليم هو قوله فتكوى الز **وقوله** يسوع
 كثر للعقابة **وقوله** عليها الفخيرة عليها عايد على المكتنوزات
 وكذا الفخيرة **وقوله** اما الفخيرة قوله حتى توضع عليه كلها عايد
 الى كل الاموال المكتنزة والتي القدر الواجب من الزكاة لانه لما
 لم يميز من الزكاة لم يكن الحق منه جزءا معينيا موجب ان يعزبه الله
 بكل الاجزاء من زكاة النفود واما من منع زكاة المواشي فانه
 المواشي تمش على اربابها وتطعمهم بالظلمة وتطعمهم بغيرها كلها
 جازت اخر اما ردت عليهم او اما جلا نزال كذا حتى يفرغ الناس
 من الحساب **وقوله** جبايتهم المراد بها جنة (الامال كلها) بديل
 المقابل لتمام قوله من اكل كثر ثم انتم الاشارة على اهل المسور
 المبعوض من قوله فتكوى ارمز الى الكثرة جزاء ما كثر ثم انه **وقوله**
 انا عن الشور انما بيان لبعض فبايهم وسبب نزولها
 لانه من اجل ان الله انما كانت العرب تفعله في الجاهلية كما

في الحبيب **وقوله** **فما استعالي** العدة والمقدور بالتعب حجة لعدة
 والمراد المعتد به في شرعنا وللجنة متعلق بالمعنى والمراد السنة
 القمرية التي هي اثنتي عشر شهرا وهذا قول الجاهلية انها
 ثلاثة عشر شهرا وسبق ذلك ان السنة القمرية لما كانت
 زايدة على السنة القمرية جمعوا تلك الزيادة فبدا يبلغ مقدا
 رها شهرا جعلوا تلك السنة ثلاثة عشر شهرا **وقوله**
 محرمه ليعلم القتال في هذا وهو منصوح بقوله **وقالوا** المشركين
 كاذبة على ما سلك في المعبر **وقوله** كاذبة منصوح على الحال من
 الباعل او المفعول بلا يثنى ولا يجمع ولا تدخله الولا لا تصرف
 فيها غير الحال **وقوله** في كل الشهر ثور اخذ من قاعة
 ان مجموع الاشخاص يصنع مجموع الاحوال والازمنة والبضائع
 واعلم ان افضل الشهور روفلان ثم يليه المحرم ثم رجب ثم ذوالحجة
 ثم ذوالقعدة ثم شعبان ويلي الشهور مرتبة واحدة وهذا
 هو المعتمد كما نقله الشوبري وكذا الشيخ خضر عمر الرمي
 وقال الرمي اني ما شئت على التخيير وفضل اليلة المولدة
 ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء فعربة بالجمعة منه شعبان
 بالعيد وفضل الايام يوم عرفة ثم يوم شعبان ثم الجمعة والليل

في كل شهر ثور اخذ من قاعة
 مجموع الاشخاص يصنع مجموع الاحوال والازمنة والبضائع
 في كل شهر ثور اخذ من قاعة

افضل

افضل النهار **وقوله** **اي** التأخير بالنسبة مقرر كالذي
 ولذلك مع الاخبار بزيادة عنه **وقوله** **لحرمة** **اي** لمقتضى حرمة
 وهو الامتناع من القتال **وقوله** **لغيرهم** حيث يحدون في قسم
 القتال في الحرم ويشترطه **وقوله** **بضم** **الياء** **اي** مع فتح الصاد
 هذه هي السبعية واما بضم الياء مع كسر الصاد فليعقوبه من
 العشرة **وقوله** **وتحطوا** **اي** مع كسر الصاد بالفرقات السبعة
 ثقل **وقوله** **اي** النسب المراد به هذا المعنى **اي** المنفسو
اي الموقر وهو من يسم بعض الشهور **وقوله** **الي** **اي** اعيانها **اي** الاربع
 التي حرمت الله **وقوله** **الي** غزوة تبوك وذلك في السنة الثا
 سعة بعد رجوعه من الكايف **وقوله** **وكانوا** **اي** عشرة **اي** في
 وضيقت غير حشى كانا في جلس يجتمعان على ثروة واحدة **وقوله**
 وشدة غير حشى كانوا يشربون الغربة **وقوله** **بضم** **عليهم** **اي**
 شدة عليهم الخروج للقتال في هذه الحالة بخلاف من هم عشر قبل
وقوله **تبوك** هو مكان على طرف الشام بينه وبين المدينة اربعة
 عشر مرحلة وهو منسوخ من العرب العلمية والثانيث وبعضهم
 يعرفه على اربعة الموضع بقدر جلاء الجاري مصروطا ومنسوخا
 من العرب **اي** عبد البر **وقوله** **الي** غزوة تبوك ويقال

انفسهم والتأخير بالنسبة
 مقرر كالذي ولذلك مع
 الاخبار بزيادة عنه
 وقوله لحرمة اي لمقتضى
 حرمة وهو الامتناع من
 القتال في الحرم ويشترطه
 وقوله بضم الياء اي مع
 فتح الصاد هذه هي
 السبعية واما بضم الياء
 مع كسر الصاد فليعقوبه من

٢٢

لما غزوة العسرو يقال لها العاصفة لانها اظفرته حال كثير من المنافع
 وكانت في رجب سنة تسع وسبعمائة ابلغ رسول الله وان الروح
 حقت جموعا كثيرة للشاة وانهم قد صوموا مقدما الى البلاء وكان
 صلى الله عليه وسلم قد اخرج لغزوة الاثني عشر عندها غير هذا
 الاما كان وغزوة تبوك وذلك ليقول المشقة وشدة الزمان
 وكثرة العدو لئلاخذ الناس اهبثهم بامرهم بالجهاد وبعث الى
 مكة ونبأ بل العرب وحضر اهل الغنى على الشفقة والجليل
 التي وهي اذ غزواته وانفق عثمان ثمنه عكيفة لم ينفع
 امة من اهل محضر عشرة الا ان ينعى عليه عشرة الا في
 دينار غير الابل والتميل وهي ثمن حمارين بعير ومائة فرس
 والاراد وما يتعلق بذلك حتى ما تركه في الانسفة وانفق
 غيره من الاغنياء واول من جاء بالشفقة ابو بكر فجاء بجميع ماله
 اربعة الاف درهم وجاء عمر بن الخطاب بماله وجاء ابن عباس بماله
 اوفية وجاء العباس بمالك كثير وكذا الخلة وبعث الناس بقل
 ما بقدره عليه من حليهم ولباسهم فحضر رسول الله وسار بالانك
 وهم ثلاثون الفا ونبأ بل العرب البلاء فيل سبعون الفا وكانت
 القيل عشرة الا في بر سر خلف على المدينة بمحمد بن الحنفية

الانصار

الانصار وقيل على ابراهيم كالحاب وتلقب عبد الله لبرائى ومكان
 مقعة والمناخ فيبر بعد ان خرجوا الى تنية الوداع بلما انزل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن تنية الوداع فتوجهوا الى تبوك عقد
 الاوبة والرايات وبيع لواء الاعلى لابي بكر ورايته العنكبوت للزبير
 وراية الاوس للاسيد ابن حضير وراية الخزرج للحباب ابن المنذر
 وبيع لكل من كان من الانصار ومن فبايل العرب لواء ورايته ولما انزلوا
 تبوك وجدوا عينها قليلة الماء فاعترف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غربة من اهل بيته ففرض بها ما فتح به في بيها فبارت
 عيشها حتى امتلأت وارثواهم وخيلهم وركابهم واقام بتبوك
 بضع عشرة ليلة وقيل عشرة ليال بالاء بشفقة برؤفة صاحب
 ايلة واهدى له بغلة بيضا وكساه الثياب رداء وصاحبه على
 اعكاه الجزية بعد ان عي في عليه الاسلحة فلم يسلم وكنت له ولاهل
 ايلة كتابا بتركهم عندهم ليعملوا به وقد استشار صلى الله عليه
 وسلم اعيانه في مجاورة تبوك فاستشاروا عليه بعدم مجاورتها
 بانصرف هو والمسلمون راجعين الى المدينة ولقاء قريش
 المدينة تلفة الذين تحلقوا عنه بقالا عليه لانكم لو ارجأ
 منهم ولا تقبل الصوم حتى تاذن لكم بما عي منكم والعلم

٢٩

حتى ان الرجل لم يرض عن ابيه واخيه التي اخبره به الفقه اهل من
 سيرة النبي **وقوله** ما علم ما استنار لكم خبر **وقوله** انما قلتم
 حال **وقوله** اذا قيل لكم كبروا فاعلموا ان الله قد خلقكم
 اي في خلقكم من الاعذار حال في وقت متناقلين وقت قول الرسول
 لكم انتموا اليه اخبروا به سبيل الله وانما قلتم ما علمكم الله
 بمعنى المفسر بديل اذا **وقوله** واجتلاب هرة الرجل فاحمله
 تنافلت فابعدت الشاة فادعت في الشاة ثم اجلبت هرة
 الرجل توصل الى الله بالمال **وقوله** والفقود يمهال الا
 من وعده الشجر **وقوله** للتوبيخ اي مع التوبيخ **وقوله**
 ارضيق استعمل توبيخ **وقوله** في جنب متاع الاخرة
 اي بالنسبة لمتاع الاخرة اي بالقياس الى الله في هذه ثم
 قيل نسبة **وقوله** بلا غم لا ابلاد غم لا **وقوله** في نون
 الشريكية العجالة في هذا قلب والاصل بلا غم نون ان الشريكية
 في لا **وقوله** في الموضع غير احد هذا هو الاخر قوله الاثني عشر
وقوله بعدكم اي يا اهل البيت **وقوله** ومنه له من الشئ فصر
 دينه ولو من غير واسطة **وقوله** يستبدل فهو ملأه الله
 وابنه بار سر كما في العهود والشرع **وقوله** الا تنصروا

نفس

تقدم في المصير ان هذه شريكية مدخلة في لا لا النافية **وقوله**
 الا تنصروا اي جوابه ان محروما تقديم في صيغة هذه الله **وقوله** فقد
 نصره الله تعليل لهذا المحروم ولا يصلح جوابا لانه ملأه الله
 ان غرة ثبوت في التامعة **وقوله** اذا اخبره الذي كبروا اي قبلها
 بكسر كذا لا يعني **وقوله** يدار الندوة متعلق بداراد او تقدم انما
 هذا في صورة الانعزال في قوله واذا يكره الذي كبروا اي **وقوله**
 حال اي من الهاء في اخبره **وقوله** بدل من اذ قبله في معرض من
 اخراجه مخترا بحيث يصح على من استغفر اهلها في الغار ومضى
 القول المرفوع بالبدل في هذا وما بعده بدل بعض من كل فلا بد من
 هذا المتعلق لتصل التولية والا فمضى الاخراج مبني لزم
 حصوله في الغار اي في الغار ويضي مكة مقيمة ساعة اهل من
 التيقا **وقوله** في جبل ثوراي على ساعة من المدينة مكة **وقوله**
 بدل ثان اي بدل بعض وهو على شية تكرار العامل في نصره اذ يقول
وقوله قد قال اي ابو بكر **وقوله** لو فخر احدكم مغول القول
وقوله لا تخربا لان الصديق قد حزن على رسول الله لا على نفسه
 يقال يا رسول الله اذ امتا فاما رجل واحد واذا امتا انت
 هلكت الامة والدين **وقوله** وفيل على اي بكره هو الراجح لانه

نفس

لانه اقرب مذكور ولانه التي جرت وقوله ملائكة في الغار ايجر سورة
ويستنون روعة وقوله ومواهي الواو يعني اوا اذ هما تفسير
وعلى الاول يكون قوله وايه معكوب على انزل وعلى الثاني
يكون معكوب على قوله بعد نصره الله وقوله اء دعوة الشرك
اى دعا الهة الناس اليه والمراد بها كل ما يدل على الشرك كقولهم
الله ثالث ثلاثة او المراد بها حقيقة الشرك اى الشرك المعتقد
اى الكفر مطلقا بصائر انواعه افعال وقوله نشا كل جمع تشبه
على ريم وكرام وقوله وهي منصوغة لى على القولين الاخيرين
واما على الاول فلا تنفع كما لا يخفى وحمل الشيخ قوله وثقلا لا اوقا
فيما لا يلائم فيه على كل قول وقوله ذلكم اء المذكور من
الامر من هو اء قوله انبروا وجا هذا وقوله الذي تلقوا اء على
غزوة تبوك وقوله لو كان اء المعنى لو كان العرض قريباً
والغنيمة سهلة والصغير فاصول لا تبعوى كقولهم تلو ك
المنافع التي تحصل لهم ولا على لما كان الصغير بعيداً وكانوا
يستعجلون غزوة الروم لاجرم تلقوا هذا السبب انشهي
خازن وعلمارة الرازي ولا على كمال الشبكي وكانوا اى يصيب
من العوز بالغنيمة بسبب انهم كانوا يستعجلون غزوة الروم

قاصر

بل هذا السبب تلقوا انتهت وقوله ما دعوتهم اليه اى امر الغزو
باسم كان محذوف يدل عليه سياق الكلام وقوله عرضا العى عرضا
على شرك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا على عرضا ياكل
منه القوم العاجر اه خازن وقوله وسكلا اى سير الغريب والبعيد
بموصيعة نقب كنامر ولا يى وقوله ولا على بعدة عليهم اى اى
ولا على لم يتبعوى لبعده المشقة بهذا دليل الاستشائية كما اشار
له الجلال بقوله تلقوا وقوله الشقة اى المصاينة التي تفزع
لمشقة فكان على المعبر زيادة هذا الوصف وقوله وسيلعوى
هذا اخبار من الله عزهم بالغيب فان هذا الاخبار كان قبل الخرم
فان الله تعالى يقول اخبركم عزهم اى انه اذا اخبرهم ورجعهم اليهم
كاذيب وقوله يهلكون اى يهلكون لا يهلكون لان الخلف
الكاذب اهلك للتفسير وهو اعنى الخلف سبب لاهلاكه ومثل
عليه دليل المصيب سبب لاشتماله عليه كماله التميمي
وقد قال عليه الصلوة والسلام اليمير العاجية تدع اليه يارب بلافع
او علمى باعلم اء يهلك انفسهم او من باعمل خرجنا جهة به
على كبريئة الاخبار عنهم كانه قيل نهلك انفسنا وقال
ابو حنبل القلا هرا نرا علة مستلزمة اخبار منه تعالى وقوله

التي هي مشقة
من المشقة
والتي هي مشقة
من المشقة
والتي هي مشقة
من المشقة
والتي هي مشقة
من المشقة
والتي هي مشقة
من المشقة

بالمثل البلية للشبيبة وقوله اذن لجماعة اي من المذاهب وقوله
 عندنا اي لفرق الاول والا فضل وهو الثاني وتركهم بلا اذن حتى
 يتبين امرهم بقوله وقدح العبد اي عمل العباد بالعبودية قوله
 عباد الله عنكم فهو كلام مستعمل والعتاب في قوله لم اذنت لهم
 وقوله حتى يتبين لكم الغلبة لم غور كما افرد المفسر وهو الما
 تب عليه الحقيقة وقوله لم اذنت لهم اي لا يسيب اذنت
 لهم فكانت الامور متعلقة باذنت لا اختلاها لاي المعنى الاول
 للتحليل والثانية للتفصيل والجموع المبرور لجمع المستأذنين
 وتوجه الانكار الى الاذن باعتبار شموله لكل وباعتبار تعلقه بكل
 فرد فرد اذ التحقيق عدم استلزامه بعضهم كما يتبين من قوله تعالى
 حتى يتبين لكم الغلبة اي ابراهيم ابو المعبود وقوله حتى يتبين لكم الغلبة
 ابن عباس لم يكر رسول الله يعرف المذاهب فيرى حتى فرزت صورة
 براءة ابراهيم خازنه وقوله فروع تفسير لقوله انبأكم وقوله
 وقوله في الخلف اي من غير محذور وقوله اي لم يرد تفسير لغيره
 وقوله فروعهم تفسير وقوله تعالى ولا يحرر هذا الاستدلال
 على التبعي المبيح وقوله ولو ارادوا الخروج اي ما خرجوا
 بموافقة بين تفسير التبعي والاثبات لفظا وان كلفا

تلافيان

يتلافيان في المعنى كما في التفسير وقوله اي قد رآته تعالى ذلك اي
 الفجود هذا تفسير لقوله تعالى وقيل جلا قول حقيقة لا امر الله
 ولا من النبي صلى الله عليه كما قيل هذا امر الله عليه المعبود
 وقال الكرخي القائل الشيطان بوسوسته او بعضهم لبعض في
 يرد كيد امرهم بالفجود عن الجماعة مع انه ذم مع عليه او امرهم الله
 او الرسول بذلك امر توحيه كقوله تعالى اعملوا ما تشاء بقرونه
 قوله مع القاعري امره وقوله لو خرجوا شرور في بيان المعادة
 التي تقرت على خروجهم وقوله يكلم اي معكم وقوله ما زادكم
 الا خبلا اعلمى من الاستثناء المنقطع والمعنى لو خرجوا فكم ما
 زادكم قوة لا في زادكم خبلا واصل الخيال افكارا ومروءة وشرف
 في العقل كما يجمعون امر خازنه وقال الكرخي هذا الاستثناء
 مشط وهو معترض والمستثنى محذوف اي ما زادكم شيئا الا خبلا
 وخرجوا فيه ان يكون منفكلا وقوله ولا وضعوا معكم على ما
 زادكم بقوله اي اسرعوا تبصير لا وضعوا وقوله بينكم تفسير
 لئلا لكم وخلاكم منصوب على التفرقة وهو مع خلاكم لئلا
 وقوله بالمشي اي المشي وقوله يفتونكم البينة حال
 من المارة او وضعوا اي حال كونهم باغيا حال البينة حال

٤٧

في الآية قوله لا يحرر

وقوله وميكم سماعون لهم **فان قلت** كيف يكون في المومنين
 المتخلصين من يسمع ويحيى للمنا بغير **قلت** يتمل ان يكون
 بعض المومنين هم اقراره وتكلم كبار المنا بغير **فان قلت**
 باذ اقالوا قولهم انهم في قلوب ضعفة المنا بغير المومنين
 بعض الاحوال **وقوله** والله اعلم وعيد وتوبيخ للمنا بغير
 الذين يلقون العثر والتشبهات بين المومنين **وقوله** وقيل
 اي من قبل هذه الغزوة وهي غزوة تبوك والقيل هو ما
 بشره بقوله اول ما قدمت المدينة كما فعل عبد الله ابراهيم
 بن ملول يوم اخذ حيث انصرف يا حياه عنك امه خاني **وقوله**
 ما قدمت ما مصرية **وقوله** وقلوبك تقليب الامر تهريره
 من امر الى امر وترويح لاجل التدبير والاجتهاد في المكسر
 والجملة يقلل للرجل المتصرف في وجه الخيل والمكابر حول
 وقلب اي اجتهاد وادبر والخيال والمكابر دور والاراء
 في ابطال امر **وقوله** حتى ايا استمر واعلى تقليب الامور
 حتى **وقوله** وهم كارهون الجملة حال **وقوله** ولا تفتني اي
 لا تفرغني في البينة والمعصية والاتخا ابا السعد
وقوله في جلاء الجلاء القراء بالشيء وفي نسخة الجهاد

يعل

بد الجهاد **وقوله** في الاصحروهم الروح وقيل لهم في الاصح
 لان اولاد روح بن العيص ابن ابي نضر الله وكان يسمى
 الاصحرة لونه **وقوله** الاله البينة سفكوا الاله
 تشبيه **وقوله** وقري صفك بالبناء للمفعول للفاعل وهو في اراء
 شاة ام عكرت مراعاة للبعث **وقوله** وان جنت الزوعيد لم
 على ما بطلوا معكوه على الجملة الشايفة داخل تحت التشبيه
 اها ابو السعد **وقوله** ان تعبك اي في بعض مغازيك وكذلك
 تقول فيما بعد **وقوله** يتولوا اي متنجس بما صنعوا حامدين
 لرايم اها ابو السعد **وقوله** قد اخذنا اي تلافينا وادركنا
 امرنا اي ما اهلنا من الامور يعنون به الاعتقال عن المومنين
 والفقود في الحرب والمداواة مع الكفرة وغير ذلك من امور
 الكفر واليقان قولوا بعلا اها ابو السعد **وقوله** بالخرم اي
 سعيه وهو الرأى الصدي **وقوله** وهم في حرم الجملة حال **وقوله**
 قل نعم اي يلائم البكلاء ما ينو عليه مسرع من الاعتقاد **وقوله**
 فليتوكل المومنون البلاء بسببية والاصل ليتوكل المومنون
 على الله فنع الفروا على البطل لاجل الفصحة ادخلت البلاء
 للدلالة على استجلايته تعالى للمتوكل كما في قوله واياي فارحموا

في نسخة المومنين
 لان اولاد روح بن العيص
 وكان يسمى الاصحرة لونه

٢٨

اهـ ابو الشعود **وقوله** الا احدى التفسير هذا انما كان وكشف
 لقوله الا ما كتب الله لنا اهـ ابو الشعود **وقوله** انه انما يقسم
 لا احدى بل اثنان او متغير كان الاولى التفسير بالنقرة لانه
 احدى مؤنث **وقوله** فترى بهم اى احدى الصورة تميز من العراف
 اما ان يصيغ الله بعدايب من عنده او يابى بينا كما احاطتكم فلكم
 من الامم المتخالفة والفرق حجة بعدايب ولذلك حزن علامه وجوباً
 واما ان يصيغ بعدايب يابى اهـ ابو الشعود **وقوله** بفارعة
 اى طاعنة **وقوله** في قتالكم وفي نعمة اخرى بقتالكم وباعتراف
 بقتالكم **وقوله** فترى بها اى اذا الفى كل منكم ما يتوهم
 لا تشاهدوا الامم ايضاً ولا تشاهدوا الامم ايضاً **وقوله** فترى بها
 الشعود **وقوله** فلان يقولوا هو على او غيرها اى جواب لقول
 الحمد ابن قيس ولا كنت اعينك مما اهـ ابو الشعود **وقوله**
 كوعا اى من غير النزاع من جهة عليه الصنيع **وقوله** او غيرها
 اى التزاما من جهة وليس المراد بالطوع الرغبة لما سئل
 وقوله الا وهم كارهوه اى لا رغبة لهم اهـ ابو الشعود **وقوله**
 بل يصيغ لي متهربين **وقوله** والامر هذا اى قوله ان يقولوا
 بالمعنى نفيهم غير مقبولة سواء كانت كوعا او غيرها

اهـ ابو الشعود

اهـ ابو الشعود وعبارة الخفيب بانه فيل كلف امره
 بالانباء ثم قال لي يقبل منكم اجيب بانه هذا انما
 في معنى الخبر **وقوله** واليه اى المقومة **وقوله** الا انتم عجزوا
 ان تستلوا من الاشياء اى ما منكم من يقول بغيرها ثم
 الاشياء الا عجزهم وما عطف عليه اهـ ابو الشعود وقال الكرخ
 وظاهر اللفظ يدل على ان منع القول مع كل مجموع الامور
 الثلاثة وهي الكبرياء ورسوله واتباء الطاعة وهم كمال
 والانباء على سبيل الكراهية وعند اهل المشية ان شيئا من
 الاعمال لا يوجب ثوابا ولا عقابا وانما هي معروفة واجتماع
 المعنى فانه الكثيرة على الحق والراعي جازاه باختصار **وقوله**
 معقول اى معقول ثان **وقوله** بعد وثما منى ما لا يفسح
 لا يبرهونه عليها ثوابا اهـ ابو الشعود **وقوله** ولا شجرك
 الاعجاب الشرور بالثقة مع نوع من الاختلاف مع الاعتناء
 والله انتم لغيره مثله وهذا يدل على استغراق النفع
 بذلك الحق فيكون سبيل لا تخطأه عن الله تعالى فينبغي
 للانفصال ان لا يعجب ببقية امور الدنيا ولذا انزل انتهى
 خازن وقال في النهر ما من غناء لما وقع رجاء هذا فيبقى

مراعى الاشياء

٢٩

ومن اوج الاخرة يتبين فكم رحمتهم من اوج الدنيا **وقوله** بما يلقونها
 في جمع ما من المشقة الخ جواب عن سؤال وعبرة الخاتمة بان قلت
 كيف يكون المال والولد عذابا في الدنيا وفيها اللذة والعسر وم
 الدنيا احيى بان سبب كون المال والولد عذابا في الدنيا هو ما
 يحيط به المتعاقب والمتتابع في تفصيله فاذا حصل ازاد الثعب
 وقيل المتتابع في حقيقته ويزداد القوم والغنى بسبب المعالي
 الراضية فيسببها واررد على هذا القول بان هذا العذبة حاصل
 من جهة ان مومنين وعلمهم بما ياتي من تخصيص المنايا في هذا
 التقدير في الدنيا واجيب عن هذا الابرار بان المنايا في
 مخصوصين بزيادة من هذا العذاب وهو اله المومن قد علم ان
 مخلوق للاخرة وانه يتألم بالمعاليب الحاصلة له في الدنيا ولم
 يكره المال والولد في حقه عذابا في الدنيا واما المنايا في بانه لا يعتقد
 كون الاخرة وانه ليس له ثواب منها بمعنى ما يحيط له في الدنيا
 من الثعب والشدة والغنى والخزن على المال والولد عذابا عليه في
 الدنيا فثبت بمزا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنايا في
 في الدنيا دون المومن **وقوله** في الحياة الدنيا متعلق ببعث
وقوله ان بعد من اياروا نعم **وقوله** اي مومنون يحتمل ان

يجب ان يكون العذاب في الدنيا
 عذابا في الدنيا او في الآخرة
 والفرق بينهما

تفسير

تفسيرية لقوله انهم لم ينكحوا ويحتمل ان اية ايها المومنون
 ومن القاري على التثنية **وقوله** يعرفون من باب كرم **وقوله**
 كالمشركين اي مثل ما يعلق بالمشركين من القتل والقتل
وقوله ملجأ مكانا يلجئون اليه اي تحفظا منكم من اسر جنك او قلة
 او حزيمة **وقوله** او مغارات او مدخلا على كفوهم على عام **وقوله**
 سراديب اي في بطن الارض **وقوله** موضع الكهف في الجبل
وقوله اليه اي الواحد منها العكس باو **وقوله** ومنهم من يلجئ
 فيل تزلت في ابي الجراح المنافي قال الا ترون التي صاحبكم يفتن
 على رعاة الغنم ويزعم انه بعد لاله ابو الصعود والمراد بالصدقات
 الزكوات كما يدل عليه قوله الا انما الصدقات الخ فانه السيفر
 وبعضهم يقره بالغنائم والمناسيب لكساح الجبال حيث قال من
 الغنائم ونحوها وقال من غنيمة اخرى علمه على ما هو اعني
 من الغنيمة والصدقة او على الغنيمة بفتح **وقوله** ومنهم اي المنا
 فير **وقوله** فانه اعكفوا منها الخ بيان لان المرء لا ينقل
 له سوى حرصه على الدنيا اي ان اعكفوا منها فانه ما يريد
 رضوا وان لم يعكفوا فانه ما يريدون اذ اهم الخ واذا انجلا بية
 فائمه مقلد له الخ اي انك على حد قوله وتعلق القراء اذ

وهو الصديق وروي من باب كرم
 شام وشهدوا بالحق في قتال او قتل
 والفرق بينهما

وهو الصديق وروي من باب كرم
 شام وشهدوا بالحق في قتال او قتل
 والفرق بينهما

وهو الصديق وروي من باب كرم
 شام وشهدوا بالحق في قتال او قتل
 والفرق بينهما

المعالجة بالاطلاع مع يتخذه وقال ابو حنبل ولا تملك العلاء
 اذا العجايب الا اذا كان مره الشرية ان الشرية واما بقية
 ادوات الشرية سواء كانت اسماء او كرم وما وقع في او كانت
 كرم زمان كمشرايا او مكان كخيل بلا يعلمه جاء جوابه في
 منطها اذا العجايب على كثرة مطالعة له واورد العبد انتهى
وقوله الله ورسوله ذكر الله للمعطي والتعظيم على ان ما يعلم
 الرسول كان بامر بالاطلاع انما هو الرسول اهل ابو القعود
وقوله وغزو كالزكوة **وقوله** ما يكفينا بمعول **وقوله** ان يغنينا
 اية ان يغنينا **وقوله** انما الصدقات الخ الصدقات ميتة لو انجز
 قوله لا يغني الخ **وقوله** وفي الرقاب الخ **وقوله** وفي سبل الله الخ
 بالاختلاف ثلاثة وفي الحقيقة الخ هو المحزون الخ ذكر المعير الذي
 تعلقت به الثلاثة وقدرة على الدلالة اليه على عليه والاية هي
 فهو الموصوف على الصفة اية الصدقات مفعولة على الاتصاف
 به من الهولاء الثلاثة لا تتجاوز هذه الصفة الى ان تتحقق
 بصرف الغير كما سئل في المعنى **وقوله** انما الصدقات الخ
 لاعتابة المتابعين في نعمتها بئر الله في هذه الآية ان المعطي
 لها هولا الثمانية ولا يحسن لرسول الله في منها ولا في

وفي بعض نسخ النسخة
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس

لنفسه منها شيئا اه خازن وقال الخرجي واذا في الآية المدد
 الى الاضاف الاربعة بلام الملك والى الاربعة الاخيرة بغير
 الكريمة لا شعار بالعلم الملك الاربعة الاول وتغيير في
 الاخيرة حتى اذا لم يحط الفرق في معارجهما استرجع بخلافه
 الاول كما هو مقرر في البقرة **وقوله** لا يجدون ما يقع الخ بل لم
 يجدوا شيئا او وحدها اما لا يقع مفعول **وقوله** ولا كسبا يقع مفعول
 اذ يقع كل منهما او مجموعهما مفعول الخ كرم يتلج الى عشرة
 ولينزل فيملاذ كرا لخمسة باقل ومن زاد على النصف في
 مسكر **وقوله** الذين لا يجدون ما يكفيهم بان لم يجدوا شيئا او وحده
 ما لا يقع مفعول او يقع ولا يكفيهم كما هو مبين في العروج والغير
 اسوا حال من المسكر وهذا مذهب الشافعي **وقوله** او شئت
 اذ يقع ويرى **وقوله** وكاتب اذ يكتب ملاءمة ارباب
 الاموال **وقوله** وما تشاري في علم او يجمع المستغفر ولا يجمع
 العامل فيما ذكره اذ منه العبد والحاسب اهر من شرح المنهاج
وقوله انسلخ اذ اربعة ويقتضي فمما ان شركا على هذه الحاجة
 وهما اهل لنا شر من يليه من العباد او ما نفع الزكوة وهما
 مسلماء في المنهاج **وقوله** على الامم عند الشايع **وقوله** وفي الرقاب

وفي نسخة النسخة
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس
 قوله تعالى ان الله اعلم
 من الناس

معكوف على قوله لا يفرأ اي ومصرورة في ارتفاع على حرف مفاة كما
 قدوة المعبر **وقوله** والغارمير محتاج لتقدير وكره المفاة
 التي قدوة المعبر يتصلك عليه ايضا وفي الغارمير يعني والذبي
وقوله اي العامير تفسير للتبيل غايته في الغارمير **وقوله** المنقطع
 اي عرمانه **وقوله** بفعله المفعول اي فرضها الله بريفة **وقوله** ولا
 يجوز ان هذا يقتضي الضرر الالية وهو محل ولاء واستنتاج المعبر
 منها اربعة احتاج اولها هذا والتل في قوله ولا منع الزوال والثالث
 قوله واجادة الساع الزوال الرابع قوله ولا يكره دوها **وقوله** ولا منع
 صنف ان هذا مقتضى الحكم بالاول والمجيد للتشريك في الحكم الموق
 المجيد ان لكل صنف من الثمانية مقاميه **وقوله** واجادة كمال الله
 وجوبه اي لا المعنى في ان الجملة المعنى في الساع او الاضامة
 لا استغناء لان المراد الساع الجارة **وقوله** في قسم حال الساع
 اي وكذا المالك اذا قسم فثبت عليه التسوية بينهم **وقوله**
 وله ان وكذا المالك اذا قسم كما هو مبين في العبر **وقوله**
 استغناء اي تعميم ابراء اي ابراء العند **وقوله** ولا يكره لا يجب
 اي الاستغناء بمقتضى التعميم **وقوله** المعنى منها اي من
 الهدفاته او الفخير راجع للاصناف اي تشرك المعنى حالة

٤
 كونه والثمانية وقال الرملة والجلية مثل الزكوة في كل قدر او
 كجارة او امنية او نكح صنف الاشياء لا تجل لها شئ ولا
 للمالك وان منعوا من حصر الخمر امة ولا يجوز للمالك نقل الزكوة
 من بلد وجوبها الي محل المال المحترم وخبرم بالزكوة غير ما كان لها
 رة والوصية والنذر ذكره الخلية **وقوله** اذا اتوا من ذلك اي ذلك
 الايذاء وهو جني للميت قول اي نهي بعض المأمنين بعضه اخر
 بقوله لا تجعلوا ذلك ليلا يطلع اي لا خوفكم الله **وقوله** اي يسمع
 كل قيل اي علم من غير ان يتدبر فيه ويميز بين ما يليق بسماعه
 وما لا يليق بفهمه الخ وانما قالوا ذلك فيه لانه كان لا يواظف
 بشيء ضيعهم ويضع عنهم محله على عدم التشبيه والتفكر وهو
 انما كان يعلم مع ذلك رقبتهم وتغافل عن عيوبهم وادبهم
 الاذن عليه بما زمر من اهل الله اسم الجزاء على الكل للمبالغة
 في استماتته حتى صار كأنه غير والله الاستملاء **وقوله** قل اذن خير
 كأنه قيل سلمنا انه اذن اولى مستمع اي كثير الاستملاء لا كأنه
 يسمع الخير بفتح لا الخير والشر كما تقولون **وقوله** يوم يالله
 الخ تفسير لكونه اذن خيرا للمؤمنين امة ابوالمعود وفنا في
 الرار ثم يترك كونه اذن خيرا باسباب ثلاثة الاول الايمان

بالله والثاني الايمان للمؤمنين والثالث قوله ورحمة ائمة الاول
 يكونه سبيل الخيرية بلان كل من يؤمن بالله خافيا من الله واما
 السبب الثاني فانه ان يسلم للمؤمنين قوله لان المؤمنين
 اذا اتوا ففوا على قول واحد مسلم لهم ذلك القول وهذا بيان
 كونه مسلم القلب وهو تستبب عنه الخيرية واما الثالث
 فهو ايضا يوجب الخير لان مبدء على الايمان الكمال وهو قد
 التفتيش عن التباين **وقوله** يعرفه اي يسلم ويرضى **وقوله**
 ايمان التسليم وهو قوله ويؤمن للمؤمنين وغيره وهو قوله
 يؤمن بالله وسمى ايمان لا ايمان طاحيه من الخلود في النار
وقوله الذي امنوا منكم اي ائمتهم والايان وكان رحمة لهم
 حيث سمع قولهم لا يلاقى لا تقدر يقال لهم بل تلتكلم بهم وسترا
 عليهم اهل ابي القعود بالمعنى **وقوله** يلعبون في الكتاب
 للمؤمنين خاصة فكان المتألفون يتكلمون بالمقام ثم ياتون
 المؤمنين فيعتذرون اليهم ويؤكدون اعتذارهم بالجلي ليعذرو
 هم ويرضوا عنهم اي يلعبون لكم الله ما قالوا ما نزل عنهم
 مما يورث اذ اية النبي ليس خوضكم الى اهل ابي القعود واللاع
 في ليرضوكم لا كنه **وقوله** والله ورسوله الى الجملة نهج

على ما

على الخاتمة وغير يلعبونه اي يلعبونه لكم لارضائكم والحال ان الله
 ورسوله احمى بالارضا منكم اي يعرضونه عما يهبطون ويتقلون
 مما لا يتفقهم اهل ابي القعود **وقوله** ونوحيد الفير الى جواب
 عما يقال المبتد امتعده والفير الى اجمع اليه مبرة ومختل
 الجواب الاول ان الرضا في كل حال مقلات من كان المبتد اعلم
 في كل واحد لا تعدد فيه وعليه بالاعلام جملة واحدة وعجالة
 الكارروية وقد الفير لوجدة رضاء الله وعلى الجواب الثاني
 غلطان حذر بنية الاولى وبنية الثانية **وقوله** او خير الله
 محزون بناء على ان الخوف من الاول لدلالة الثاني وهو مذموم
 يستوي **وقوله** او رسوله اي خير رسوله محزون بناء على ان
 الخوف من الثاني لدلالة الاول وهو مذموم للمبتد **وقوله** الم يعلموا
 استمعوا توحيخ **وقوله** من محاد الله اصل المحاد في اللغة من المحد
 اي الجانب كان كل واحد من المتخالفين محل غير محل طاحيه
 اهل خافوا واهل القعود ومن شريعة مبتد **وقوله** بان له الخ
 في موضع المستر المحزون الخبير والتقدير معنى كون ان له نار
 جهنم اي يحرقه كون نار جهنم له اي يكون نار جهنم له امر
 على ثابت وهذا الجملة جواب عن الشرعية وفي خبره

٢٤

الاقوال الثلاثة والجملة القرطبية اي مجموع اسم الشركة وقوله والتبر
 خبر ان الاولى وهي قوله انه وعلة ان مراسمها وخبرها انما
 دة معونة معولي يعلم ان لم يكن معنى العزلة ومدة معور
 له الواحد ان كان بمعنى العزلة **وقوله** خالدا ابيها حال من
 التغير الجور بالاسم وهي مفرقة الا ان اعتبره الكفر
 مستحيل فتكون مقلنة **وقوله** ذلك اي العزلة المذكور
وقوله تبيينهم اي الموضي **وقوله** بما في قلوبهم اي المناجى
وقوله وهم مع ذلك اي الخوف فلا يكون له ان
 انهم لهم المحذور من نزول الصورة بكهريه الاستهزاء
 بخلافه اذا سمعوا رسول الله يذكره انما يذبحوه ويستفرون
 به فلهذا قيل قل استهزوا وانتم اه ابا القعود **وقوله**
 وهم سايرة الا وكانوا يقولون انكروا الى هذا الرجل يريد
 ان يفتح حصون الشيع وفصورها هي هات هينهاات ويقولون
 ان ايضا ان محرابهم انه فزله اعلمنا فراء ان وانما هو قوله
 وكلامه بالكلية الله نبيه على قلوبهم فقال لهم هل قلتم هذا
 وكذا ابقالوا انما كنا نخوف ونلاعب اه حازن **وقوله** في الحديث
 اي التحدث **وقوله** ذلك اي الاستهزاء **وقوله** مبنيا

المعقول

للمعقول ونائب العاقل كناية وكان المناجى فسمي
 وهم المعقود عنهم لكونهم لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وروى عنه وهم المعذبون الذين اذوا النبي فلم يعف
 عنهم باشارة للفتح الاول بقوله ان يعف عن طائفة منهم والى
 القسم الثاني بقوله نغذبه كناية عن الغارة ثل سبعة عشر **وقوله**
 ابن عمير تصغير جاروفه اسلم وحسن اسلامه ومات في وقعة
 اليمامة وقال عميد البر الا حمور اسم ابيه حمير بن قيس
 الياء تصغير جاروفه حمير الا سمي بن قيس في اكثر النسخ
 فخشى وهو يفتح الميم واسكان الحاء وكسر الشير المحمدي
 وتثنية ياء النسبة وفي بعض النسخ فخشى وهو يفتح الميم
 وتثنية يد الغير ونون متحركة من المناجى وتاي وقيل
 يوم اليمامة مات شهيدا **وقوله** المناجى وكانوا
 ثلاثمائة **وقوله** المناجى مائة وسبعين وثمة على
 المناجى اشارة لكثرة النجاة فيهم حتى عم نملهم
وقوله في الدين اي دينهم الن هو النجاة **وقوله** الواحد اي
 بالشمس **وقوله** يامرون اي يامر بعضهم بعضا اه حازن **وقوله**
 ويغفون كناية عن الشف **وقوله** عن الانبياء اي الراجح
 والمنه وج **وقوله** نشر الله ظاهرك متعلل ان النسيان

٢٩

الخفيف لا يذبح صاحبه عليه لعدم التخليع به **وقوله** فيسبح
 كذا هو ايضا مشكل لان عقيقة النسيان بحالة على الله فذلك
 عمل النسيان في الموضع على لازمه وهو الترتيب وهو مجاز مرسل
وقوله ان المناكير هم القاصفون اي الكلامون في التثنية
 والبعض الذي هو في وجع الجماعة والانصاف من كل غير والافعال
 في موضع الافعال زيادة التفسير اياه ابو السعود او الالهة
 والتخفيف من الالهة كما ياتي في التفسير بانه لا يغير نقر عليه
 بعضهم **وقوله** وعد الله المناكير في حال وعد في الخير والشر
 والاختلاف انما هو بالمعنى من صور الاول وعد او معصاة الثاني
 وعيد اجابته عمل وعد في الشر كما هنا وفي الخير كما يسأل في قوله
 وعد الله المومنين **وقوله** والذين اياه المجاهدين بالخبر اياه
 ابو السعود فهو عطف مغاير **وقوله** خالدين حال في الميعود
 الاول وهو مجموع الاضداد الثلاثة بخبر انها حال مفعلة اذ وقت
 الوعد لم يكونوا خالدين **وقوله** عذاب مقيم اي غير التبار
 كالنوم غير عذاب في الدنيا وهو ما يقاسونه من تعب الدنيا
 اذ هم دائما في عذر من ان يخلع المسلمون على نيلهم **وقوله**
 كالذين خبر مبتدأ محذوف كما فندره الميسر **وقوله** من قبلكم
 اي من قبلكم في كتاب المناكير كما اوضحه التفسير في

المقام

في المقام التبعات عن العقيقة في قوله المناكيرون الى الخلاب
وقوله كالذين من قبلكم اي بالاول والاضداد الضابطة هي الامر بالمنكر
 والنهي عن المعصية وما في قبض الالبين وفي الآية وهي ما ذكره
 بقوله باسم متعج **وقوله** باسم عوالي وخاضوا في البلاط اخذا
وقوله والذين اياه من ملاحه ها واشتغافه من الخلق بمعنى
 التفسير بانه ما فندره صاحبه اياه يضارون **وقوله** كما استمتع
 ذم الاولين باسم متعجهم مخوفهم من الشهوات العلية واليقظ
 بهم بها عن الشقي في العافية والشقي في تحصيل الاذية الخفيفة
 تنهيد الذم المخاطب لمناسبتهم ما فعلوا اثارهم اياه يضارون
وقوله تمهيد الزدج به ما يقال من ان ذكر اسمع الاولين فقام
 رفع مكررا حيث ذكر الاول **وقوله** باسم عوالي محذوف ثم قوله كما
 استمتع الذين من قبلكم بخلافه والثناء مفعلة عن الاول
 العلية في التفسير ووجه الذم انه تعالى ذم الاولين او لا بالاسم
 بما ذكره تنهيد الذم المخاطب بان يتشبه حالهم بحال الاولين
 في التكرير تعايد وفي العنة في ذم المخاطب وتقييد حالهم
 ولم يملك هذه الكريفة في التشبيه التل وهو قوله
 وخضعوا التي خاضوا حيث لم يقل وخاضوا وخضع كخوفهم

التبعة بالتمهيد الاول باستغنى عن ذكر التمهيد في التشبيح
 الثاني وهو قوله **اه زاد قوله** وخفي اي اني سمع به وقوله اي
 كخوضهم فذكرى المبيح على ان الذي عرفه مصر وهو مذنب
 ضعيف لبعض النجاة وعليه فيفرض في الكلام مفعول مكمل ليكون
 مقبلاً لها بالصدر الماخوذ من الذي اي وخفي خوضا كخوضهم
وقوله اوليك عيكت اعمام الزاشارة الى كل من المشبهين
 والمقبة بمعنى المجموع العبرتي **اه ابو الشعور** **وقوله** عيكت
 الخ ليس المراد بها اعمام المعروضة على ما يشعر به التعبير
 عنهم بل اعمام الاشارة بان عاقتها غنية عن البيان بل اعمام
 التي كانوا يفتقون عليها الاجور لو فارت الاله اي فاعش
 وبكالت بالكلية **اه ابو الشعور** **وقوله** في الدنيا والاخرة
 اما في الاخرة فكما هو واما في الدنيا فموجب ما يترتب على
 اعمام فيها من النعمة والنعمة وغير ذلك مما يترتب عليه
 قوله تعالى وكان يريد الحيوة الدنيا وزيته لان ليس ترتيبه
 عليها على وجه المشوبة والكرامة بل على كبرية الاستدراك
 الاستدراك **وقوله** الم ياتكم اي المنافع من شعورهم الى
 النجبة عن الخطايا فيه والمراد بنيلهم ما يعملون وما يعمل

المعروفة

بهم يفعلوا التكذيب وفعل بهم الاله والاسم مع التفسير
 على حد الم نفتح **اه** **وقوله** نوم اهلكوا بالهوية **اه** خازن
وقوله وعاد اهلكوا بالريح العقيم **وقوله** وشود اهلكوا بالجمعة
وقوله ابراهيم اهلكوا بيلب النبع **اه** خازن **وقوله** وفوم شقي
 اهلكوا بعد ابيوم الكلفة **وقوله** فوم نوم الز ذكر هو اي
 ستة وهي بدل من الذين بدل بعضهم كل بقوله وعاد اهلكوا
 الز المعكوبات كلها على فوم نوم لا على نوم غير ان الاخير
 وهو الموت فطقت على حذف مضاف كما فذكر المبيح اذا الموت فطقت
 هي الفري وهي ليست من الذين خلوا حتى تكون موحدة
 البذل واما اقتصر على هذه النجبة لان آثارهم باقية وبلا
 ذم بالشاع والعراق والبر وكي ذلك فريب من ارض العرب وكانوا
 يتركون عليهم ويعربون اخبارهم **اه** خازن **وقوله** والموت فطقت
 اي المنفليات التي جعلت الله عاليها سافلها ويقتل النفية
 اذا قلبه **وقوله** مما كان الله ليضلهم العباد لا علم على مقدر
 كما فذكر المبيح **اه** ابو الشعور **وقوله** ولاي كانوا الخ
 تقديم المفعول لمجرد الاهتمام مع مراعاة البلاطة من غير
 قصد الى فسر المنة ارمية عليهم **اه** ابو الشعور **وقوله**

في الصباح وادوية
 من وقتها وكلها
 من وقتها وكلها
 من وقتها وكلها

بعضهم اولياء بعض النجس من نسبة هؤلاء بعض التي بعض الولاية
 ونسبة اولياء من الاصلانية لا يذاه بان نسبة هؤلاء بكثرة القراءة
 الدينية المستندة عن المعافاة المستتبعة لانها من المعونة والنفقة
 وغير ذلك ونسبة اولياء من تقوى الكبيسة والعادة ام ابو السعود
وقوله ويوتون به مقابلة قوله ويقضون اية بهم ابو السعود **وقوله**
 ويكفون به مقابلة قوله ان المنافقين هم العاصون فذكر للمؤمنين من
 صفات اولياءهم بالمرء بالمعروف واخرها ويكفون الله ورسوله
قوله سيرهم اية برحمتهم ولا بد بان السير موكدة للوقوف اهـ
 ابو السعود **وقوله** ان الله تعال لم يقبل له مقابلة **وقوله** لا يقع شيئا الا
 عليه فتفع امكانه على اسلم الحكمة الداعية الى ايمان الخلق
 من النعمة والنعمة التي مستحقها من اهل الطاعة واهل المعصية
 وهذه اوعده للمؤمنين ووعيد للمنافقين ام ابو السعود **وقوله** وعد الله
 الخ تفصيل لاننا نرى حتمه والاعتماد في موضع الاغمار لزيادة التفسير
 والاشعار بعلية وصف الايمان للوعده المذكور ام ابو السعود **وقوله**
 المؤمنين اية كل مومن وكل مومنة **وقوله** جنات اية بساتين قال الرازي
 الاقرب ان المتراد بالجنات البساتين لانه قال بعد ومما هي كريمة
 به جنات عدن والمعطوف بحيث ان يكون مغاير للمعطوف عليه

السر في تفسير قوله
 بالولاية والنفقة

يقوى معادتهم به جنات عدن ومما خرم الجنات التي هي البساتين
 وهذا هو النوع الاول والثاني قوله ومما هي كريمة والنوع الثالث
 قوله ورضوان من الله اية كبري ام بالمعنى **وقوله** به جنات عدن
 اقامة على هذا يرجع العطف الى اختلاف الوصف وتغاير الجنات
 وصفت اولاً بانها ذات انهار جارية ليهمل الكعب النفا ووصفت
 ثانياً بانها مرفوعة بحبيب العيشة خالصة من الكساحورات ووصفت
 ثالثاً بانها ارفاقية لا يقترب منها ولا يغيرها ام ابو السعود
وقوله ومما هي اية منازل كريمة اية تستكيبها النفوس ويحب
 فيها العيشة ام ابو السعود **وقوله** ورضوان التشويش للتشجيع
وقوله اية ابراد عليه يدوم كل خير وسعادة وبه يقال كل خير
 وسعادة واقل عد ونكح به ملك الوعد حيث لم يعط على
 المتوعد به فيما سبق لا يذاه بان بقرته به نفسه ام ابو السعود
وقوله فذلك اية اية الجنات ومما كنفها ام سمي **وقوله** ذلك
 اية الرضوان **وقوله** هو الفوز العظيم اية دون ما يقدر الشان
 فوزاً من كنف الدنيا **وقوله** باللسان والحجة اية لا بالالتماع
 لا كنفهم الاصلاح وكل في هو ذلك لا يقابل الشيء **وقوله**
 بالامتنعاه اية ولا تأخذ فيهم رافة **وقوله** وما يربح غنم

بالامتنعاه

جملة مستأنفة لبيان كمال امرهم بعد بياض حاله اه ابو السعود
وقوله يملعون الزانية فسيى لبيان ما مر عنهم والجر ايم
 الموجهة لامرهم هادهم والعطف عليهم اه ابو السعود **وقوله**
 كلمة الكفر فيل هي كلمة الجلالير بضم الهم وتفتح اللام بي
 سويد قال ان كان في حصاد فلا في شتر من الخير وفيل هي كلمة انبي
 ابن ملول عيش قال لبي رحمة الله الى المروية ليجرحي الاعتر
 منها الاذل اه قاز **وقوله** من القف بثلث الفاء ومعه
 من باد ضرب ونصرو هو القفل على عشرة ايجلة **وقوله** ليلة
 العفة اي التي يبرئوك والمروية **وقوله** وهم بضعة عشرين
 اجتمع رأيهم على ان يقتلوا بالنسيب العفة اي يد بعوه عسى
 راحلة ليفع الوان فيموت فاخبره الله بما دبروه ولما
 وصل الى العفة نادى فناديه بامر ان رسول الله يريد ان
 رسول الله يريد ان يهلك العفة فلا يهلكها الا غيرهم
 فاسلكوا يا معشر ابي قحط بكى الوان فانه اسهل لكم واوسع
 بهلك الناس بكى الوان وهلك النبي العفة وكان في ليلة
 مكلمة في خبر المنايعون وتلقوا وملكوا العفة وكان
 النبي فدامر عمار بن ياسر ان ياخذ بزمام ناقةه ويفودها

المر

وامر حذيفة ان يمسوقها من خلفها فيبذل النبي بسيرة العفة
 اذ غشبه المنافقون اي ازدحموا فنفرت ناقةه عشرين فقه بعض
 مشاعه بصريح حتى ولو امد يري وعلموا انه اكل على امرهم
 فالتكوا من العفة مصرعير الى بكر الوان واختلقوا بالناس
 مرجع حذيفة يقرب الناقة فقال له النبي هل عرفت احدا
 منهم قال لا كانوا مقلتين والليلة مكلمة قال هل علمت مرادهم
 قال لا قال النبي انهم مكروا وارادوا ان يمسدوا العفة فيموت
 فيكرونها عندها ان الله اخبرهم بهم ويخبرهم بلما اصبح جمعهم
 واخبرهم بما لم يكن وابنه يملعون بالله ما قالوا ولا ارادوا انزل الله
 يملعون بالله ما قالوا الاية اه من سيرة الحلي **وقوله** بضعة عشرين
 اي خمسة عشر كما في التفسير وغيره **وقوله** يقرب عمار ابن ياسر
 وكان اخذ الخنك ناقة رسول الله يفودها وحذيفة ابن الهمدان
 خلفها يمسوقها **وقوله** وجوه الرواحل اي واهل المنايع اي اهل
 الحاملة لهم **وقوله** لما غشوه اي اتوا وازدحموا **وقوله** فرددوا
 اي رجعوا مدبرين مخبرين الى بكر الوان ولم يخفوا بمرادهم
 وهو القاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوق راحلته
 ليقتل **وقوله** وما نفوا ان هذا من فيل تاخيد المدمع بل يشبه

الذبح فكانه قال ليس له صفة تشكره وتغاب الا انه ترتب على قدومه
 البسم وهو عندهم اعظم الله ايامهم بعد شوق ليست صفة دع
 بحقيقة ليس له صفة تدفع اصلا **وقوله** انكروا اليه وعابوا **وقوله** بعد
 شوق حاجتهم اي قبل قدومه اليهم فكانوا قبل قدومه المدينته في ضيق
 من العيش فلهما حاجتا اليهم استغنىوا بالقبائل وغير هاهنا
وقوله فان يتوبوا اليكم ارفع اليك ايديكم لئلا تكونوا يدينهم
 ولم يرد ان احد امنهم قبلت توبته غير الخناس كماله النهر **وقوله**
 يك غير العلم اسم يكره المصير المجهول من القول وهو الشوق بمعنى
 التوبة **وقوله** بالقتل اي اظهروا الكبر بلام اسبغ من ان قتالهم
 بالاسلحان والنجاة لا بالقبيح لان ذلك اذا لم يظهر الكبر بل اظهروا
 الالهة **وقوله** في الارض اي مع سمعتها وتباعده افكارها من
 وكثرة اهلها المصححة لو وجد ان ما نفى بقوله مروى ولا تفسير
 اه ابو الصعود وقال الكرخي اراد بالارض ارض الدنيا والاخرة
 بلا يرد لم خص الارض بالذكر مع انهم لاولى لهم فيها ولا الهما
 في الدنيا ولا في الاخرة **وقوله** ومنع اي المنع بغير وكان تعلية
 جميع الاسلحة ابتداء امره لا كمنه صار منا بقاء في اخر امره
 كماله الرازي بجم كونه من المنع بغير **وقوله** من علم هو المنة

فيه معنى الفهم **وقوله** ليس اتينا اليه الا لتفسير لقوله علمه
 واللام موكمة لفهم معذور وقد اجتمع هنا فتم وتشرك بالمفرد
 وهو قوله لنصد فتي الزجواب للفهم وجواب التشرك مخزوف على
 حد قوله واحذف الى اجتماع تشرك وفهم جواب ما اخبر به وهو
 ملتزم واللام في قوله لنصد فتي واقعة في جواب الفهم **وقوله** من
 الطائفة اي لنفعل ما يدعاه اهل الصلاح من انواع البر المتعلقة
 بالمال كالصدقة وما غيرها كالحج والجمعة **وقوله** ويهودي
 منه ليس معكوا على الموصول قبله لبعاد المعنى اذ يلزم
 على العكس ان يكون مشغول امرين المال ويكونه يودي منهم
 انهم مع انه ليس كذلك بل انما مشغول الاول بفكره والثاني في
 التفرقة بنفسه فالواو والحال ويودي بفعل مغاير مرفوع ليجرد
 من الناصب والجار مجرور غير منبسط مخزوف اي وهو يودي الى صاحب
 هذه الحال في حال هو والحال انه يودي الى اي التفرقة التما
 دية اي حال النفس ان يدعوه بما ذكر حال كونه ملتزما لان
 يودي الى ابداء القاري **وقوله** قد علم في المرة الثالثة لانه
 حال ثلاث مرات في امتنع في الاول من الاجابة وقال له قليل
 تؤذي تشكره خير من كثير لانك في وصية الدعاء انك

ارزوا تعلية مالا ارمه ازن **وقوله** بوسع اي الله عليه اي بانه رزقه
غفلا بطارته ثموا كما ايتوا الذود فضاقت بها المدينة فخرج
بها الى الصحرا فانقطع عن الجماعة والجماعة **وقوله** يتلوا به راجع
لفوله لنقد فتى **وقوله** وتولوا وهم مع خون راجع لفوله ولنكوني
من الصالحين **وقوله** وتشر مرتب **وقوله** المغير كما اقل متعلق
بقوله فانقطع الزم هو بالنية له وتشر مشؤوس **وقوله** فتلوا
به عتق بعث له رسول الله صلى الله عليه وسلم لاختد الزكوة منه
منعهما وقال صلى الله عليه وآله الجزية او اخذت الجزية قال في التفسير
والظاهر ان التغير في ما عفيح عابده على الله **وقوله** ما عفيهم الز
مستبث عن قوله يتلوا به **وقوله** وهم مع ضوه بطارته واعا الاسام
وطاروا متاغير **وقوله** الذي يوم يلقونه اي فيوما يوم الله على
النفوس فيجازيهم عليه **وقوله** لما اخلعوا الله البلاء بسببية
وما مضر ربه وكذلك ما وعدوه والتقدير بسبب اخلاصهم الله
الوعد **وقوله** فيه اي الوعد المجهوم من الفعل **وقوله** جاء بعد ذلك
الذي وذلك لانه لما منع الزكوة انزل الله ومنعه من عله
الله الذي قوله يكذبون وكان عند نزول هذه الايات الثلاثة
رجل من قاريه تعلية حاضرا عند النبي صلى الله عليه وسلم

بسمع الايات فخرج عتق انتم تعلية وقال له ويك فدانزل الله
بيك كفا وكذا اجزاء تعلية يا زكوة التي النبي وسأله ان يقلها
فردها النبي عليه اهانة له على قوله انما هي جزية ولم يعتبر
غيره به فليست مع ما بذل الصدقة عن كسب تبصر ارمه ازن **وقوله**
اجزاء اي غير تاييد في الباكي **وقوله** منعه اي بالوحى **وقوله** فجعل
يختموا التراب على راسه اي تسترخو بامان ان ينكم في سلك
القبور ويخرج من سلك المؤمنين ويعامل معاملة الكفار
وقوله يمشوا في بادد عمار وصي ولذلك وجد في بعض النسخ
يشي ومعناه يلقي **وقوله** الى اي يكر اي في زمن خلافته وكذا الذين
بعرو **وقوله** الم يعلموا اي المتابعون او مطلقا لا يفيد كونهم المع
هدين اذ الايات الواردة في حقهم المعاهدين فدانفقت بقوله
يكذبون وهو ارجوع لما سبق في قوله المتابعون والمتابعات
الز كما في الخبر **وقوله** اتنا جوابه اي ما تعد ثوابه من القى
بالنبي ومنع الزكوة وغير ذلك **وقوله** وان الله عطف على
على معلول **وقوله** آية العرفة وهي انما الصدقات اتى
وقوله جاء رجل وهو عبد الرحمن بن عوف اتى بارسع اوفية
من الذهب وقيل بارسعة الاف درهم وقال كان ثمانية الاف
فاقرضت اربعة وامعكت لعمال اربعة فقال النبي

بارك الله فيهما عكيت وفيما بقي امسكت ببارك الله حتى
 صولت رابعة تسليمة عربع التمر على ثمانية العا و اوصى
 بنفسه الى دينار و بالو جرس و سبل الله و اوصى لم يفتري
 البدر و بمر اذ ذاك وكان الباطن مائة اوصى لكل منهم بامر عاتية
 دينار **وقوله** وجاء رجل وهو ابو عليل الانصاري جاء بصاع
 تمر و قال ثل ليته اجربا جريب اية اجر يا جعل لاسف الماء اياه
 كان اجيرا يصف الماء من اليسر لزوم او غيرك وقال كانت اجرتي
 صاعين من تمر فتركته صاعا العيال و جئت بصاع بامر النبي
 ان ينشرك على الصدقات **وقوله** المكوي غير امله المكوي عيسى
 وقلت التاء كماله واد غمق في الكلام **وقوله** المومنين
وقوله في الصدقات اي صدقات النفل كما يؤخذ من المعسر **وقوله**
 والذين لا يجدون الزم مكوي على المكوي غير مكوي فاصر على عام
 وليس مكوي على السيلان لا يهاج ان المكوي ليس من المومنين
وقوله في معجزون مكوي على الصلاة امران الامز والتمرية وعبارة
 التميمي الذين يلمزون في كل مع بالابتداء من المومنين حال
 المكوي غير في الصدقات متعلق بيلمزون والذين لا يجدون مكوي
 نصي على المكوي غير اي يعيرون المياسير والفقراء **وقوله** في معجزو
 نصي على الصلاة وخبر البتة الجملة من قوله بغير الله منهم
 من

قال عيسى
 مسيبه و عا اذ انشأ
 التمر عليه يقول مبارك
 الله بآمنه عكيت

يحمل ان يكون خبرا محققا وان يكون دعاء اخر وقوله استغفر لهم ان نزلت
 في المنايع و ذلك لانه لما اتفق بقاء النبي و النبي يعتقدون الله يقولون
 استغفر لنا فنزلت استغفر الالية وهذا كلام غريب في الامور ومعناه الخبر
وقوله فيبسر له بالمعنى ان شئت باستغفر لي وان شئت فلا تستغفر
 لهم **وقوله** قال الخ استدل على عمل الالية على التفسير وتصويره بصورته
 للمبالغة في قيل استنوا بها **وقوله** ان تستغفر لي سبعين اربعا
 لاستغفاله المغفرة بعد المبالغة في الاستغفار اثنى اربعا الاستغفار اربعة
 و بغير عدده اها ابو الشعود وقال التميمي سبع عشرة منسوبة على المعصوم
 كقولك ضربته عشرين ضربته ايه **وقوله** فيل المراد الخ هذا بناء على
 ان العدد لا مضموم له **وقوله** وقيل المراد العدد اي بناء على ان العدد
 له مجموع **وقوله** فيبسر له وفي نسخة فيبسر له **وقوله** حسم في المختار
 الحسم القطع وهو من باب ضرب **وقوله** ذلك لاي امتناع المغفرة لهم
 ولو بعد المبالغة في الاستغفار وليس لعدم الاعتداد باستغفار
 بل بسبب انه كقروا الخ **وقوله** المخلفون اسم معقول اي الذين
 خلقهم و افقد هم الفصل و في نسخة هم متعلق بفرح وان كان يصلح للفرح
 والمكان والمصدر والمراد به هذا المصدر اي لغفود هم و افادتهم
 بالمدينة **وقوله** اي بعد ثلاث خرو زمان ومكان وقال في التفسير

بمادة كرم المذا وغير الذي خرجوا معه الى غزوة ثبوت ذكر حال المتسا
 بغير الذي لم يخرجوا معه اليها **وقوله** في الحرك لا تقذ ان غزوة
 ثبوت كانت في شدة غير وقتك **وقوله** ان تقو بها اي نار جهنم **وقوله**
 لو كانوا جعلها المغير شرعية حيث قد رآها جواربا محزوبا وهذا
 اعتراض تذييل من جهة تعالى غير داخل تحت القول المأمور به مودة
 لمضمونه اه ابو الشعود **وقوله** قليلا اي بالنسبة للبقاء في الاخرة
 وان كان كثيرا في نعيمه **وقوله** غير ان عبارة له الشعود اخبار عن حال
 امرهم واهله بمادة كرم الثمن القليل والبلاء الكثير وقليلا وكثيرا
 متصوفا على المعصية والقرينة واخرجه في صورة الامم للدلالة على
 تخلف وقوم المختبرين **وقوله** بل ان رجعت الله البلاء لتفريع الامر الى
 على ما سرد من امورهم اه ابو الشعود **وقوله** ردك بالعدل من الرجوع
 المتعد دون الرجوع الا ان اه ابو الشعود **وقوله** من تخلف يمان
 للقيم في منهم **وقوله** من المذا غير يمان للكفاية بالمذا مفعول بعض
 المتخلفين اذ من جملة المتخلفين اهل العقذر من المؤمنين **وقوله** باستل
 ذنوب اي الكفاية ومع الفهم باعتبار المعنى وهو مكلف على
 مقرر تقديره بآردت الخروج بعد الرجوع باستلاد نوك وجواب
 الشرط بقرين معناها متعدد **وقوله** بقرين هم ابعاد الله عن رتبة

العز **وقوله** لي تخرجوا اخباره معنى النقص للمبالغة **وقوله** من
 وغيرهم كالمريض **وقوله** ولما على النبي على ابن ابي ابي عبد الله ابي
 ابي بن سلول وكان له ولد مسلم صالح قد علم النبي ليصلي على ابيه
 شفقة ورجاء ان يفعل له فاجابه النبي تسليمة له ومراعاة لخاصته وكان
 سأل ايضا ان يعفيه اي ان يغير النبي ابيه في نعيمه اي في غير النبي
 يقول اه ابو الشعود **وقوله** ابن ابي وكان من الخبز وينصب لابي
 وانه بلابو ابي وانه سلول وعلمه اسم عبد الله **وقوله** ابد المتعلق
 بالنقص اي لا تدع ولا تستغفر لهم ابد **وقوله** انهم تغليل للنهي **وقوله**
 ولا تعجبك تقذ ان معناه ولا تعجبك وهذا تكرير لما سبق وتقرير
 لمضمونه ويجوز ان يكون هذا في معنى مريد وما سبق في معنى اخر يرد
 وتقديم الاموال في امثال هذه الوقايع على الاولاد مع كونهم اعز
 من هذا ما العزم من غير الحاجة اليها بحسب الذات والافراد والافراد
 بل انما لا بد من الكل احد من الاباء والافراد والاولاد في كل وقت وحين
 حتى ان ما له اولاد ولا مال له فهو اولاد في نفسه والاولاد انما يرغب
 فيهم مبلغ مبلغ الابوة واما الان اما ان من له لبيها النعيم والاولاد
 لبيها النعم واما الاثر في دفعه في الوجود من الاولاد اه ابو الشعود
وقوله اي الكفاية ان جعل هذا في الصورة بالمشورة الكاملة

لبيها

وبعضها **وقوله** انه امنوا ان مصروية من صبيح المفسر حيث قد ز
الجار معروف وهو البناء التي هي للملابسة وتعمل اليها مفسرة لما
في الاثر من معنى القول والوحى والقولان منصوصان في اب التثغور
وقوله وقالوا الخ عكس تفسيره لاستنادك مفرغ عن بيان الاستناد
فيه به وهو العفو اه ابو السعود **وقوله** رضوا استيناف لبيان سوء
صنيعهم اه ابو السعود **وقوله** الخير اذ الخ في الجهاد اي ولا الشر
الذي في الخلف **وقوله** لاي الرسول الخ اي ان قلعه هو لا ولم يلهوا
بفعلها قد من هو غير منهم **وقوله** في الدنيا اي بالنصر والغلبة اه
خازن يوفقت لاي هنا ينزغ في غير كانه فيل رضوا بكذا ولم يلهوا
لاي الرسول **الوفوله** والاخرة اي بالجنة والكرامة اه خازن **وقوله**
اعد استيناف لبيان كونهم معلمي اه ابو السعود **وقوله** ذلك اي ما
بهم من اعد الله لهم الجنات المفكورة من نيل الكرامة العظمى اه
ابو السعود **وقوله** وجاء المعتزون شروع في بيان احوال منافع الاعتراف
سكان البلدية وهم اخضر من العرب اذ العرب من تكلم باللغة العربية
سواء كان ينكر البلدية او النافذة **وقوله** بادعاع الثراء اي بعد قلبه
نقل من كنهها الى الغير **وقوله** له المعتزون باعدار كاذبة كما
يعلم من هذا التفسير اذ المعتزون يرون ان له عذرا فيما يعمل

والاعتراف

والاعتراف اه ابو السعود وقال ابو حنيفة في النهر والقاهران
هو لاه الجارية اي كانوا مومنين كما قال ابي عبد الله في التفسير بقوله
ذلك الاثر في قول وفقد الذي كذبوا الله ورسوله سيصيب
الذي كفروا منهم عذاب اليم فلو كان الجميع في قمار لم يكن لوصف
الذي فقدوا بالكذب اختصار وكان التركيب سيصيبهم عذاب
اليم اه عروبة **وقوله** بمعنى المعتزون اي بالاعذار الكاذبة
وقوله وفريقه اي شاذ الا يفريقا بالمعتزون بسكون القير وبالثاء
المبتوعة بعد هذا الامكنة وهي قراءة سعيد بن جبير رضي
الله عنه المعتزون على الاصل وفرا يعقوب ايضا المعتزون بسكون
القير وكسر الذا لمتفقة مع المعتز ركا كره بكسر الكسر التميمي
وقوله بادعاه متعلق بكذبوا **وقوله** ومنافق ييل للذي كذبوا
منافقوا الاعراب فسمي ان فسم جله واعتذر بالاعذار الكاذبة
وفسح لم يبي ولم يعتذر **وقوله** عن المحي متعلق بفقد **وقوله**
منهم اي من الاعراب او من المعتز ريس واتى من التبعيض لان منع
من اسلم ولم يهتبه العذاب اه ابو السعود **وقوله** ليس على الضعفاء
الخ لما ذكر الله المنافع الذي تعلقوا بالجهاد واعتذروا به
بالاعذار الكاذبة ذكر اصحاب الاعذار الخفيفة الصالحة والضعفاء

١٠

هو الصحيح في بدنه الطاهر عن الغزو مثل الشيوع واليهيل والينما ومغلى
 في أصل الخلقة ضجعا فجعلا ويذل على هذا المراء عكوه المرقى على
 الضعفاء إذا العكف يقتض المعاصرة أه غارن **وقوله** وكذا الشيوع أي
 وكذا اليأس واليهيل **وقوله** والنزوم مع زبون وهو مباد سلم أي
 وكذا العرجى **وقوله** ولا على الذي الخ أي ليس عليهم سبيل يهود عكف
 على المختصين كما يؤذن به قوله فيهم سبيل إنما السبيل الإوفيل عكف
 على الضعفاء بالمعنى ولا على الذي الخ أي ليس عليهم عرج أه مرأى الصعود
 وقال الرازي ولا على الذي إذا ما أتوك الخ هذا قسم رابع من المعذوري
 مما العارية في إعادته قلنا الذي لا يجدون ما ينبغي ففهم البغضاء
 الذين لا يملكون النعمة أصلا وهو لاء المفكوف وفي هذه الآية هم
 الذين ملأوا النعمة ولم يجدوا مكرها للدواب أه **وقوله** حرم
 اسم ليس **وقوله** ربح الأرجاء الخ بيان لما يحظره النص وهو متعلق
 بنصوا **وقوله** والطاعة مذكورة على عدم الأرجاء كما لا ينبغي
 ولو فذمه لكان أوضح فيقول بالطاعة وعدم الأرجاء والتشبيك
 والمراد بالطاعة طاعة الله ورسوله وعبدارة الخلق ومعنى النص
 أنهم يفتخرون في البلدة ويمتيزون عن بقية الأراجيع وأتار العثر
 ويسعون في أبطال الخير إلى أهل المجاهد في الذين خرجوا إلى الغزو

ويؤيدون

ويقومون بمصالح دينهم ويخلصوا الأيمان والعمل لله ويتابعوه
 الرسول بجملة هذه الامور تجري مجرى النصح لله ورسوله **وقوله**
 ما على الحسين الخ استئناف مقرر لمضمون ما سبق أي ليس عليهم
 جناح ولا إلى معافاتهم سبيل ومن زيادة في المبتدأ الثاني
 والمراد بالمحسنين الذين تخلفوا للأعداء وهم الضعفاء والمرضى والع
 والفقراء في الفساق للتخفيف وكان يقول ما عليهم من سبيل وإنما اتى
 بالظاهر للدلالة على انتظافهم بنصهم في سلك الحسين أه أبو
 التعود وعبدارة الخزان ما على الحسين من سبيل أي ليس على من
 أحسن منهم لله ورسوله في تلعب عن الجهاد بعد أن أباحه الفراع
 طريق يتصرف اليه والمعنى أنه قد حصل له طريق العذاب عن
 نفسه **وقوله** وهم سبعة من الأنصار أي من بقاياهم جاء والتقى
 يقتتلونه أي يقتلونه أن يحملهم فقال لا أحد ما أعلم عليه فعند ذلك
 ثولوا وأعينهم والدمع الآية ومن ثم قيل لهم البقاء ومن يحمل
 القتل منهم اثني وعشرون ثلاثة زيادة على الخمسة الذين جفروا وهو
 القائل ما سبق وحمل يلميز في عمر النضري اثني عشر من مقتضى بكرة
 الحلبى **وقوله** بنوم فزون وكانوا ثلاثة وهم بكر من مزية
 وكانوا النخوة معقل وصوبه والنحوان هم من مقابل لقوله وهم

سبعة وقوله قلت لا اجد في ايتار هذا التفسير على ليس عند الحق
 في الكلام وتكريب لقلوب القاريين كانه قال انا اكلت ما اكلت لكونه
 واقترن عليه ولا اجره بل انا معذور اذ ابرأ الشهود بالمعنى وقوله حال
 ايهامه قلت الزايم من الخلق في التوفيق وبعضهم جعلها هي الجواب
 وجعل جملة تولوا مستأنفة في جواب سؤال كانه قيل لماذا حمل
 لهم بعد القول المزبور فيمنه الوقف بنية الفلز وعلى صنيع المفسر
 لا ينف على قوله عليه وعلى الامثال الشائني يبع ان يفق عليه وقوله
 والدمع ليدمعا جارة من اليبالية مع مجرورها في غير التقب على
 التمييز وعوايل من يفيض مع ما لا يولد له ان الغير بنفسه عاير
 دمعاً وايضا اذ ابرأ الشهود وتقيب ابرأيتاه القول بان والدمع
 تمييز بكونه مع فة ويكونه باعلا في المعنى والاعمال في المعنى لا يجر
 مني كما قالوا اجرهم ان شئت غير في القدر والاعمال في المعنى وقوله
 انما السبيل الى الكربة للمعافاة والكربة هي الاعمال القبيحة باثبات
 فيكون هو المناخير ما نفع في حق المحسنين بدل لاجل المقابلة بل هو
 سيئون اذ تفر **وقوله** تنفع مثله اي مثل قوله رضوا بان يكونوا
 الا لا في مع نوع اختلاف في العبارة كما لا ينبغي قال الكوفي قال هذا
 وكلهم بالبناء للمفعول وهذا بالبناء للمفعول للاعمال لان الاول تنفع

هذا هو الذي اشار اليه في
 لا يجوز من العبد ان يجر
 ولا يجوز من العبد ان يجر
 لا يجوز من العبد ان يجر
 لا يجوز من العبد ان يجر
 لا يجوز من العبد ان يجر
 لا يجوز من العبد ان يجر

مبني للمفعول في قوله واذا انزلت سورة وهذا تقدم ذكر الله مرات
 فياسب بناء الاول للمفعول والبناء للفاعل الله ثم ختم كلامها بما
 يناسبه لان العلم بوجه البقرة اي العلم اهر **وقوله** يعتذرون استيناف
 لبيان ما يتصدرون له عند العود اليهم روي انهم كانوا بضعة ومثاني
 رجلا في اربع رسول الله جلاء ويعتذرون اليه بالباطل والخطاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واحياء فانهم كانوا يعتذرون اليهم ايضا لا
 اليه بفكه وتقصير الخطاب في قوله قل لا تعتذروا حيث لم يقل قولوا لما
 ان الجواب وكيفية بفه واملا الاعتذار وكان له والمؤمنين اذ
 الصفود **وقوله** لي نومي ليكم استيناف تعليل للنهي عن الاعتذار
وقوله فذنبنا الله تعليل للتعليل **وقوله** يا احوانكم انما انزل الي
 من معنى البناء **وقوله** فيسرى الله الصبر للتعبير ويرى فعل مضارع
 بمعنى يعلم والمفعول الشان محذوف اي وافعالا يستعلم علم الشان
 وافعالا يستعمل على الوقوع والظاهر ان الاستفحال في علم الله بالنظر
 المحمودة انما لا يستعمل علمه باعمالكم المستقبلة او بالنظر لتعلقه
 اي ويستفهم علمكم اي يستفهم على الوقوع معلوما الله **وقوله** اي
 الله يشير الي ان المقام للغير وانما اني بالمحتمل لتقدم الوعيد
 بان علمه بجميع اعمالكم الظاهرة والباطنة مما يوجب الرجس

ويجوز ان يكون
 محذوف من قوله
 ويحذف من قوله
 ويحذف من قوله
 ويحذف من قوله
 ويحذف من قوله
 ويحذف من قوله

العجم **وقوله** فيمنعكم مما كنتم تعملون اي تعملونه على ان مالموصولة
 والعائد محذوف او يعمل على ان مالموصولة اي اهل السعد **وقوله**
 سيجعلون تاييده لمعاذيرهم الكاذبة وتفسيرها والسير للقاء جدهم
 والمخلوق عليه محذوف يدل عليه الكلام وهو مالا يعتد روايه والاكاذيب
 والجملة يدل من يعتدرون او يسان له اهل السعد **وقوله** انهم يفتن
 الهمة وعصرها هو المخلوق عليه **وقوله** بترك المعافاة اي التوبة
وقوله فاعرضوا عنهم اي اعراضا اجتنابا ومقت اهل السعد
 كما يدل عليه قوله انهم رجس لانه تعليل الامر بالاي امر عنهم **وقوله**
 وما ورثهم جهنم املهم ثمار التعليل واما تعليل مستغلا اهل
 السعد **وقوله** جزاء نهب على انه مصر او فعل مفعول رابعه وقع
 حالا اي حال كونهم يجرزون جزاء اهل السعد **وقوله** يجلعون
 بدل مما سبق **وقوله** فان ترضوا عنهم عوآب الشكر محذوف اي فلا
 ينفعهم رضاكم **وقوله** فان الله الخ تعليل للمحذوف وقد اشار المفسر
 الى هذا بقوله ولا ينفع الخ **وقوله** اي عنهم فيه اشارة الى ان المنافع
 للتفسير ونكتة القول لهذه الظاهر التعليل عليهم حيث وقع
 بالخروج عن الملاحة المستوعبة لما حاربهم من التمسك ولا يذآن ان
 شمول الحكم لمشاركهم في ذلك اهل السعد **وقوله** الاعراب اسم

جمع جاء على صورة الجمع ولينصرف والعرب ليلالينزكون الجمع اخص
 من معرفة لان الاعراب سكان البادية خاصة والعرب المتكلمون
 باللغة العربية سواء سكنوا البادية او الحاضرة والمراد بالاعراب
 جلم لاكل واحد منهم لما سميوا وفعله ومن الاعراب من يؤمن بالله
 وقاله المتأخر وقال اهل اللغة رجل عيسى اذا كان نبيته في العرب
 وجمع العرب ورجل اعرابي اذا كان بدويا يلبس ملابس الغيث
 والكلاويجع الاي ابي على الاعرابه والاعراب جمع المتوكل القرى
 والمدن العربية مجموعي بي ومن نزل البادية جمع الاعراب والاي ابي
 اذا قيل ياي ابي فرغ بذلك والعربي اذا قيل له ياي ابي غيب والعرب
 افضل من الاعراب لانهم اهل الجاهلية والاعراب من العرب
 ام **وقوله** البدو المختار البدو والبادية وهي ضد الحاضرة **وقوله**
 وعلته تفسير لما قبله وهو ليجعلهم للشدية ولعل المراد باليقين
 هذا امر الشقي لا معناه المعروف وانه اخبر خلاف الظاهر لاني
 سكان الحاضرة اشد واشتد به هذا النوع كما لا ينبغي لمعي فتع
 بالتميل اكثر من سكان البواري **وقوله** والاعراب والشرابي
 بيان للحدود والمراد بما انزل الله اما الالفاظ فتكون الاضافة
 في حدود اضافة المدلول الى الدال والاولى ان بعض الالفاظ والشرابي

الاعراب اسم جمع
 على صورة الجمع
 ليلالينزكون الجمع
 اخص

يكون بيانية **وقوله** بفتح ايم يصير بيانية كما انشأ له المعبر بقوله لان
 الخ وفتح يفتح مع قولنا الاول ما ينبغي والانشاء مغزما **وقوله** خوفا
 ايم من المسلمين **وقوله** الدواير انقلاب الدواير مع الكلام عروب
 مضان كما انشأ له المعبر والمتراد بدواير الزمان عوادته **وقوله** من
 يتخلف ايم من الانبياء وقال الكرخي يتخلف منكم **وقوله** عليهم الخ
 دعاء عليهم بنحو ما اراد والمؤمنين ايم ابو القعود **وقوله** بالضم والفتح
 فراء لان سبعين والمضجوع والمفتوح بمعنى واحد وهو العذاب والهلاك
 كما قاله المعبر **وقوله** كجهينة ومزينة ايم وعقار واسلم وعلا نش
 منازل هؤلاء القبايل قول المدينة يعني وهو هؤلاء منافعون وقضاء
 متكمل لان النبي دعا هؤلاء القبايل ومذبحها وجواب الاشكال
 ان المراد وبعض هؤلاء القبايل القليل منها متابعي ودعاء النبي
 لها محمول على الاكثر والاعلى منها اهل الحجاز **وقوله** عند النبي
 خروا لغزوات قال في الفهرست الكافي عكف وصلوات على قربات ايم كما
 يدل عليه قوله الاية عند عكف جعله خروا لغزوات **وقوله** الا انهم
 الا عرف تبييه قال الشنير العنبري انهم قيل عليه على صلوات وفيل على
 النبيان ايم المجمع ما ينبغي وفي الاية هذه ايم وصلوات الرسول
 بغيرها كقوله ايم عليه ما قبله **وقوله** سيد ظلم للدلالة على تحقق

الوقوف

الوقوف **وقوله** والقتل بفتح الخ بيان لفظ ايل اشراق المسلمين اثر
 بيان فضيلة كما يقع منهم ايم ابو القعود **وقوله** والقتل بفتح
 مبتدأ او الاولون نعمت **وقوله** رضي الله عنهم واعدا لهم لان معكوف
 عليه **وقوله** الاولون ايم الاسلح والنصرة والهيبة وهم من شهد
 بدرا وعلى هذا القول تكون من تعريض **وقوله** المعبر وجميع
 الخ يقتضيان تكون من بيانية **وقوله** بطاعته ايم بقولها او باقامتهم
 فيها **وقوله** بشوابه ايم بتأنيده اياهم **وقوله** وفي قراءة سبعة
 لان كثير معلوم ان قراءة الصلة بليغته القار اذا قرأ الزيادة
 من الصلة الميم في قوله واعدا ليل يرفع في التلخيص **وقوله** ذلك البور
 ايم ما ذكر من رضي الله عنهم واعدا البور لهم **وقوله** ومثروا لهم
 شروع في بيان احوال منافق اهل المدينة وقولهم لا اعزاه بعد
 بيان حال اهل المدينة منهم ايم ومثروا لهم بلده تكلم منافقون كانوا
 نازليين حولها **وقوله** اشجع بالشنير المعجزة كما في القاموس **وقوله**
 ومن اهل المدينة عكف على مرقولم الواقع خيرا عكف مقفلا ومجرد
 على مجرد بالمبتدأ او اعد وهو منافقون توشكهم بغير خبر زوفد
 انشأ المعبر الي هي الاعراب بقوله منافقون ايضا بانشار الي ان
 منافقون مختبر عنه بالامر في ايم منافقون بعض من عوامج يسي

الفيلاد وبعض أهل المدينة ممن تعصية قال بعضهم ان الله قسم
 المتكلمين ثلاثة اقسام القسم الاول من يقولون قروا اليه
 واستمروا عليه وهو مذكور بقوله وممرعولم الى قوله عليم
 والقسم الثاني من يقولون معاصرون الى الشبهة معتزليون يذنبونهم
 وهم مذكورون بقوله وآخرون اعترفوا الى قوله بيني وبينكم مما كنتم
 تعملون والقسم الثالث موقوف الى ان يكلم الله فيه بعقاب او توبة
 وهو مذكور بقوله وآخرون مرجعون الى قوله عليم والبرقير القسم
 الثاني والثالث ان الثاني يلزم الى التوبة بقبولها الله منه والثالث
 توقف ولم يسلط اليها فاعتر الله امره اه حازن **وقوله** متردوا
 على النفاق جملة مستقلة لبيان غلوهم في النفاق انما يقع
 به واقامة البشرا المزعوم بطل بيانه وبينها بالمعكوف على غيره
وقوله لا تعلمهم بيان لثبوتهم اه ابو السعود **وقوله** لا تعلمهم
 يعني انهم بلغوا في النفاق الى حيث انك لا تعلمهم مع صفة خاطرة
 والحلافة على الاسرار اه حازن **وقوله** بالعضية او القتل هو احكامية
 خلافا للمرة الاولى **وقوله** وعذاب الغير هذا هو المرة الثانية
 بالنفاق **وقوله** ثم يردون الى بانها من المراتب بعير عذابهم ثلاثة
 مراتب مرة في الدنيا ومرة في الغير ومرة في الاخرة لا في اختلافها

الفصل في بيان
 ما روي في
 تفسيره من
 ان الله قسم
 المتكلمين
 الى ثلاثة
 اقسام

الاولى

في الاولى فيقول هي العضية حيث قال النبي في يوم الجمعة فخطبنا
 فقال اخرم يا فلان فانك مناجي اخرم يا فلان فانك مناجي اخرم
 من المعجزة انما هو مضجهم وفيه هي القتل والاسر وهذا ضعيف
 لان احكام الاسلام الظاهرة كانت جارية على المعلمين فلم يقتلوا
 ولم يوتسروا **وقوله** وآخرون من المتكلمين **وقوله** وهو معادهم يعني
 يعني ان في العمل الصالح احوال ثلاثة **وقوله** فيلذلك اي فيلذلك التخلو
 الواقع في غيرة ثبوت اذ كانوا قبلها في اهدى **وقوله** او غير ذلك
 فاعلموا بالثبوت **وقوله** وآخرون شيئا الواو بمعنى الماء اي بياض
 وقال الرازي خلطوا به معنى جمعوهم بقاء على حاله **وقوله** ان
 يتوب عليهم اي فيقول توبتهم المجدومة **وقوله** اعتر بوايد نوبهم
 اه ابو السعود **وقوله** في اية لقا به وهو ابن عبد المذر وكان
 من اهل الحقيقة ربه نعتهم اشترى من لقا به وسلمة نقيلة وكان
 اية تلمه اوقات الصلوة واوقات فضاء الحاجة ثم تربيه **وقوله** جماعة فيل
 عشرة وفيل ثمانية وفيل خمسة وفيل ثلاثة منهم ابو ليا به وقد كانوا
 تلقوا عرشه ثم ندوا به وذلك فلما رجع النبي من مكة
 وقرئ من المروية قالوا والله لئن لم يقر انفسنا حتى يكون النبي هو
 الذي يكلفنا او يذنبنا ركبوا انفسهم فلما رجع النبي من مكة
 فقال هو الذي يكلفنا هو الذي يكلفنا عذابك وعذابهم والله ان لا يكلفوا

٥٨

وانه من اهل
 الحقيقة
 وانه من اهل
 الحقيقة

انفسهم متى تكلفهم وترفع عنهم فقالوا انما انفسهم بالثقة لا اطلعهم ولا
اعذرهم حتى اخرجهم بالثقة فاجابوا الله هذه الآية فاجابهم وعذرهم
وقوله لا يعلم بابه رد وقوله لما نزلت الآية الثانية والثالثة وهى قوله
واخرون اعترفوا الحق وقوله قد من اموالهم ان ذلك انما اطلعوا
قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التى غلبتنا عنك فخذها فقد
بها وكهنا واستغفر لنا فقالوا امرت ان تخذ من اموالكم شيئا
فانزل الله فخذ من اموالكم صدقة الآية اهل خازن وقوله تكهروهم ان
عالم الفقير المستكبر الامر او نعت له قوة وتعرف به الى على سبيل
العبارة لا نوبس وان كل من اثنى ذنباً يسمى له المشعور وقوله
اي بالتثنية ولعل التثنية لاكتساب المقابلة من المقابلة اليه التثنية
وقوله وتركيهم اي التركيبية مبالغة في التكبير وقيل بمعنى الانهال
وقيل الصدقة تكهروهم عن جلاسة الذنب والمعصية والرسول انكرهم
بلان يعظم شأنهم او يثني عليهم عند اخراجهم الى العفراء اياه الرار
وقوله الم يعلموا اليه القنايسون اي الم يعلموا انوبسهم وصدقتهم ان
الله الخوبى على ذلك قوله والغصدي الخ وقوله وبأخذ الصدقات
انما اعتبر عن قبولها بلغة الاخذ ترغيباً في بذل الصدقة واعطاهم الله
للعفراء اهل خازن وقوله وقالهم اول الناس قولاً للمعسر وقوله
اعملوا زيادة ترغيب لهم في العمل الصالح الذي من جملته التوبة

ايضا

اي قالهم بعد ما بان لهم ثمن التوبة اعمالوا ما تشاءون من الاعمال وقيل
ههنا ثم يفر وتخيير وبالحسن ترغيب وترغيب وقوله ويستري الله
عملكم اي يستر اعانت او شرا تغليل لما قبله وناعيد للترغيب والترغيب
والسير للتشجيع ثم ان كان المراد بالترغيب معناه الخفيفى بالامر
تجاهروا ان اريد بهذا الجزاء والمراد به الدنيوى من اهل المعصية
والثقل والذكر الجميل والاعز ازاه ابو الشعود وقوله ما شئتم اي من
الاعمال الصالحة **بقوله** اعمالوا فيه ترغيب عظيم للمكسبين ووعيد عظيم
للمذنبين اهل خازن **وقوله** يستري الله اي يصمى ازيح على عملكم بالاس
بالاستغفار بالنكر الى الجوازات والا فالعلم حاصل بالافعال والجوازات
والثقة معلومة ومن رسوله والمؤمنين معنى الشك عليهم والدعاء
لهم **وقوله** بالهمزة المفحومة **وقوله** وبترحم اي بالرحمة المعقودة والواد
الساكنة والقراءة تان سبعتان **وقوله** لا امر الله اي حكمه وقضاه
وقوله اما بعد بهم هذا التردية بالنكر لا اعتقادنا فيهم والا فالله
عالم بعير ما هو واعلم بهم **وقوله** وهم الثلاثة وعلموا امر اهل المدينة
اهل خازن **وقوله** الى الذمة بفتح الدال المهملة اي الرأفة **وقوله** ومن
اي المنافقين وهما خير والذين مبتلوا به قراءة تبعية باسقاط الواو
وقوله اتخذوا اي بنوا وهو متعدي لواحد **وقوله** اثنى عشر مائة

المنافقين كانوا يملكون في قبا فنزلوا ذلك المصحف ليصلي فيه بعضهم
 فيكون ذلك الى اختلاف الكلمة امر خازن **وقوله** ضرارا بمعول الله
 او بمعول ثاه لا تتخذوا او بمعول مكلف بمعول ليعمل معه راي
 يضاروه بذلك ضرارا امر ابو الشعثود **وقوله** او بمعول ثاه بناء
 على ان اتخذوا معنى غير **وقوله** معقلاله المعقل المجلد مختار
وقوله بصلاة متعلق بقوله تعريفا لمى عارب الله على حرف مضار
 اي لغدوم وعارب **وقوله** وعارب الله الخ وكان قد ترقب في الجاهلية
 فلما منع النبي المدينة قال له ما هذا الذي جئت به قال جئت بها
 لجميعية ملة ابراهيم فقال انما عليها قال النبي لست عليها
 فقال ابو عامر اني اذهب املك الله الكاذبة من اكرهه او عيدا
 غي يمل فقال النبي امير وسماه الناس الكاذبة فلما كان يوم
 احد قال لا احد فوملا يقاتلون الا فانتك معكم فلم يزل كذلك
 الى يوم عتيق فلما انصرف هو اذن ايسر وخرج الى الشام هاربا
 وارسل الى المنافقين ان استعدوا ما استكمعتهم من قوة وسلاح
 وابنوا معي وانه اذا هب الي فيضركم الروح فثان يحنود من التروع
 باخبركم ثم اوصاه بيمينوا مبيد الفراء من مبيد قبا انتهى
 خازن **بقول المفسر** وهو وعارب ومات بقتري بلدة بالشام

الكذاب

بعسر الفاء ومقتضاها وكان عينية وحيدا **وقوله** في ذلك اي الخ
وقوله وكانوا سالوا النبي الخ وكان اذ ذاك يتجهز الى ثبوت
 فقال الخ على جنح صقروا اذا قدمنا ان شاء الله علينا فيه قلنا
 رجع سالوا ان يصلي فيه فنزلت الآية امر ابو الشعثود **وقوله**
 كناية اي مكان كناية **وقوله** لمصحة الا انما لا تبدا الا للفتح
 المحفوظ اي والله لمصحة الخ وهو مبيد اخبره امر ابو الشعثود
وقوله ايسر على الثغوى اي انتم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ودلى فيه ايام مقامه بقباء وهي يوم الاثيرة والثلاثة والاربع
 والخميس وخرج يوم الجمعة فدخل المدينة امر ابو الشعثود **وقوله** من
 اول يوم من ابتداء ليلة الزمان على حريفة الكوفة التي اشار لها بقوله
 وقد نزلت عليه والارمنة **وقوله** امر على غير يابه او المفاضلة باعتبار
 زعمهم او بالنقل في ذاته بله المحفوظ فصد هم ونيتهم **وقوله** فيه
 رجال على مستقيمة سمعت للتعليل **وقوله** انهم اي الانصار **وقوله**
 في الكوفة اي التكمير والمراد به هذا الاستيفاء بالماء اما وخبره
 واخر بعد الثلاثة اعمار **وقوله** فقالوا انتبع اي فالوا ذلك في جواب
 سؤاله لهم بالرواية الاولى في هذا الجواب بالفعل بفتح وهو
 يبين الجواب لجميع الفعل والمصحح بلا نقاش يبينها والمعول

عليه ما في الثانية **وقوله** فعليه كونه اي بالثبوت وقوله امر الله به
للاستيعام الثغري قدوة الميسر وقوله بقوله خير وجواب هو
الاستيعام مخوف قدوة الميسر بقوله اي الاول خير **وقوله** اي من
ينيلني اي امرهم امور دينه **وقوله** اي من اسر شيئا اي رتب دينه
على ضلال وعبر ونفاق **وقوله** دفع الرأ ومكونها وعلى كل ما يعم وهو
ممة والشراد به هذا الضلال وعبر الثغري **وقوله** قار محروم ومصر
قار حرة اذا حله قار او حاور فقلت الياء او الواو ههنا ثم حذفت
الهزة اعتيلا لمؤنة جلي وهو مخوف الغير وقيل انه مقصور كقار
واصله حاور ثم نقلت الواو بعد الراء ثم فلتت ياء بمصارف فاضح حذفت
الياء باعرابه محركات مقدرة عليها **وقوله** خير خير من الثانية
وقوله فليل اي ام من اسر التمثيل **وقوله** بما يقول اليه لعل
الخير راجع للسفوك اي بناء يقول الي السفوك بالمستبهة الياء
على محل اهل للتفوق والمستبهة هو ترتيب امكلام الدين واعماله على
الكبر واليقا وبشيء ما بنوا عليه امر دينهم بالبناء على تفاجرو
انهم ورثه بانها يارو في النار بالمستبهة بناء معنوي والمستبهة به
بناء محض وخد الثغري هو الضلال **وقوله** بنيلني معرركا
في الغفران بمعنى اسم المفعول **وقوله** ربيته خير مقدم وهو

على حذف

على حذف مضان اي بسبب ربيته وثيقه الذي كان يفسر الربيته املا
حال بنائه فكما هو لما ان اعترى لهم عن المؤمنين واجتماعهم في جمع على
حياله يكفرون فيه حاله فلو بهم من انزل الكبر واليقا ويبدرون فيه
امورهم مما يزيدهم ربيته وشكلا الدين واما حال هدمه فبالان ربح
به ما كان في قلوبهم من التشر وتضاعفت انكارة واحكامه امر ابو العز
وقوله الا ان تقطع قلوبهم استيناف من اعم الاوقات او اعم الاحوال
وهذه التقب على الكفر اي لا يزال ينيلني ربيته في كل الاوقات او على
الاحوال الا وقت تقطع قلوبهم او حال تقطع قلوبهم ذكره ابو العز
وقوله ان الله اشترى الزغيب للمؤمنين في الجهاد ليلان فضيلة
اشريان حال المتخلفين عنه وقد بولغ في ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث
عقر عن قبول الله والمؤمنين انفسهم واموالهم التي بذلوها في
سبيله واتابته اتيانهم بمقابلته بالجنة بالشر على كبريعة الاستجارة
التبعية ثم جعل المبيع الذي هو العمد والمفخرة والعقد انفس المؤمنين
واموالهم وجعل الثمن الذي هو الوسيلة في الصفة الجنة ولم يجعل الامر
على العكس بل يقال ان الله باع الجنة للمؤمنين بانفسهم واموالهم
لهم ليدل على ان المفخرة والعقد هو الجنة وما بذله المؤمنون
في مقابلتها وسيلة اليها اي انا بكمال العناية بهم وباموالهم
ثم انه لم يقل بالجنة بل قيل بالجنة لهم الجنة مما الغنة في تقرير وصول

٧٨

التمر اليهم واغتصامهم بهم كانه قيل بالجنة الثانية لهم الحقيقة
 انه ابو الشعور **وقوله** اشترى اي قيل ورثته استغنى الجنة
 على بذل الثمن والمال **وقوله** بل ان يذلوها بانه ذفر وانثارها الى
 ان التمر الحقيقة بذلها لان جعلها **وقوله** عملة استيناف عبارة
 اي الشعور قوله يقاتلون في سبيل الله استيناف لاي لايمان يقع
 الاشترا لان قتالهم في سبيل الله ليس باشتراء والله انعمهم
 واموالهم بل ليمان البيع التي يستدعيه الاشتراء المذكور كانه
 قيل كيف يبيعون في الجنة فيقولون انهم **وقوله** يقاتلون انهم
 يمان لكون القتال في سبيل الله هو لا النفس **وقوله** اي فيقتل انهم
 القتل هرا هذا ليمان لقل من الغراء تتر باقدا انه لا يشترى
 اجتماع الامر في التخصر الواحد بل يتحقق الفوز العظيم وان لم
 يوجد واحد من الوصفين كما اذا وجد في المفارقة من غير قتال بل
 يتحقق الجهاد بحد العز وتكثير الثروة انه ابو الشعور بنوع
 اقتدار وبعث الباطل في كلام المفسر باعل يقاتل **وقوله** بعباد
 المحزون اي وعدهم وعداوه في ذلك الوعد صفا في تحق وثبت
 بوعد امصر موعده لمفهومه الجنة لان معنى اشترى وعدهم بذلك
وقوله عليه حال من صفا لانه في الاطعمة لو تاجر كما في التسمية
وقوله ومن اوصى ان اعتراض مفاد لمفهوم ما قبله من حقيقة

الوعد

الوعد على نعيم المبالغة في كونه اوصى بالعموم كل اواف انما
 الميعاد وما لا يكاد يصدر عن كراه الخلق مع امكان صدور منه فكيف
 بجانب الخلق انه ابو الشعور ولما وصف الوعد بمقام عباد فقال
 ومن اوصى بعباده والله **وقوله** فيه التعلق اي تشريفهم على
 تشريف وزيادة لشعورهم على شعورهم والاستبصار والظهور والشهود
 في البقرة والصبر ليست للقلب بل للهاوكة كما استوفى قد اوفى والعباد
 لترتيب الاستبصار بالامر به على ما قبله وانما قيل يبيعكم مع ان
 الاستبصار به انما هو باعتبار ادائه الى الجنة وذلك لانه المراد بترتيب
 في الجهاد التي عثر عنه بالبيع وانما لم يعبروا بعنوان الشراء لان
 الشراء من قبل الله والترغيب انما هو فيما هو من قبلهم **وقوله** الذي
 بايعتم به في زيادة تقرير ينعمهم انه ابو الشعور **وقوله** التلخيص
 حاصل ما ذكر اوصاف السعة الستة الاولى متعانة بمعاملة الخلق
 والسادس والثامن يتعلقان بمعاملة المخلوق والتاسع بعن الفيلز
وقوله على المدح اي الاجل اي لاجل ان هذا نعمت فيه مدح بفتح
 بالظهار مبتدأ محذوف وجوب المبالغة في المدح **وقوله** بتقدير مبتدأ
 اي هم اي المؤمنون المذكورون التلخيص **وقوله** على كسلي
 حال من الشراء والشراء **وقوله** الصلوة هو ان قوله عليه
 الصلوة والصلوة بصلامة امية الصلوة تثبت به لان يعرف على

الشهوات اي المشتهيات كالصيام ازالة راحة ثالثة يتوصل
 بها الى العبور على غلبا الملك والموت اه ابو القعود وعبارة
 الخازن وقيل ان الصلابة لها اثر في كبحه في تقدير التفسير وتفسير اختلافها
 لان الصلابة لابد ان يلقى انواعا من المشاق ولا بد له من الصبر عليها ونحو
 عليه في كسها وهذا المعنى متحقق في الشوق اه وقيل المراد بالساجدة
 بحلبة العلم كما في القرع وقوله اي المصلون اشار بهذا الى ان هذين
 الوصفين يرجعان لوصف واحد وعشر عنهما لانهما معهما ارعلا
 فيهما وبهما يمتاز المصل وغيره اه خازن وقوله والناهون عن المنكر
 انما عكف هذا الوصف على ما قبله لافادة بينهم الا الاول اكل
 بعلا والناهون اكل ترك وقيل انما عكف بالواو اشارة الى ان مدحها
 هو الوصف الثامن وذلك لانها عندهم تسمى واو التمامية وتدخل
 على ما يكون تامنا وقوله تامنا وقوله بالعل متعلق بالجماع
 وقوله المومنين اي الموصوفين بالتقوى المذكورة فيهم اه خازن
 مقام الاضمار للتبيين على علة الجمع اي سبب استغفارهم الجنة
 هو انهم وحده المبعثرون لخروجهم عن هذه البلياء اه ابو القعود
 وقوله لعمري قد روى انه قال له لما حضرتة الوفاة يا عم قل كلمة امان
 بلاني فقال النبي لا ازال استغفرك ما لم انه عن الاستغفار منزلت
 هذه الآية اه ابو القعود وقوله ما كان اي ماله في الاصل ولا

بقوله

ولا ينبغي ولا يجوز ماله معنى ليقتر وقوله من بعد متعلق بالتعظيم وقوله
 بانه ما شاع على الكفر وما قبل الموت فيعطى له ان يريد بحلب الموت
 للكافر هو ان لا يسلح جاز الاستغفار له وان اريد به ان تعجز
 ذنوبه مع بقاءه على الكفر لم يجز مع جموع قوله من بعد ما تثير له
 فيه تفصيل وقوله استغفار ابراهيم اي بقوله واعفر لاني اريد ان
 توفيقه لا يمان وتقدم اليه كما يلوح به تعليقه بقوله ان كان من
 الضالين والجملة استغفار مصورة لتقديره لتفريق ما سبق ودفع
 ما يرد عليه بتسمية الظاهرة الجمالية اه ابو القعود وقوله الاي
 موعدة استغفار ثم في مع مراعاة العلة لم يكر استغفاره لانه ناسيا
 عرفت من الاضمار الامر موعدة وعد هذا اليه اي ما كان استغفاره
 الامر موعدة منبهة على عدم تيقن امره كما ينبغي عنه قوله فلما تيقن له
 الخ اه ابو القعود وقوله وعد هذا اليه اي في سورة في جمع بقوله
 فلما استغفر لك ربى وقوله استغفار ابراهيم اي في سورة الشعراء
 بقوله واعفر لاني وقوله انه عدواي مصر على العواوة والكفر
 ومستثمر عليه والا فمعه كان ميتا من قبل موته والمشيى
 بالموت انما هو استمراره عليه وقوله وترك تفسير لما قبله وقوله
 ان ابراهيم الخ استغفار مصورة ليمان الخ ما له على الاستغفار
 فقل التفسير ليس لغيره ان يقتدى به فيه اذ ليس لغيره ماله من

انراثة والرفقة ولا بد ان يكون غير اكثر اعتقادا وتبريرا له ابو العود
 ملحوظ **قوله** ان ابراهيم علمه لغوله وما كان استغفار **وقوله** وما
 كان الله انزل المنع والاستغفار خاف المؤمنون من المواقفة
 بما صدر عنهم منه قبل البيان والمنع وقد ما جماعته من المسلمين
 قبل النهي عن الاستغفار فلما ورد النهي خاف المؤمنون على ما
 ما في منعه قبل المنع وانزل الله هذه الآية ويترى ان لا يوافقهم
 بعمل الا بعد ان يبرأ لهم حكمه فيه اذ خافوا **وقوله** ان الله ان تغليل
 لما سمى **وقوله** ان الله له ملك الزمان منعم من الاستغفار للمقرر
 كبر ولو كانوا اولي قربى بقي لهم ان الله ما لك كل موجود وموت
 امور ولا يشاى التصرف ولا المعلومة الا منه لينتقموا اليه
 متى يشاء من سوء اهل اهل التعمود **وقوله** ادع توبته بتفسير التوبة
 المتعلقة بكل من المهاجرين والتبى والانصار وهذا جواب عما يقال ان
 التوبة معصوم من الذنب وان المهاجرين والانصار لم يفعلوا ذنبا
 في هذه القضية بل اتبعوا من غير قلة من غير المجير ان الى ادب التوبة
 في جميع دواها الاصلها **وقوله** ثم تلب عليهم قال الميسر في
 تفسيره بالثبات اي على الاتباع والسير معه فيكون في المعنى ثانيا
 لتب الاول اذ يرجع في المعنى اليه على صنع الميسر **وقوله**
 الذين ان نعت المهاجرين والانصار **وقوله** اي وفاته بتفسير

التب والمهاجرين

للشاعة

للشاعة يترى ان ليس المراد بها الشاعة العلوية بل مكله الوقت
وقوله وهي عالم الفهم يرجع للعسرة وقد عبر العسرة في
 تفسيره بالاسم الكلاهر حيث قال والعسرة الخ **وقوله** من بعد ما كان
 الخ بيان لتلايه التوبة وبلوغها النهاية وهو ان يقرأ بعظم على
 الميل الى التلطف واسم كان غير التلطف ومعلمة تزيغ الزية في التلطف
 خبرها **وقوله** ثم تلب عليهم تكريه وتوبيخه على انه تلب عليهم من اجل
 ما كان واما العسرة اهل ابو العود **وقوله** وتلب على الثلاثة هذا
 الفعل الذي قد ذكره هو المذكور في الجاهل اسبق وهو هذا المعنى
 ادع التوبة كما قال الميسر وهو ما معنى مجازي له وهذا معنى قيل
 توبتهم وهذا معناه الخفيف فيكون الفعل في قوله لفت تلب الله معناه
 في حقيقته ومجازي **وقوله** وعلى الثلاثة الخ اي انهم ارتكبوا كبيرة اذ
 بايعوا على الجهاد بقالوا الخ الذين بايعوا فحداه على الجهاد ما فينا
 ابداء **وقوله** عن التوبة عليهم اي عن قبولها قبل التوبة على
 الانصار معناه قبولها منه **وقوله** يفريته الخ انظاره ان الامور
 المذكورة انما تنزف على تلب التوبة اي على قبولها الا على التلطف
 عن الغزوة ليل ان وقع لغير هؤلاء الثلاثة ولم يحط لهذا الغير
 الا في المذكور وذلك لعد تلب توبته حيث قبلت **وقوله**
 حتى اذا طافت عليهم الاض الخ لايه من احد امر غير امار زيادة اذا

وقال الرواسي فلو كان
 من التوبة كما وان اجمع الى
 الامور وما كان تزيغ
 راجع الى التوبة فتعذر
 رتبة لا تقرأ الا في
 على قراءة من ان يرفع
 الامور اذ لا يقرأ الا في
 راجع الى التوبة
 غير محتمل وكذا
 يكون في قوله
 وانما هو على الجهاد
 فورا الى الامور
 على انهم غير
 وان ارجع اليهم
 التوبة او التوبة
 اجمع فانهم

واما زيادة فتح وقد تقرر خبره على التخصيص على زيادة ثم وغيره على
 زيادة اذا **وقوله** طافت عليهم الارض هذا كناية عن شدة التخيير ومع
 الاكتمال وهو مثل يقال كل من اشتد تخييره وتوهمه **وقوله**
 رجبها بضم الراء بمعنى ما ذكره المفسرون واما بفتحها فمعناه المكان
 المتباعد من حرمها مخرج ومقتوحها مكان **وقوله** اليه اي فيهم
وقوله بلا يتصفا اليه يدل على **وقوله** سرور راجع للغم **وقوله** ولا
 اسر راجع للوحشة **وقوله** فبقعة اي واسمها ظهير الشأن مخزوف
وقوله والنتا اي من عذابه **وقوله** الا اليه اي الى استغفره **وقوله**
 وتقيم للتوبة اي الصيغة المقبولة والا يفد كان عندهم شدة القدح
 بمدة التاخير **وقوله** لتوبوا اي ليحصلوا التوبة ويشتوها
 عملت المغيرة ومع التعليل **وقوله** مع المصداق في معنى
 بدليل الفقرة الشاذة التي عكسها ابو القحود **وقوله** بلان تلتوا
 تهوئوا لتوبوا **وقوله** ملاكاه اي لا يصح ولا ينبغي لهم ولا يجوز لهم
 الخ **وقوله** ان يتخلفوا اي واحد منهم فلا يجوز تخلف واحد منهم
 اذا غزى النبي اي اذا خرج بنفسه للفرز فيجب حينئذ على
 المؤمنين ان يعرفوا كافيته وما سبيل من قوله وملاكه المؤمنون
 يعرفوا كافيته الخ فهو فيما اذا لم يخرج النبي بل ارسل القراء
 كما سبيل في هذا المفسر **وقوله** وهو نهي اي ما ذكره من قوله

ملاكه

ملاكاه لا مل المدينة اي نهي اي في المعنى مكانه قبل لا يتخلف واحد
 منهم **وقوله** بلانك الخبر بموعده عن الانشاء **وقوله** اي النهي اي
 النهي **وقوله** بسبب انهم محل التوبيخ قوله الاكتب لهم اي ان كان
 قيل تخرج التخلف سببه ترقب الخير والثواب على مشاء الغزو
وقوله كملوا ولو يسيرا وكذا يقال فيما بعده **وقوله** ولا يكونون اي لا يدور
 بارجلهم وعواجر يقولهم واخفاه رواحلهم **وقوله** يغيبه
 بفتح الياء لانها السبعة وان كان يجوز لغة فتحها اذ يقال لغة غلبه
 واعلمه بمعنوا **وقوله** فتال الشارب الى ان الثقل مفر **وقوله**
 الاكتب جملة كتب عالية بهذا التركيب تكثير فواك ملاكاه زيد الاراكيل
وقوله به اي بكل واحد من الامور الخمسة **وقوله** عمل صالح العمل الصالح
 الذي يكتب له هو العمل وما بعده وكون المكتوب غير ما فعله لا يمنع
 دخول البناء به اختلاف العضوان كانه في حقه دخولها له ابو
 السعود بنوع ايضاح **وقوله** اي اجرهم غيظه بهذا المعنى لاظهار
 والعقول عنه لاجل مدحهم كماله اي السعود **وقوله** افيه اي في سبيل
 الله **وقوله** صغيرة اي قليلة **وقوله** ولا كبيرة اي كثيرة **وقوله** بالمخير
 اي اذا هبوا باوايلا **وقوله** ذلك اي ما ذكره من كل واحد من الامور
 السبعة وفكح الواح **وقوله** اي جزاءه يشير بهذا الى تعدد
 مقوله وهو ما قبله احسن بالخبر جزاءه ما يدعى على الاعلى

1

والتقدير على هذا الجزء من الله جزءا أحسن علمهم أو بعد أحسن بالخير
 على يد على ما والتقدير على هذا الجزء من الله أحسن جزءا علمهم وقد
 صرح بالوجهين أبو السعود **وقوله** ولما أوتوا بقوله تعالى ما كان لأهل
 المدينة **الز** **وقوله** نصريه قيل هي من الملائكة التي أنعم الله بها وما
 زاد عليها التي تسمى **الز** **وقوله** وقاله يسر يسر السير وما زاد عليها
 التي أربعة **الز** **وقوله** يقاله جيش وما زاد عليها يقاله عمل السرية
 وأحوه القرايل وسرايل التي يرسلها ولم يخرج معها سبعة وأربعون
 وغزواته التي خرج منها سبعة وعشرون **وقوله** وما كان المؤمنون
 سبب نزولها أن النبي لما بلغ الكوفة عريضة المنافقين ومضجهم
 في قلعهم عن غيرة ثبوت قال المسلمون والله لا نقاتل عن رسول
 الله ولا عن نصريه بعثها ولما أفدع المدينة وبعث القرايل بقدر
 المسلمون جميعا إلى الغزو وتركوا النبي وحده فنزلت هذه
 الآية فالمعنى ما ينبغي ولا يجوز للمؤمنين أن ينفروا جميعا ويتبركوا
 النبي بل يجب أن ينقسموا فنميز كلبيعة تكون مع رسول الله
 وكلبيعة تنفر إلى الجهاد لأن ذلك هو المناسب للوقت أذ كانت
 الحاجة داعية إلى هذا الانقسام فتم للجهاد ونتم لتعلم العلم
 والبغية الدين لأن أحكام الشريعة كانت تتجدد شيئا بعد شيء
 والملاحئون يعقون ما يتجدد بإذافهم الغزاة علمهم ما يتجدد

لا ينبغي

في غيبتهم أم حازة **وقوله** وهذا استلزام إلى أنها تضييق والمعنى
 على الكل بكانه قيل لنخرج كلبيعة وكل قبيلة وثبني أخرى
وقوله وليتذروا قومهم عكف علة فيه إشارة إلى أنه ينبغي أن
 يكون غرض التعلم الاستفهام وتبليغ الشريعة لا التفرع على
 العباد والتبليغ في البلاد أم أبو السعود **وقوله** بتعليمهم أي
 بأن يعلمهم بهذا معنى الانذار **وقوله** قال ابن عباس الخ غرضه بهذا
 دفع المعارضة بين هاتين الآيتين فإنه قد عرفت خروج الناس والله
 فبها وهي ما كان لأهل المدينة الز أمرت بخروج الناس جميعا
وقوله بالنهي الخ تركيب فيه فلاقة ولو قال بما إذا خرج النبي
 لكان أخضر وأوحى **وقوله** يا أيها الذين آمنوا فليتلوا الذي
 يلوتكم من القرآن الز بيان كيفية قتال الكفار وهو متعلق بقوله
 سابقا فليتلوا المشركين إذ لا فائدة لهم على قتال الجميع في الز واحد
وقوله أي الأقرب في الأقرب أي في الدار والبلاد والنسب قال ابن عباس
 مثل فريضة والنضبي وغيره وهما الروم لأنهم كانوا بالشام
 والشام أقرب إلى المدينة من العراق **وقوله** أي اعلموا عليهم
 وعلى هؤلاء الآية استعمال المسبب في التثنية فإنه وجد أن القرآن
 أفاضل المسلمين سبب اغلاق المسلمين عليهم **وقوله** وليجدوا
 عكف على قتلوا والمراد به أمر المؤمنين أن يكونوا بحالة يجد

الكفار منكم فيها تنزل **وقوله** اي والحق ان المنافقين ليسوا اعداء في
 مجلس نزولهم وليس في السورة فضيحة لهم وامام اسباطهم قوله
 واذا ما انزلت سورة الحج وهو فيها اذا اعلان في السورة بيل احواله
 وكانوا اعداء في جعل تبليغ الوحي اهل ابوالصعود بنوع ابطال
وقوله لا اهابه اي بالمراد يقول بعضهم لبعض او يقول لضعفة المؤمنين
وقوله استهزاء اي بالفران والمؤمنين **وقوله** قالوا يا اهلهم وتنفقا
 للهي اهل ابوالصعود **وقوله** بالليل فلا استجيبوا للتوبيخ **وقوله**
 والتاء فلا استجيبوا للتوبيخ **وقوله** ثم لا يتوبون اجمع ان الابتلاء
 يفتق الرجوع والتذكر **وقوله** فيها ذكرهم اي فيها بيل احوالهم اليه
 العولية والانية المتفهمة فيها بيل احوالهم الفولية فلا تكثر اذنا
 على هذا **وقوله** وفراها النبي اي عليهم بها معروض فيها اذا احفروا
 مجلس نزولهم وعزمهم بمذاكر تقرر هذا مع ما سبق **وقوله** يريد
 من الهروب اي خروجهم من الضيقة التي جاء بها السورة **وقوله** مراد
 اي من المسلمين **وقوله** صرف الله اخبارا ودعا احتمالا ان اهل ابوالصعود
وقوله لقد جاءكم خطاب للعرب مؤثرا لهم بان اوصافه المذكورة
 تقتضي حبه والمصلحة من امتثال امره واتباعه مما بالكم تنقصونه
 وتخالفون عنه **وقوله** اي منكم اي لا من العجم ولا من البحر ولا من الملوك
وقوله ما عنتم بل اهل **وقوله** عليكم اي على هذا انتم بالكلية على حق

مفلو

مضافا كما يوحد من صنيع المعبر وقال في النهر لما ابد السورة ببراءة
 والله ورسوله والمؤمنين وعدد فيها احوال المنافقين شيئا فشيلا
 فاجاب العرب على سبيل تعداد النعم عليهم والتمس عليهم بكونه جازم
 رسول من جنسهم اء من نسبهم اي بيل فرشيا بيل غم عن الله تعالى
 متصف بالادوات الجميلة من كونه يعجز عليه مشفقهم في سوء العاقبة
 من الوقوع في العذاب ويحصر على هذا هم انتهى **وقوله** روى بالمسند
 والقصر حيثما وقع في القرآن لا يرقى به هذا الموضوع وغيره من مسائل
 المواضع فراء تان سبعين **وقوله** روف الى روف اخبر من الجمع كما
 اياه المعبر وانما دفع عليه رعاية للعوامل **وقوله** لا يغيروا
 من تدبير المعمول **وقوله** الكرسي قد اعترض بعضهم على هذا التفسير
 بان العرش غير الكرسي وان الكرسي احقر من العرش فكيف يقسم
 به وهذا مدح بان المسئلة خلافة في المشهور ما سمعته وقيل ان
 اسمان لشيء واحد فالعرش والكرسي هما هذا الجسم العظيم الحكيم
 بجميع المخلوقات المسمى بالعرش على القول المشهور وهذه القول
 نقله التلوي عن الحسن في تفسير سورة البقرة فيكون المعبر قد جرى عليه
 هنا فلا اعتراض عليه من القصور **وقوله** العظيم بالجر انقلا من السبعة
 وقرئ مثله ابا الربيع على انه غير ثلث او ثقت الخبر **وقوله** حقه اجمع ان
 الله رب كل شيء **وقوله** لانه اعظم الخ اي قد ذكره امدح للبار **وقوله**

Copyrighted material

و آخر آية عبارة الخزان واية السعد روى عن ابي عبد الله كعب انه قال
 هاتان الايتان و آخر لفظ جاء في آخر الصورة و آخر الفرة ان نزلوا
 اهو **وقوله** الى آخر الصورة اياه به انه اراد كتابة الجنس لانهما
 و ايتان كما عتبه به غيره **وقوله** سورة يوسف
قوله الله اعلم بما جرى على صريفة القلف ومناسبة هذه الصورة
 لما قبلها انه نزل لما نزل لفظ جاء في رسول الله ذلك يذكر الكتاب
 الذي انزل والشيء الذي ارسل معه ما في الصورة السابقة على ذكر
 الرسول جاء في اول هذه الصورة تقديم الكتاب على ذكر الرسول
 نهر باختصار **وقوله** اي هذه الايات اي آيات الفرة ان التي جرى
 ذكرها كما في النهر **وقوله** والاضافة بمعنى ما في هذه الصورة
 بعض الفرة ان **وقوله** استعمل انكار اي لا ينبغي ولا يجوز
 ان يتجسروا من ايمان هذا الى قول لهم معزاد عليهم في قولهم الله لم
 يخذ الايتان كالب برسله لنا ومينما من اعتبرها ها واكن ملا
وقوله عجب العجب حالة تغتر للايمان من رتبة شيء على خلاف
 العادة وفي العجب حالة تعجب الانسان عن الجهل بسبب الشيء
 اها خازن **وقوله** وبالربيع الفرة اي شاة وقال السمي وفرة
 عبد الله من مسعود عجب وفيها فخر بل انظر هذا النامة
 اي احدث للناس عجب وان او عينا متعلق بعجب على حرف لام

سورة يوسف

العلقة

العلة اي عجب لان او عينا او على حرف لام من ان او عينا و
 فيما ان تكون التافهة وجعل اسمها التخرة وخبرها المعنى
 على حدة قوله يكون من اجعل عسل وما وقال الزختم الاحود
 ان تكون التافهة وان او عينا اي من عجب يعني به بدل الشمال او
 كل من كل لانه جعل هذا بعبر العجب مبالغة اهو **وقوله** والعجب
 مبتدأ **وقوله** ان او عينا خبره **وقوله** اسمها اي الجملة اعتراضية
وقوله فذم صدق من اضافة الموصوف الى الصفة كسجد الجامع وصلاة
 الاولى وحب الحبيب وما يقر هذه الاضافة التسمية على زيادة
 الفضل ودم الفروع لان كل شيء اخذ الى الصوف وهو مروج وقد
 بشر المعتبر السلف الذي هو معنى الفدح بالاجر ويكون المراد بالسلف
 ما السابق وقد مر من الشواب ومعنى تقديمهم للشواب تقديمهم
 لتبنيهم فله اقل من مقدمه من الاعمال وقال التميمي لما كان التثني
 والشيء بالفتح سمى التثني المحمود فدم ما كما سميت التثنية
 لما كانت طاردة عنها انتهى **وقوله** قال الكافرون هذه جملة
 مستأنفة مبنية على سؤال كانه قيل فاذا بعد التعجب بهل ينوا
 على التردد والاستبعاد او فطغوا فيه بشي فيل قال الكافرون ذكر
 ابو السعد **وقوله** على ذلك اي الاذ ار والششير **وقوله** ان ربيم كلام
 مستأنف سيق لا يجرى لان تعجبهم المذكور محقق فيهم

٧٨

Copyrighted material

حقيقته ما ينبغي ان يوضحه ما انكروا بالتنبيه الاعمال على بعض ما يدل
 عليها بادنى توكيد لا اعتراض بهذا البعض اها ابو السعود **وقوله**
 في ستة ايام اجمع لياليها لان عمر العرب اقل من اليوم على النهار
 مع ليلة ايام التكيب بل ولم يكن ثمس ولا فجر حينئذ لا يوم وان اليوم
 عبارة عن زمانه كونه الشمس فوق الارض فلا وجود له غير لاشتمال
 على الارض ولا سماء ولا شمس ولا قمر اها ابو السعود **وقوله** لتعلم
 خلفه وتقصير النسخة مع ان التثبت في التلويح والتمثيل الامور
وقوله استواء بليق به هذه كبرية الشلف الموضوعة وكبرية الخلق
 الموقولة نقول المراد بالاستواء الاستيلاء **وقوله** يدبر الامر القدير
 المتصرف اذ بار الامور وعوا قبها لتقع على الوجه المحمود والمراد هنا
 القدير على الوجه الاتي الاكمل والمراد بالامر ملكوت السموات
 والارض والعرش وغير ذلك من الجزاءات الحادثة شيئا فشيئا على
 الحوار شئ لا تكاد تنقضي اها ابو السعود **وقوله** اليه مرجعكم جميعا
 هذه الجملة في معنى التعليل لقوله اجملا تذكره اية فتعلمون تفاصيل
 ذلك فلا تعظموه لانه اليه مرجعكم جميعا **وقوله** يعلمها المفذور
 اي وعدني الله وعدا بالرجوع اليه وعدا وحده ذلك الوعد حقا
 والوعد بمعنى الصدق حقا لا في الاول موعد لنفسه لان قوله
 اليه مرجعكم جميعا يرجع في الوعد لا في غيره والتلويح موعد

بغير

لغيره اها الوعد بغير التلويح وغيره **وقوله** والبعث لاني الفراء به
 قراءة اجمع في كلمة الكفر **وقوله** الخلق بمعنى المخلوق **وقوله**
 ابيدها بالمفارج بمعنى الملائكة **وقوله** بالنفس اية بسبب تسليح
 وعد له والمراد به هذا الايمان به ليل المظلمة في قوله بما كانوا
 يكفرون اها البيضاوي **وقوله** والذير كبر والتم تقسيم الاسلوب
 للمبالغة في استحقاق العقاب والتنبيه على ان المفصود بالذات
 من الابداء والاعلمة هو الاثابة والعقاب ورفع بالعوض وانما تعلى
 يتولى اثنائه المؤمنين بل يلقى بلطيمه وخرمه ولذلك لم يعينه واما
 عقاب الكفرة فكانه سلمه اليهم سوء اعتقادهم وشتم عقابهم
 اها البيضاوي **وقوله** خيل عمل الضياء على انه مظهر ويصح ان يكون
 جمع ضوء وسوء وسيله وضيء مفعول ثان ان جعل الجمل
 بمعنى التفسير وعال جعل بمعنى الخلق وعلى كل من السوء
 جميع لا يذم من فقد ير هذا المفسر الذي قد راى المفسر وكلامه محتمل
 للاعرابي وقال في التفسير لما ذكر على الدلائل على ربوبيته
 من ايجاد هذا العالم العلوي والسفلي ذكر ما اودع في العالم العلوي
 من هذه الجوهرية الشريفة المشرقة في جعل الشمس ضياء اية
 ذات ضياء او منضوية او من الضياء مبالغة والتمثيل اية
 خاتوا او منور او من نور مبالغة اذ في امصرا وان وظل

هذا معنى قوله
 الخلق اشارة الى
 انما هو في الارض
 من نور الله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

Copying Saudi University

كانت الشمس اعظم من ما خفت بالقياس لانه هو الذي له سكوت ولما كان
وهو اعظم من النور واعاد الفير في وقدره على الفهم وحده لانه هو
المراد في معنى عدة السنين والحساب عند العرب والاسلام في
التعلم والمتعلقة بقوله وقدره منازل وقوله اي نورنا في ذات
الشمس في نافي نور الفهم فانه ليس من ذاته بل هو مستفاد من نور
الشمس وخيل اصله واول لانه من الضوء وقوله وقدره اي قدر
بمعنى كمال انوار له التفسير وقوله منازل اي في منازل بهو منقوبة
على الكرمية المتعالية وقوله ويستتر اي لا يبصر ولا يرى وقوله
بذلك اي التقدير المذكور وقوله المذكور اي جعل الشمس ضياء
والعمر نور وتفديرة منازل وقوله بانحن اي ملاخلة الله ذلك
الامتنان بانحن فيكون حال الامور الباعل وامان المفعول
وقوله بالياء والنون فراء تان سميتان وعلى التاليفية فيه التيقن
وقوله ان في اختلاف الخاوية تعافيهما وكون كل منهما خلقة
للآخر بحسب كلوع الشمس وغروبها في اولها وتتمها في انفسها
بازدياد كل منهما بانقراض الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة
البنية في اولها ونقصها في اخرها في اختلافها وتتمها بحسب
الامكنة او في الكون والفقر فان البلاد الغربية من الفكبة
الشمسية اي ايامها الايام الكون ولياليها الشتوية اقصر من

ان الشمس من نورها على الفهم
بانه من نورها على الفهم
استدلاله على الفهم
ولا يمتنع ان يكون
في معنى الفهم
واسم الفهم
وتبع في معنى الفهم
بالواو وان كان
المفعول هو الفهم
سائر في معنى الفهم

ايام

من ايام البلاد البعيدة منه فقد يكون بعض الاوقات في بعض الاماكن
لبلا ومقابلته فمارا وبالعكس اها ابو الشعود وقوله لا يرجون اي
لا ينجون بان لم يؤمنوا به وما يمان لئلا منكم البعث من العرب
وقوله والذي هم مصرون هذا الموصول هو مصرون التي قبله
والعطف انا هو لتعريف الصفاة بمعنى انهم جاء معون يبرعد وجاء
لفاء الله وبير الغلبة عن الايات ويحتمل ان يكون هذا الموصول
غير الاول فيكون عكفا على اسم اي ان الذين لا يرجون وان الذي
هم واوليك مبتدأ اول وما وبع مبتدأ ثلث والثاني خبر هذا المبتدأ
الثاني والثاني وخبره خبر اوليك واوليك وخبره خبر ان وقوله يديع
اي التي ملوهم ومفقد هم وهو الجنة وانما لم تذكر تعويلا على ظهورها
وانفسها التفسير في هذا ابو السعود وقال في التفسير يهديهم
اي يزيدهم في هدايتهم بسبب ايمانهم السابق او يهديهم التكرير في
الجنة بسبب ايمانهم السابق اهو واعية قوله بايمانهم اشارة الى
استقلاله بترتيب دخول الجنة عليه ولذا لم يقل وعلمهم الصالحات
وقوله بان يجعل لهم نورا فان المومني اذا خرج من قبره فيقول له عمله
في صورة حسنة فيقول له قرأت فيقول انك علف فيفوقه التي الجنة
والكسافر بالخذ فلا يبرأ من عمله حتى يدخله النار فاستلزم
وقوله من قسم اي يبرأ من يبرأ يبرأ من ينظرون اليه كقولهم

وهذه الالهة ونحوها من جنس الجملة مستلزمة او خبر ثان لان احوال
 من معقول يمدحهم اهل ابيو الشعور **وقوله** في جنازة خيرة اخرا احوال
 اخرى منه اوصى الالهة او متعلقة بخبر اهل خازن كلهم ابيو الخدم
 هذه الكلمة علامة تير اهل الجنة والخدم في احوال الخلع باذا ارادة
 قالوا سبحانك اللهم فياتون به في الوقت على حسب ما يشتهون
 واضعير له على الوايد كل ما يرة ميل في ميل على كل ميل سبعون الف
 مائة في كل مائة لون من الخلع لا يشتم بعضه بعضا باذا فرغوا
 من الخلع حمدوا الله على اعماليهم بذلك فوله تعالى ان الحمد لله رب
 العالمين اهل خازن والخدم ولدان على شكل الاولاد منهم ممنوعون
 في الجنة ابتداء كالحور العير لم يولدوا من اولاد الدنيا هذه
 الصبي ولا يبرمون بلا تغيير من عر حاله الولدان من الكرامة وحسب
 الفد بخلاف اولاد الدنيا وانهم يتغيرون للشيوخه **وقوله** يسي
 ابيهم ابي حاضري ابيهم ميت غير ملام **وقوله** وتحييتهم التحيمة
 التكرمة بالحالة البليلة اصلها احياء الله حياة كريمة ابلما
 يحيي به بعضهم بعضا او تحية الملايكة اياهم كما في قوله والملايكة
 يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم فولا من ربيم اهل ابيو الخدم
 متحيينهم على هذا القول مصدر مضاف ابلعلمه وعلى القولين الاخيرين
 مصدر مضاف لمفعوله **وقوله** سلام ابي سلامة من كل مكي **وقوله**

مبصرة

مبصرة اعترض بان الحق انها محققة من الشفيلة واسمها غير الشان
 محزون وكان وجه الاعتراض ان ضابكه المبصرة ليس موجدا هنا
 وهو ان تنسب الجملة فيسبها معن الفول دون حروجه وقال النحوي
 في اخر دعواهم مبتدأ وان هي المحققة من الشفيلة واسمها غير
 الامر والشان حرف والجملة الاسمية بعد هاء على مع خبر المتدا
 الاول لما اشار اليه الخرفي **وقوله** ونزل لما استعمل المشركون العدا
 لما توعده وابتعد ابه الاخرة في الآية الصلابة وهي قوله اوليك
 ما وبع النار استعملوا ذلك العذاب وقالوا متنى يحط ذلك ميتة تعالى
 انه لا اصلاح في تعجيل النيران اليهم لانه لو وصل ذلك العقاب اليهم لما اتوا
 وهلكوا ولا اصلاح في امانتهم فورا فبرئهم امانوا بعد ذلك ورزقوا
 ودماء خرج من جليدهم من كل موضع وذل الذي يقضي ان لا يجل جلاهم
 الله تعالى بايصال النار اليهم اباد ذلك الرار **وقوله** لما استعمل
 المشركون الخ وقال ابن قتيبة في تفسير هذه الآية ان الناس عند
 الغيب والنحر يدعون على انفسهم واهليهم واولادهم بالموت
 وتعجيل البلاء فلو اجاب الله دعاءهم بالنيران لم يستعملوه
 استعملهم بالنيران لغنى اليهم اجلهم يعني لفرغ من اهلها
 ولا في الله عز وجل بخله وكرمه يستجيب للداعي بالتيسر
 ولا يستجيب له الشرار خازن **وقوله** لما استعمل المشركون

مولد لال ان من قوله
 سبحانه ان النيران
 في قوله مبصرة

من قوله
 مبصرة
 في قوله

اية تكذب بها واستهزاء لانكارهم البعث وما يترتب عليه من الحساب
 والجزاء فنذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق فعندك اية اهل
 السعد **وقوله** اية كاستعجالهم به يوم مصور تشبيهه وضع موضع
 مصور لاصب دلالة على اعتبار الاستعجال في جانب المقتب به التثنية
 على اعتبار التعجيل في جانب المقتب به اهل السعد **وقوله** ولا
 ولاي نملهم فذرا ليعلم عليه فذرا وهو معكوف على هذا الفذر
 اهل السعد وهو النسخ بالياء والاولى ان يكون بالنون كما
 قاله الفراء **وقوله** في طغيانهم ابدان في سواد انكار
 البعث والجزاء وما يتبع على افعالهم القبيحة وصفالاتهم الشنيعة
 اهل السعد **وقوله** اية مصحح انكارهم الى ان يجنبه حال من
 باعد عانا بشهادة ما عكف عليه من الحال واللام بمعنى
 على اهل السعد **وقوله** اية كل حال يشير به الى ان المفقود
 التعميم وتعميم هذه الثلاثة لعم خلق الانسان عنقلا علة
 اهل السعد **وقوله** مر ايا استمر **وقوله** كان لم يدعنا هو
 الجملة تشبيعية في عمل النعب على الحال من باعد مر ايا مر مشبها
 لم لم يدعنا اهل السعد **وقوله** اية ضرايا التي كشبه **وقوله**
 من فلكم متعل باهلكتنا **وقوله** لما كلفوا الي غير خلمهم
 كرمية لا جواب **وقوله** وجاءت حال من غير خلموا با غمار
 ف

قوله اية كاستعجالهم به يوم مصور تشبيهه وضع موضع مصور لاصب دلالة على اعتبار الاستعجال في جانب المقتب به التثنية على اعتبار التعجيل في جانب المقتب به اهل السعد

فذ كما صنع المصير **وقوله** عليهم التبعات عن الخطايا التي الغيبة
 في عليهم في فلكم **وقوله** اية ان فري بالوطن لما قبله بالامر
 كما هو وان وفد على لقاءنا فري اية بمنزلة ثم ياء سلكه بعدها
 على حد قوله ومد الابدان ثلثي الهزيم من كلمة **وقوله** او يبدله اية
 بدل ما فيه مما تشكر كسبب التفتت وذا عن البعث وليس عليهم
 تبتد بل جميعه وعبرة الخليب غير هذا في نفعه ومغناه او يبدله
 بالقاء اخرى والمعلن بلانية **وقوله** ما يكون لي ان ابدله وتقاء لم
 يقول لان اتي بفران غير كما هو مفتضى ما افترحوه وذلك لانه
 معلوم الاشياء بان وليس اية لا استحقاق فذرت على ذلك **وقوله** ينبغي ان
 يكر **وقوله** انى اخاف تعليل لما قبله من امتناع التبدل وفصل امره
 على اتباع الوحي **وقوله** ولا ادرككم به ادرى بعلم ما ضر وما علمه مستتر
 يعود على الله والكان معقول به **وقوله** ولا نافية واعيدت توكيدا
 ما ادرى معكوف على تلوته وهو غير ما التامية **وقوله** بلاع اية
 ولا دراهم وهو معكوف على تلوته بالخطف على التثنية والتثنية
 فالوشاء الله لا دراهم **وقوله** جواب لو راجع لقوله وفي قراءة
وقوله وفي قراءة اية سبعة **وقوله** سيننا على حد قوله وشمل غير
 يردد الاباء **وقوله** من قبله اية قبل الفراء بالهاء راجع له اهل
وقوله ويجيدون الزحكانية لجنانية اخرى من جنس بلاتع نشاة عنقلا

قوله او يبدله اية
 ما تشكر

٧٢

جنابهم الاولى معصومة على قوله واذا انشطر عليهم الآية عكده فحة
 على فحة ووردون الله متعلقين ببعضهم ومحملة التقيد على الخالية من
 باعله ايد متجاوزين الله لا بمنزلة عبادته بالكلية بل بمنزلة عدم
 الاكتفاء بها وضم عبادة الغير اليها للتقريب في الشجاعة ايه ابو
 الشعور وقال السمع ما موصولة او زكرة موصوفة وعلى كلام التقدير
 بالعبادة محذوف والفاعل هو غير البار تعالى والمعتبر التنبؤون الله
 بالن لا يعلم الله او ينه لا يعلم الله واذا لم يعلم الله شيئا من
 استحال وجود ذلك الشيء لانه تعالى لا يغرب عن علمه شيء وذلك
 الشيء هو الشجاعة مما عبارة عن الشجاعة والمعتبر ان الشجاعة
 لو كانت لعلها البار تعالى **بقوله** في السموات والارض تاجد
 لتفقيه لان كل موجود لا يخرج عنهما ويجوز ان يكون ما عبارة عن
 الاضلاع وما على علم ضمير عايد عليها والمعتبر ان العلم بالاضلاع
 التي لا تعلم شيئا في السموات والارض اذا ثبت انها لا تعلم بكيفية
 تشبع والتابع لا بد ان يكون المتشبع عنده والمتشبع له والاول
 اخبراه **بقوله** وهو الاضلاع نفس الضر والنفع هنا عن الاضلاع
 باعتبار الذات وانما تسمى لها في قوله في الحج يدعو المضره اقرب
 من نعم لها باعتبار الشئ بلا يرد كنهه نفس عن الاضلاع الضر والنفع
 هنا وانما تسمى لها في الحج اهد كسرى وقال في النظر لان اهل

الطائفة

الطائفة بعيدة عن الآلة والعزى وقنات وامننا بلونا ملة وهنل وقال
 الرازي واعلم انه لما طلب الفوع والرسول فرة انا غير هذا الفرة ان
 لان هذا الفرة ان مشتمل على شئ الاضلاع التي جعلوها الله لانه
 لا ينفسح ذكر الله سبحانه في هذا الموضع ما يدل على فتح عبادة الاضلاع
 والتشريع انهم كانوا يقولون هم شعبنا وناعنوا الله **وقوله** ويقولون
 عنهم **وقوله** ويقولون عنهم اية شذوا وبعدها **وقوله** شعبنا
 ايه مما يتعلق بالانبياء من المسموع كالنحو وامما ما يقع في الاخرة
 من الاهوال بلا يريدونه لانكارهم البعث وما يشرى عليه
 الا ان يقال في ادعهم بالشجاعة ما يشتمل شجاعة الاخرة ويكون
 بالنسبة اليها على مرض وتغاير وفوع المتشبع فيه **وقوله** فلهم
 ايه تيمنا لهم **وقوله** فلان تنبؤون الله ايه هذا على طريق الانواع
 والمقصود نبوي علم الله بذلك التشيع وانه لا وجود له البتة
 لانه لو كان موجود العلم الله وحيث كان غير معلوم لله وجب
 ان لا يكون موجود او هذا المثل متشبهة العيون بل ان العلم
 اذا اراد نفس تشع في مصلح نفسه يقول ما علم الله ذلك منه مفصلا
 انه ما حصل ذلك الشيء منه فكذلك ولا وقع اهد خازن وقال السمع الرازي
 القولة المتقدمة **وقوله** عما يشركون بالياء والتاء سبعتان

قوله سبحانه انما اشبهكم
 الله من الارض والسموات
 ما رواه عن علي بن ابي طالب
 عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير

وان لم ينسب عليه الميعر وما اسم موصوف بمضرتي اي تعالى عن شرك كليم
 التي يشركونهم به في العبادة او مصورة اي عراشكم به غيره واتى
 هنا بيشركون مضارعاً وادون المضاف تنبيهاً على استنار عاين كمال
 جاء ويعدون وتنبيهاً ايضاً على انهم على الشرك في المستقبل كما كانوا
 عليه في الماضى اه سمير **وقوله** وما كان الناصر الى بيان لكون
 التوحيد والاسلام ملّة قديمة اجمعت عليها الامم فاحبنة وان
 الشرك اصله وشعره جهالات ابتدعوها العاؤون وقال مجاهد
 والشعير كانوا على ملّة الله الاسلام الى ان قتل قابيل هابلاً اه كره
وقوله وقيل ان جعل هذا المراد بالناس خصوص العرب **وقوله**
 عمرو بن لحي وهو اول من اتى بمشرك الجاهلية وسيتبع التواييب والجل
 هلية **وقوله** بان ثبت اي على الاسلام **وقوله** ولولا كلمة المراد
 بها يهلككم وفظاؤه بالازل بتأخير العذاب الى يوم القيمة
وقوله اية قرينة اراد بلاء اية من الايات التي افترقوها على وقالوا
 لنؤمن لك حتى تغير لنامى الارض فيسوعوا او تكون الزكوات البركة
 عنقهم لم يعد وما نزل عليه من الايات كالقوة ان مرجع الايات
 وافترقوا غير هذا اه ابو الشعود **وقوله** واذا اذ فتلا اذاه
 شريكة **وقوله** اذاهم مكي مجلية وهي رابحة للجواب اي بلهم

كان هذا من قوله
 ولا تلتزموا الايات
 في التوحيد اي لا
 تتخذوا من الايات
 شركاً لله

مكر اي بطلان انزال الرعدة بهم مكرهم بابادت اذاهم سرعة مكرهم
وقوله اسرع مكر اي من سرعة مكرهم بالمبطل عليه محزون بهم مر اذا
 الجاهلية **وقوله** بالاستهزاء او التثديب تفسير مراد والا فالاصل
 باطل مكر اخفاء الخيل والمكايد وقال في النهر سبب نزول هذه
 الآية انه لما دعا على اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالجدب فحكوا سبع سنين فأتاه ابو سفيان فقال ادع لما بان فذهب
 فبان اخصبنا مد فنبأ مدعا الله لهم وبسفوا ولم يبروا والرملة هنا
 الغيث بعد الفلك والامن بعد الخوف والصحة بعد المرض والغنى بعد
 الفقر وما انتبه ذلك ومضت مشيتهم خالفهم اه **وقوله** بوس
 يقال يمسح على بوس كغروب اشتد حاجته **وقوله** بالاستهزاء
 تفسير للمعنى **وقوله** اسرع اعمل عفوياً اي من سرعة مكرهم **وقوله** ان
 رسلنا الرقيق لا تنفع وتنبه على ان ما دبره خبيثة غير فان
 على الحقيقة مضاعف العلم التيسر والجملة من جملة تعالى لا سرعية
 مكسرة بان كتابة الرسل الى كرون من مبادي بطلان مكرهم وتغلب
 اثره عنهم بالكلية اه ابو الشعود **وقوله** بالناء والياء لاكى
 الاولى سبعة والثانية عشرة لاني بالياء فراءه روم عن عوف
 من العشرة كسب الكرخ **وقوله** هو الذي ان كلام مستأنف

العيش من ان قتل
 شرا ليوصل الى الله
 بالانف دونه ومكر الله
 رعد كجاذبي على السك
 ومضى الى الله مكر الله
 من جنات الجنة تسبحة
 من اعلى سبعين مقادير
 الله بالحق

نبيها لبيها جنابة اخرى لهم مبنية على مائة افتقار اختلاف
 حالهم حسب اختلاف ما يفرغ من الشراء والفتراء اهل ابو الفعود
 وقال في النهر من اصبت هذا لما فيها انه تعالى ذكر ان المراتر اذا اصاب
 بهم القتر لجئوا الى الله بلا اذا دفع الرعدة عماد والى عماد تنحس
 اهل جانب الله تعالى **اه** **وقوله** وفي قراءة السبعية **وقوله** ينشركم
 اي بيلا، مبتوحة ونون ساكنة وشير معجمة مفهومة يبتسكم ويعبركم
وقوله في البراء مثله وركبانا **وقوله** حتى غاية للتيسير في البحر لا في
 بالنسبة للمعكوفين وهو وجري وهو انابا بالنسبة للمعكوفين
 عليه وهو كونهم اي استقرارهم فيها اذ هو متفقد على السير في البحر
 كما لا يخفى والى ان يستعمل على معردين كونه اذا كان جمعا كحركة
 بدن جمع قد نة واذا كان مفردا كحركة قبل **وقوله** اذا كنتم جعل
 الفكرة امور ثلاثة وجعل الجزاء امور ثلاثة **واما قوله** دعوا الله
 يعزبكم امي كنتم ابدال اشتمال المسلمين على الملازمة والتمسك
 او استيناف مبنية على سؤال تسلم اليه الا زمان كانه قيل ما اذا
 صنعوا بفيل دعوا الله **اه** **وقوله** مع البلاء للمعجزة **وقوله** عن الخطباء
 اي في كنتم **وقوله** بريح البلاء للسياسة **وقوله** لينة اي لينة القبر
 الى جهة الفصد **وقوله** **وقوله** جاء ثلثا لا غير للريح الكيفية

هذا يكون ما جاء (او مورد)
 غير كنفية الا في الحركة
 بل في الالة كنفيل

اي عارضتها

اي عارضتها وقابلتها او ليلك وهو الظاهر والريح تذكر وتؤثر
 فتذكرها هنا حيث قال عاصم اي ذات عصف وهي صيغة نسب وتل
 نيتها كما في سورة الانبياء في قوله وليليلها الربيع عاصم **وقوله**
 فاصير اي من غير ان يشر كوايه شيئا من الهتهم كما كانوا عند
 الرخا **وقوله** لا فتم اي على ارادة القول اي فليعلم والله لا يحتسب
وقوله اذ هم يغيثون فحلاية اي هم يغيثون سرعة والمعنى فاجتروا
 العباد وسارعو اليه اهل ابو الفعود وقال الخرخ يغيثون في الارض
 بغير الحق هو اعتزاز عن التبغى بحى كاستيلاء المسلمين على ارض
 القجرة وهذا دورهم واحراق زرعهم وقطع اشجارهم كما فعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه فريضة فلا يرد ما معنى قوله
 بغير الحق والتبغى لا يكون بحى **اه** **وقوله** انما يغيثكم على انفسكم
 مقفان على حذف مقاد اي انتم وروايته كما اشار لذلك المفسر بالقليل
وقوله هو الغير راجع للتبغى **وقوله** تشعرون بالبلاء للمعول وهو
 ظاهر وللعامل على حذف احدى المتأخرين **وقوله** في الينا مرجعكم
 عطف على ملامتهم الجملة المستأنفة المفترقة كانه قيل ينتمعون
 متاع الحيوة الدنيا ثم يرجعون اليها وانما غير السبك الى الجملة
 الاسمية مع تقديم الجار والمجرور للدلالة على التثاق والنفير

٤ اهل ابوالسعود وقوله وفي قراءة اية سبعة وقوله اية تسعون فيه
 الوجع قال قبله وقوله انما مثل الخ كس مستأنف سيب
 ليلان شان الحيوة الدنيا وفي صفة التثنية بها وفيه رمل
 الرجوع الموعود به وقد شبه حالتهما العجينة البديعة الخصال
 المنتجة في ملك الامثال لغرابتهما من حيث سرعة تفعلها
 وانقراض بعضها عقب اقبالها على ما على الارض من انواع النبات
 في زوال رونقها ونفاذتها بعد ما كانت على بينة التثنية بعضها
 ببعض وقوله كما هو التثنية المركب وقوله انما مثل
 الخ اية في بنائها وسرعة زوالها **عنه** ومنها سبقتها لافلاها
 انه تغل لما قال بلبها الناس انما يغيبهم على انفسهم متاع الحيوة
 الدنيا ضرب مثلا غريبا يحيل للحيوة الدنيا بذكره يفي بها
 على سرعة زوالها وانقضاءها وانما يقول امرها الى البقاء
 والسماء امان براد به السحاب واما ان براد معة التثنية انه نصر
وقوله والكلا وهو العشب سواء كانه ركبلا او بلا ركبلا كما في
 المختار ولما كان الثبات ينفهم الى ما حول وغيره بمراد المراد
 احد القسمين من فقال مما ياكل الناس كالثمار والحبوب والبقول
 والاعناق كالخيشتر وسائر ما يرعى ومما ياكل عالم النبات
 والعامل

والعامل فيه محفوف تقديره كائنا مما ياكل الناس ومما هو صولته
 وصلته ياكل والغدير محفوف تقديره ياكله الناس اذ هو قال الخ
 وشبه الحيوة الدنيا بماء السماء دون ماء الارض لان ماء السماء
 وهو المهر لا يتغير لحسب العبد فيه بزيادة او نقصان ماء
 الارض فكان تنقيته الحيوة بماء السماء انصب وانما انصف
 هذا المحرر لانه ضرب للحيوة الدنيا امثلا غير هذا **وقوله** حتى اذا
 اخذت الارض خرقها اية استوفت واستكملت قال ابو السعود
 حتى اذا اخذت جعلت الارض في ريشها بما عليها من اصناف النبات
 كالغروب الى اخذت من انواع الثياب والزينة فمزنت بها
 مع الكس استعارة مكينة **وقوله** حتى اذا اخذت الارض ان غاية
 لمحفوف اية وما زال يثوب او يترها حتى **وقوله** بانزها ايتها
 برانواعه من احرر واصغر واينضوا خضر وغيرها كالحبوب والثمار
وقوله وادغمت اية بعد تسكينها وبعد الادغام اجتمعت ههنا
 الوصل ثبوتها للنهي بالعناكثير **وقوله** فمارها اية وزرعها وبقولها
 والغدير اهلها عايد على الارض **وقوله** اتلها امرنا جواب
 اذا **وقوله** فضاونا اية عذابنا تفسير ان فضاونا اية مكنها بها
 كما قال الربيع والحرر والسموع وغير ذلك من الالفاظ كالجمرا

ما لا يكون الحيوان
 الارض استوفت
 الاستوفت الارض

للمفرد وقوله عز وجل اي برزنا وميزنا ووزن زيل فغل والتضعيف
 فيه للتكثير لا للشعرية لانه متعل بنوع وهو موزن واذا البناء
 واسم الباعل منه زيل وهذه البعلان اعني زيل وقال ما قيل
 لفظ مستفيلان معنى لعلهما على مستقبل وهو ويوع فشرح
 اه سمير باختصار وقوله اي ذلك اليسوع جعل هذا كضرف
 زمان على سبيل الاستعارة اي في ذلك الوقت والظاهر انه قد
 مكان اي في ذلك المكان والموقف لانه اذا امكروا على الله وعلى
 رسوله اي سمير وقوله وقال شركاؤهم الاضافة لادنى ملائكة
 ايفات الاصنام لعبادتها في قلبها شركاءهم وحيث انهم اتخذوها
 شركاء لله واستحقاق العبادة وهذا القول منها يجوز بعد ان
 ينال الله فيها الحيوة والعقل والنطق اه من الخازن وقوله ما
 كنتم ايلنا تقربون اي في الحقيقة ونفس الامر وانما عبدتم في
 الحقيقة اهواءكم وشبهاتكم الذير اغوتكم لانها الاميرة لكم
 بالاشراك على حد قوله سبحانه انت ولينا من دون الاله اه ابو
 السعود وقوله للفاصلة اي لا يصح ان ليس الغرض ان المنع عبادة
 الاصنام المنصورة عليها فكيف بل مكلف عبادة سواه كانت
 منصورة عليها او لا وقوله فكيف من كلام الاصنام كما قاله ابو
 السعود

السعد وقوله لغايلير المراد بفعلتهم عنها عدم ارتقايم لها
 اه ابو السعود وشيئا منسوب على التمييز اه سمير وقوله
 من اليلوي اي تختبر وتعلم وتعرف اي تعرف علمها اخير هو اع
 وقوله وفي قراءة وعليها بالضم اي محزون اي تظلموا صايد ما
 اصلقت اه من الخازن وقوله ورد والذير انشروا وقوله غاب
 اي في الموقف بلا ينال في قوله انكم وما تقرون مردون الله خفي
 جهنم انتم وقوله قل من يرزقكم اسئلة ثمانية جواب الخمسة الاولى
 منها منكم وجواب الاخير يعرفها منه بتعليم الله اياه اعرف قدرتم
 عليه وجواب الاخير لم يذكر لشهرته والعلم به قدره المعبر بمجلاء
 يات بقوله اي الاول احد والمعنى قل لا وليك المشركون الذين هكيت
 احوالهم وقوله من السماء والارض اي منسبما جيلها ان الارزاق
 تقطبا سبابه سماوية ومواد ارضية او من كل واحدة منهما والمقصود
 من هذا القول الاستدلال على حقيقة التوحيد وبطلان ما عليه
 من الاشراك اه ابو السعود وقوله من السماء اي رزقا مبتدئا من
 السماء والارض وقال في المنهول ما يبرح صايد عمدة الاوتان
 اتبعها بذكر الدلائل على قضاة مذهبهم في ايمانهم فروع
 جيلهم وهو الرزق الذي لا بد منه ومعنى ملك السموات

انشروا من قولهم
 انشروا من قولهم

٨٢

والابصار انه متصرف فيهما لا يمتثلان وابقاء وجهك وذهاب ومريد
 الامر شاملا لما تنفع من الاشياء الاربعة المذكورة وغيرها والامور
 التي يدبرها نفع لانها بلذلك جاء الامر اليك بعد تفصيل
 بعض الامور واعتراجم بان الرزق والمالك والمخرج والمذبر هو الله
 امر لا يمكن انكاره **اه وقوله** اقترهاك اع منفعة وتقدرهنا
 بتل مفك ان لا تضرب الانتفاع انتفاع النور الى آخر لا يعلم
 وباللهمة اذ الهمة التي تنور معمل الاستبصار وهو مستغنى عنه
 بالاستبصار في قوله **قوله** التمع والابصار ومالك بمعنى تشيخ
 وفي الكلام مضاف فذره المفسر **وقوله** ومريد الامر هذا سوال
 خامس اعم من كل الاربعة قبله فهو من غير العار بعد الخامس **وقوله**
 فيقولون الله اية جواب هذه الاسئلة الخمسة **وقوله** فيقول
 ايدو عطا وتذكروا **وقوله** بذلك هذا اية لثمة لما تنفع كما في اية
 الشهود **وقوله** استبصار نفعه الاول استبصار انكاره يدل
 قوله ايد ليس **وقوله** وهو عبادة الله تفسير للحق في الآية
وقوله في الضلال وهو عبادة غيره اذ ليس بينهما واسطة **وقوله**
 فلهذا يجوز ان يكون الكل اسما واحدا فذلت فيه الاستبصار على
 اسم الاشارة وان يكون ذا موصولة لا معنى الذي ايها الذي بعد

الحق الزاها ابو السخود وقال في النهر ما دام مبتلا ركب ذامع ما
 بطار مجموعها استبصارا ما كانه فيل اي نفع والتعبير بعد الحق
 وهو استبصار بمعنى النفع ولذلك دخلت الاوجه التي
 التفسير والتوبيخ كانه فيل ما بعد الحق الا انضال **وقوله** كذلك
 الكاف للتشبيه في موضع ذهب والاشارة بذلك الى المصير المصير
 من يعمرون اية مثل صومع من الحق بعد الاقرار به في قوله وسيفولون
 الله **اه وقوله** فاني تصرمون استبصار تعجيب **وقوله** وهو اثم
 يفعل هذا يكون انهم لا يؤمنون بدار من العلة يدل على من كل وعلى
 التفسير الاول هو تعليل لما قبله **وقوله** قل هل اهتمج آخر
 على حقيقة التوحيد ويحلان الاشياء بالهنا يكون شركائهم
 فيقول عن استحقاق الالهية يميلان اختصار خواصها ويزيد الخلق
 واعادته به تعالى وانما لم يحكمه على ما قبله اية انا بانفسه في اتيان
 المخلوب **اه ابو السخود وقوله** ابيد اية يبتغ **وقوله** الخلق بعن
 المخلوقاته **وقوله** قل الله اية لانهم لا يفدرون على هذا الجواب لانكارهم
 الاعاقة **وقوله** قل هل من شركائهم اهتمج آخر على ما ذكره **وقوله**
 اهتمج الذي هو سوال تام لم يذكر جوابه في الآية وقد ذكره المفسر
 ومن يشهد او اعم من خبره **وقوله** اع من لا يمتدح مبتدا خبره محذوف

٤٧

قدرة المفسر بقوله أحى أن يتبع وقوله يهدى أصله يهتدى كما فسالة
المفسر فنقلت بقية التلخيص إلى اللهاء واجدلت التلخيص بالاولاد غت
في الدال **وقوله** الا ان يهدى استثناء مفرغ من اعم الاحوال الج لا
يهتدى في حال من الاحوال الا في حال اهدائه اي اهداء الغير اياه
وكان مقتضى المقابلة ان يقال امي لا يهدى وانما خولف اشارة
الرواية اذ لم يهتد بنفسه لا يهدى غيره بالاولى بالمقابلة فاحالة
بالاخر **وقوله** اي الاول احى جواب هذا السؤال الثامن **وقوله**
في الحتم مبتدأ وخبر اي جازي شئ ثبت له في هذه الجملة بمذمة عمله
مستغفلة بالوقوف على الحتم **وقوله** كيف الإجملة اخرى مستغفلة ام
وقوله وما يتبع الكلام مبتدأ بخبر داخل في خبر الامر بسبقه وقوله
تغلي لبيان عدم فهمهم لمفهوم البرهان ام ابو السعود **وقوله** الا
كنا اياه واهيلاً من غير النفاذ التي فرد من مراد العلم بظلام ان
يصلحوا مصالح الادلة الصحيحة الهادية التي الحق المبينة على
المقدمة اليقينية المحقة فيعبروا بمفهومها ويفهموا على مقتضاها
ويحكماء مليناً لغير الله ابو السعود **وقوله** ان القران استيناف
ليبين نشان القران وحكاه وتبيناً ام لم يعول مكله اي تشبيل
من الاغناء او معقول به على جعله في معنى يجمع ومن الحسنى

مفسر لا يهتدى
بغيره ولا يهتدى
بغيره ولا يهتدى
بغيره ولا يهتدى

حال

حال مقدمة ام ابو السعود **وقوله** من الحسنى من معنى غير الحق بمعنى
العلم **وقوله** ما عبارة عن اصول وعقائد خرج بها البروج جازي
القران يوجب فيها **وقوله** ان الله الخ وعيد لهم على افعالهم الفجيرة
بينهم رج تحتها ما حكى عنهم من الاعراض عن البراهير القاطعة
والاتباع للفتنة العاصية انذاراً اولياً ام ابو السعود **وقوله**
وما كان الا شروع في بيانه ردهم للقران ان الكريم اثر بيانه ردهم للادلة
العقلية المندرجة في تفاعيلهم اي ما صح وما استغنى ام ابو السعود
وقال في النهر لما تقدم قولهم ايت بقره ان غير هذا او بدله وكان
مرفوعاً انه اجترأ قال تغلي وما كان هذا القران ان يعترضه
دون الله الا انه وقال الرازي لما تقدم قوله ويقولون لولا انزل عليه
اية مريه وكان ما اعتقادهم ان القران ان ليس معجز وان محمداً لما
انقضى به من عند نفسه على سبيل الاجترأ ولا خلاف فيمن ان محمداً
عليه السلام انقضى القران ان ليس على سبيل الاجترأ على الله وانه
وقضى نازل عليه من عند الله ام **وقوله** اي اجترأ خبر كان على حد
زيد بن عدل في الوجوه الثلاثة اي ميقن او ذا اجترأ او مبالغة
وقوله ولا على تصديقي وفتت لا على هذا المعنى مرفوع اذ كانت
بغير تقييد من الكذب والتفويض المنفرد المصدق ام فسر
وقوله بغير تقييد اي املاءه اي قبله **وقوله** من الكتب اي الالهية

٨

المنزلة على الانبياء قبله اي مصداقها اهل اهل السجود وقوله فيبين
 ما كتب الله اية في اللوح المحفوظ وقوله وغيرها فان الخرف كمنع
 ذاته ومعرفته صفاته جلالة ومعرفته صفاته اكرامه ومعرفته صفاته
 افعاله ومعرفته اسمائه **وقوله** لا ريب فيه خبر ثالث داخل في
 حكم الاستدراك او حاشي الكتاب وان كان مضاجا اليه فانه في
 المعنى معقول او استيقان لا محالة من اعراب اهل اهل السجود
وقوله متعلق بالوحي والوحي يتكلمون بجملة لا ريب فيه اعترافية
وقوله وفريته اي شذا **وقوله** بل يقولون بل لا ضرب الا فتغالي
 والهمزة لانكار الواقع واستبعاد اي هذا القول منهم في غاية
 البعد والشناعة **وقوله** فاجابوا اليه قل لهم ذلك تبكيتم ام
 واخبروا البصائر مفا التسميع الباصرة اي ان كان الامر كما تقولون
 باثباتهم **وقوله** واستكفتم اي من التفتيح التي تزعجون انما هو
 لكم في المعهمات والمهمات **وقوله** مردوه الله متعلق بادعوا
 ودون جار مجرى ادات الاستثناء اي ادعوا واستكفتم وخلفه
 اهل اهل السجود **وقوله** ان كنتم صادقين اي في اية اية بقرينة بل ان
 ذلك مستلزم لا يمكن الاتيان بمثله وهو ايضا مستلزم لغدركم
 عليه والجواب محذوف لدلالة المذكور عليه **وقوله** بل كذبوا
 اضرابه انما هي اعراب اهل اهل السجود من اهل السجود

القدر

اهل اهل السجود كلام ناشئ عن علم ثنائيه الجليل اهل اهل السجود وقوله ولما
 عكف على قوله لم كما اشار له المصير بقوله في تفسيره بقوله لم وقال
 التسمير وفلن التسمير ولما اياتهم تلاويله جملة حالية اي صاروا اليه
 تكذيبه حال عده اتيان التاويل وفيه وجه لم موضع لما ذكرنا من
 ما ينسبها من العرف ونعت جملة الاعاظة بلم وعلمه اتيان التاويل
 بل لان لم للنفي المطلق على الصحيح ولما النفي البعدي المتصل بنفي
 الحال بالمعنى ان عدم التاويل متصل بنفي الاخبار اهل **وقوله** والوحي
 اي متعلق بالوحي وهو العذاب الموعود به **وقوله** كذلك الكوا
 في موضع نهي اي مثلك الشكيب كذب الذير انتهى بغير **وقوله**
 فان في قوة قوله باهل اهلناهم وكيف خبر لكان ولا استبعاد متعلق
 بالنظر لانهم عاملوا كيد في كل مكان معاملة الاستبعاد المحقق كقول
 كيد زيد ولا يجوز ان يعمل فيها انحرال ما قبل الاستبعاد لا يعمل فيه
 واما قول البخاري كيد كان بدء الوحي فهو استبعاد محض على
 على سبيل الحكاية كان صا بلا صالة يقال كيد كان بدء الوحي
 باجاب نفسه بالحدوث الذي فيه كيدية ذلك اهل بغير باختصار
وقوله ليه اهل مكة اي المكذبة **وقوله** من يوم ايد سبوا من المتقل
 بالنظر لتقول هذه الآية اهل مكة المكذبة لان لفظة ان انقشروا

فصير فصيحة من بعد وضع لم يوصى وقوله وان كذبوا كذبوا على
تكرير وقوله وقيل لم يوصى منهم وقوله انتم انتم تركوا لما اول
 دونه لاغ الاختصاص من بعد تعدد اجر العمل الذي غير عمله له لا لتوافقه
 بعمل ولا لوافقه بعملهم امر ابو الشعود **وقوله** وهذه اليه قوله بقلي
 على الخ منسوخ ومثبت ما يقتضيه من المسئلة وعدد التعريض والاراء
 والقول بالانسج بعد ذلك لان شريك النسخ ان يكون واقعا المنسوخ ومدلول
 بقوله الاية اختصار كل واحد بما بعاله وبمترادافه من الثواب والعقاب
 وذلك لا يقتضي حرمة القتال ونسبة القتال ما رعت شيئا من مدلولات
 هذه الاية وكان القول بالنسخ باطلا **وقوله** ومنهم الخ يبدل لقوله فلوهم
 قد كذب عليه حيث لا سبيل في هذا الى الايمان **وقوله** ابا انت استمع
 انكاري والبراء على طاعة به هذا التركيب الوجهان المشهوران مراعاة
 المحذوف المعكوف عليه واعتبار التثنية والتأخير **وقوله** ولو كانوا
 لا يعقلون اي ولو اذبح الى صميم عدو عظيم لاه الاسم العاقل **وقوله**
 تغزيرهم بغير خلاف ما اذ اجتمع بعد التثنية والعقل امر ابو الشعود
وقوله ولو كانوا لا يعقلون اي ولو اذبح الى صميم عدو البصر عدو البصيرة
 ماله المفضولة من الاضطرار الاعتبار والاستبطار والجمعة في ذلك هو
 البصيرة ولذلك يسمي الاعشى المحض من الايجسنة البصير الاحم

المستبصر

حيث اجتمع فيهم الجمع والتعقيد وقد استند عليهم باب البصيرة وقوله
 لواء الجمالير محذوف لدلالة قوله ابا انت تسمع القم وقوله ابا انت تسمع
 التعقيد معكوف عليه وكل منهما معكوف على جملة مفعولة مقابلة لها
 وكتابتها في موضع الحال من المفعول الضابق امر ابو الشعود **وقوله**
 بل اعلم اي بل هم اعلم اذ هم بافرون البصيرة والمستبصر به بافرون
 للبصر **وقوله** ان الله الاشارة الى ان ما حكى عنهم من عدو اهتداهم
 ليقر لا من مستند اليه بل هو من قبلهم امر ابو الشعود **وقوله** انفسهم
 كالتأنيد للناس فيكون بمنزلة ضمير العطف وقوله تعالى وما حكمناهم واني
 كانوا هم الظالمين في قصر الضمنية عليهم او مفعول مفعول مجرد الاهتمام
 مع مراعاة الباطلة من غير قصد الى فعل المظلومية عليهم فيكون كمال
 في قوله تعالى وما حكمناهم ولاي كانوا انفسهم يحكمون امر ابو الشعود
وقوله ويوم نحشرهم حشيرة الحشر مع الناس في الموت وحشيرة البعث
 احيائهم من القبور الى تبصيرهم احياء والتعارف يقع في الحشر الذي هو
 الاجتماع اليه ابتداءه وينفكع به اثنائه لشدة الاهوال ويستغل
 كل بنفسه واما البعث فلا تعارف فيه لعدم الاجتماع الذي هو لازمه
 وحينئذ يقول المصير حال مفعولة جميع على تفسير الحشر بالبعث
 التي ضعه حيث قال اذا بعثوا اذا تعارف في حالة البعث مفعول متعق

2

للاصطلاح بالبعث اذا علمت هذا بلا حجة للمفسر الى تفسير الحشر بالبعث
التي هو محاركي الحشر وجعل الحال مفردة بل كان الاولى ايقاظه على حقيقة
وجعلها مقارنته هذا هو الحقيقة في المقام **وقوله** ويوم يمشرون اي
المشركين المنكرين للبعث والمراد بالمشرك البعث وهو الاحياء من القبور
بدليل قول المفسر اذا بعثوا وترك المفسر ارجح هذا القول لانه يعلم
من كلامه الا انه في الجملة حيث قال والجملة حال مفردة وعلى هذا يكون الفرق
اي عماله معمو لا محفوف اي اذا كثر لهم وانذرهم يوم يمشرون **وقوله** او مقل
الفرق وعلى هذا يكون منعونا يتعلمون ويكون الكلام جملة واحدة
ويكون التفسير هو هذا ويتعلمون بينهم يوم يمشرون **وقوله** كان لهم
يلبثوا جملة حالية والهاء في مشرهم اي مشرهم حال كونهم متغيرين بانفسهم
بانفسهم اذا لم يكتسوا الدنيا او القبور الارض فليلا اي انهم في مشرهم
بعد قول انهم عليهم في الدنيا والقبور مشبهين بانفسهم على فرض
انهم مكتسوا الدنيا او القبور زمنا يسيرا والمقصود من هذا التشبيه
كما قلناه ابرار الشهود ببيان الحال في تفسير الحشر بالنسبة اليه تعالى ولو
بعد هذا هو كقولنا انهم استعادهم وانما هم في قوله اذ امتا
وكننا نراهم وعلمنا انهم مبعوثون ونحو ذلك او يمان تمام المواقفة
بين المتشاكسين والاشكاليين والصور فاه البعث التفسير يلزم مدح

التفسير

التفسير يكون قوله يتعلمون بينهم ببيان وتفسيرهم لان المقام
يعد مع قول العبد والمراد بالقلعة التي من القليل فانها مثل غاية
القلة وتخصيصها بالنهار لان ساعات النهار اعم من الايام والاعمال
الليل **وقوله** لهؤلاء ما راوا في النقر التي بعد النزع الصالح عليه
يسيرا وان كان كقولنا لا لا زمني الراحة ولو كان قليلا في جانب من النقر
ولو قصر وهذا ظاهره كون المراد اللبث في الدنيا واما على كون
المراد اللبث في القبور فلا فلهذا ايضا لان عذاب القبور بالنسبة
اليهم اخف مما يرونه في القيامة فكانهم في القبور بالنسبة لغدا
القيمة غير معذير **وقوله** حال مفردة اي معذرة المشركين
لانهم متعلمون بالبعث وهذا الارجح الا لو اريد بالمشرك اجتماع
في الموقف مع انه يمشرون بالبعث بقوله اذا بعثوا وهم حينئذ يتعلمون
ربون بالبعث فاما ان يراد بالبعث في كلامه الاجتماع في الموقف فيصح
التقدير ابرار او يراد حقيقة فلا يصح التفسير **وقوله** قد خسر شهادة من
الله على خسراتهم وتعييب منه اهل اهل السعد **وقوله** نرى نيك بقر
متعدية لمفعول لانهم ارى بالهجرة المعربة وهو من الملة
كانه قيل ان اربناك بعض العذاب التي نعدهم به بان نعلم لهم
في الدنيا فاذي هو المراد اذ ذاك ظاهر وان ثوبينك في قوله

العذاب بهم بلا يعوتهم بل ينزلهم في الاخرة كما استعيد وفوله بالبناء
 جمعهم **وقوله** قبل تقديسهم الاول في قوله نريتك كما في التكميل **وقوله**
 بكذبوا له بكذبه بعقوبته وصفه بعقوبته فلا بد من هذا التقدير ليعلم قوله
 ونجى الرسول ومن صدقه وينجي بالبناء للمفعول **وقوله** بتعذيبهم
 الخ المراد لا يكلمون بالعذاب الخ ينزل بهم لانه مرتب على ذنوبهم والكل
 انما هو التقدير من غير ذنب بل هو قال بتعذيبهم لانه يجرهم لكان اوضح
وقوله فيعذبونهم في النور فيجعل **وقوله** ويقولون الخ ليعلموا
 ذلك استعجال العذاب الخ وعذابه على صريح الاستهزاء والانتكار
 حسبما يرتد اليه الجواب لا كالميل لتغيير وقت مجيئه على وجه الانواع
 كما في سورة المائدة **وقوله** ان كنت في شك من النسي والمومنين **وقوله**
 وانه ياربهم وملك **وقوله** لعلامة من جملة القول المأمورية فهو
 جوابه امر على استعجالهم اي لانه اذا كان الاجل مقبلا ومقدرا علم
 الله ومجيئهم معن بالالوجه للاستعجالهم فيجئ **وقوله** فيلحقونهم بالير
 زايدة وكذا في مستفد منه **وقوله** فلان الذين يستعملون العذاب
 وهذا جواب ثلث منه لم بعد قوله لا املك لنفسه ضرا ولا نفعا ليعلموا
 لفوله ويقولون مشي هذا الوعد ان كنت صادقا **وقوله** اخبروه تفدع
 الخ على هذا التركيب في سورة الانعام في قوله فلان يتم ان انما

عذاب

عذاب الله فينبغي الرجوع اليه لم اراد معي فنه لانتفاقرنا هذا
 لك ان العرب تفرارنت معنرا خبرون وانما تتعدى اذا ذاك
 الى مفعولين وان المفعول الثاني اكثر ما يكون جملة استعملهم
 فيعذبونهم مع ما قبلها مستوا وغير تقول العرب اريت زيدا ما صنع
 واذا انتفرت هذا ما اريتم هذا المفعول الاول له محذوف ولا يصح ان تقع
 جملة التثنية موقفة والمعلقة في باب التنازع تنازع اريت وان انما
 على قوله عذابه فاعمل النسخة اذ هو المختار على مذهب البصريين وهو
 ان ورد به التثنية اكثر من افعال الاول فلما اعمل الثاني خفي الاول
 ولم يظهر لان افعاله يقتصر بالشعر وقيل في الكلام على اختلاف النحو
 بين ذلك والمعنى فلان يا محمد اخبروني عذاب الله ان انما اي تقع
 تستعملون منه ولينترق من العذاب يستعمل على فلان العذاب كله
 من المذاق موجب لنقل الكعب منه فتكون جملة الاستعمال جازية
 على سبيل التلطف بهم والتشبيه لهم ان العذاب لا ينبغي ان يستعمل
 ويجوز ان تكون الجملة جازية على سبيل التشعيب والتفهويل للعذاب
 اي اي تقع تشديد يستعملون منه اي ما تشد وما اهل ما يستعملون
 من العذاب اهل ابو حيان **وقوله** ما ذام مستعمل من اي تقع
 كما قال المصنف في الامانة في الكلام اي ركب مع ما وارتد اسم

١٢

واجزاء مفعول الاستعجال وعمله يستعمل الخ غير والراية محذوف
 تقريره يستعمله وقوله منه في موضع الحال ولا يصح ان يكون هو الراكب
 لانه عايد على العقاب بخالته وماذا عبارة عن اي نوع واي فرد منه وقوله
 موضع المحذوف هو الواو التي مع تاء العقاب محذوف المفعول ان يقال ماذا
 تستعملون وسمي العدول عنه كما قاله ابو حنيفة التسمية على الوجه
 الموجب لترك التعذيب وهو الاغرام لان من هو المجرم ان يتلاف
 التعذيب على اجزاء امر ويهلك بزعمه فحسبه وان ابطله فكيف
 يستعمله وقوله جواب الشك والجملة الشرعية متعلقة بباربع
 والمعنى اخبروني ان اتاكم عذابه تعالى اي نعم تستعملونه منه اي
 لا يكره استعماله بعد مجيبه اذ الشك بعد اتيانه يستعمل استعماله والتمه
 بهذا الكلام المبالغة في انكار استعمالهم له لاخرجه عن حيز الامكان
 وتقريره في الاستعمال منزلة استعماله عند اتيانه بناء على تنزيل
 تقرير اتيانه منزلة اتيانه حقيقة وهو الانكار بمنزلة وقال لغريم
 التي يقالها حفر اريت ان اعكيتك مما اذا تطلب من يريد المبال
 لغة في انكار التغافل بنفهم في ملك التغافل بعد الاعكاء اه
 ابو المغيرة وعمله الاستعجال جواب الشك في قوله ان اتيتك
 ماذا تفكينة هذا غير صحيح لان جواب الشك اذا كان استعجالا

ولا بد فيه من العاء تقول ان زلزنا فلان فلي رجل هو ولا يجوز حذف
 العاء الا ان كان في ضرورة والمثال الذي ذكره هو وان اتيتك ماذا
 تفكينة هو من تمثيله لامن في لغة العرب والذي يجوز ان يقال
 عذابه فافخروا ماذا يستعمل منه المجرمون اه نفرو قوله اي ما اعطى
 ما الاستعملوه اي النوع الذي استعملوه فكيف فكيف فلا يليق استعمال
 له بل ينبغي التمسك عنه وكأنه راعى الاظهار في الآية والافكان يقول
 ما الاستعملتموه وما تفكينة وقوله عندكم في الامتنع وقوله
 لانكار التاخير اي المبالغة في شغفهم فيقتض ان الهمة داخلية على شغف
 فليست مقدمة من تاخير كما هو احد المذهبين بل هي باقية في
 مركزها وعلى هذا بالتقدير اشم امتنع به اذا وقع اي اخرتم الايام
 بالية الى مير وفروع العذاب اي لا ينبغي هذا التاخير ولا يصح ولا يليق
 لان الايمان في هذه الحالة غير نافع وغير مفيول وقوله ويقال اي من الله
 في الدنيا وقوله لان كثر معمول المحذوف قدر الميمير بقوله ثم مشرو
 قال الكثر ولا يجوز ان يعمل فيه امتنع القلاء لان الاستعجال لا يعمل
 فيه ما قبله لان له صدر الكلام اه وقوله وقد كنتم ان حال
 مرهزة الواو التي في المحذوف وقوله استهزاء معمول لتستعملوه
 وقوله في الامن بتميز الاولى همة الاستعجال والتفانية همة ال

الميمنة واذ اجمع هاتان الهيئتان وجبت في الثانية احد امرين
 تسهيلها من غير العيشها وبير الاولى او ابد الهمم وان تغدير
 ثلاث العلة على حد قول ابن مالك ههنا الخذا وبداية الاستيعاب او
 يتشكروا وقد وقع في الفران وهذا القيل مستند مواضع اثنتان في الانواع
 وهما اذ خرب من ثمر وثلاثة في هذه الصورة لعل الان ههنا وبها
 سبيل وعلية الله اذن له وواحدة في التملق الله خبير فلا يجوز في هذه
 المواضع تحقيق الهيئتين بل يجب احد الامرين الذي قد عرفهما وبقي
 موضع سابق مختلف فيه وهو قال موسى ما جئتم به النمر فله ابو
 عمر بفتح الهيم وتسهيل الثانية او مدها بتقدير ثلاث العلة مع
 امالة موسى يزيه وقرأ المافون بوصل الهيم مع امالة موسى
 يزيه او بالامالة المحضة او بقرى الامالة **وقوله** ثم قيل اي مر صرف
 الملايكة العزلة وهم خزنة النار وهو استيناف اخبار عما يقال لهم
 يوم القيمة **وقوله** يمزون الواو معقول اول اقيمت مقام العمل والياد
 فذره الميسر بقوله عاجز قال الخبيب والانيان بنم اشارته الى
 تراخي ذلك عن الاهلاك في الدنيا بالمكث في البرزخ او الى اه عذابه
 ادنى من عذاب يوم الدين **وقوله** ويستنبئونك اصلها ان تنقروا
 الى واحد بنفسه والى الاخر محروا بغير تقول استنباطة زيدا

١٢١

عن عمر راي خلعت منه ان ينفرد عمر عمرو واستعمل هذا الكلام
 والميعول الاول كان الكتاب والميعول الثاني الجملة من قوله احم
 هو على سبيل التعليق اها ابو حيان **وقوله** ويستنبئونك اي المص
 المستعملون للعباد احم هو عه مبتدأ وهو خبر او بل العكس
 او هو مبتدأ محض **وقوله** بعل التير اي بالهروب بل هو مذكر كهم وايد
 وقال الشرازمي واعلم انه سبحانه اخبر عن القيل بقوله ويقولون من هذا
 الوعد واجاب عنه بما تقرون محكي عنهم اثم رجعوا الى الرسول
 مرة اخرى وقال احم هو واعلم ان هذا السؤال اجل من لانه
 تنفع هذا السؤال مع الجواب فلا يكون في الاعادة فائدة **اه قوله**
 فلما اي قل اللهم وما انتم معكوف على اي مسمى مفعول القول او مع
 ان يكون معكوبا على جواب القسم فلا عمل له من الاعراب **وقوله**
 اي من حروء الجواب بمضارع لا كنه لا يجاب بها الامع القسم
 خلاصة اها ابو الشعود ومنه قول الشاعر في الجواب اي والله وقولهم
 ايوك قالوا وللقسم والهاء ملخوذة من التثنية وقال الكرخ ولا تنفع
 اي الا قبل القسم بخلاف نعم اي اقسام برب ان العذاب لمحق ثابت
 والقسم مع جوابه مفعول القول كما انه جواب الاستيعاب انتم
وقوله ولوان لكل الجار والمجرور غير مفعول **وقوله** خلعت في محيل

١٠

جرحه لنفسه لكل نفس كالملة **اه** وقوله ماء الارض اسم ان موخر
 والكاهن ان لو هن اجاءة على القليل يسهل وهو عوثرها معنى ان
 لجرد الربك اذ يعد كونها على الكثير امتناعية **وقوله** واسروا
 ايه النجوم المدلول عليها بكل نفس وان كان المراد خصوص الرؤوس
 منهم **وقوله** لما يفسر غير مسمى به على نهب باسروا ولا جواب
 لها وقيل جوابها محذوف دل عليه قوله واسروا وقيل جوابها
 اسروا عند من يرى تقديم جواب الشر كجائز **وقوله** مخافة التفسير
 ايه مخافة ان يعبرهم ويوثرهم الضعفاء الذين اتبعوه في الدنيا
 بما ظلمهم وقال الرازي حكى تعالى عنهم ثلاثة اشياء اولها قوله ولو
 ان لكل نفس كلمت ماء الارض لا يفتد به وثانيها قوله واسروا
 التدامة لما راوا العذاب وثالثها قوله تعالى وقفى بينهم بالفسك
 وهم لا يكلموه **اه** وقال التميمي وقفى يجوز ان يكون مستقلا وهو
 القاهر ويجوز ان يكون معكوقا على راوا فيكون داخلا في غير ما
 وبالفسك يجوز ان تكون الباء المصاحبة وان تكون للالة **اه** وعلة
 واسروا مستانعة او حال املا جعله من جواب لو يبيح انه لا يقع
 مع انه يقع الا ان الاخرى تنبيه ووجه تعليل هذه الاية بما قبلها
 من جهة انه يعرض النجوم الظلمة لو كان لها ماء الارض لا يفتد

به وهي لينة لها البنية لان جميع الاشياء انما هي باسرها ملك
 لته تعالى **اه** ابو حنيفة **وقوله** لا يعلمون ايه لغوهم وعقولهم واستيلاء
 الفعل عليهم فيقولون ما يقولون ويعلمون ما يقولون **اه** ابو السعود
وقوله هو يسي ايه الدنيا **وقوله** يابها الناس التفتات ورجوع
 الى استمالة التمع عقيب تدميرهم من غوائل الضلال **اه** ابو السعود
 وهذا شروع في بيان ادلة الى مسألة بعد بيان ادلة التوجيه بقوله
 فلان يرونكم **اه** **وقوله** اهل مكة الصبح ان المراد عموم المكلفين كما في
 الخازن وقال في النهر ومناسبة هذه الاية لما قبلها انه تعالى لما ذكر
 الادلة على اللوهمية والوحدانية والغدرة ذكر الدلائل على حصة
 النبوة والفرقة الموح اليها وهو الفرة ان والمتصف بها **اه**
 الفرة هي الفرة **اه** وقال التميمي من ربحم يجوز ان تكون من لينة
 الغاية فتعلق حينئذ بجاءة نعم وانتهاء الغاية مجازي ويجوز ان تكون
 للتعويض فتعلق بمحذوف على انها صفة لموعظة ايه موعظة كرامة
 من موعظة ربيهم وشقاء وهدي ورحمة قربان ما عطف فيه العبادات
 بعضها على بعض ايه فداء نعم موعظة جامعة لغير الاشياء كلها
 وشقاء في الاصل مصر جعل وصفا مبالغة او هو اسم لما يشعرون به
 ايه اذى وهو كالدواء لما يداوى به ولما في النهر ويجوز ان يكون

صفة لشئ ما يقع على محذوف وان تكون اللاحقة زائدة في المفعول لان العامل
 معه اذا قلنا انه محذوف وقوله للمؤمنين محتمل لهذين الوجهين وهذا
 من التلخيص لان كلامه الهدى والرحمة يكمله اذ يحرمه وقوله موعدة
 هي التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والتهيب او بالثناء
 والترغيب اه ابو السعود بذلك قال المفسر فيه ما لم وعليه
 بالاول من فيل الترغيب والثاني من فيل التهيب وقوله فل
 بعض الله الا ان هذا البناء متعلق بمحذوف واصل الكلام ليبرعوا بفضل
 الله وبرحمته ثم فتح الجار والمجرور على الفعل لاجابة المحذوف اذ خل
 البناء لاجابة معنى السببية ثم قيل بهذا فليبرعوا للتأنيد
 والتفخيم ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثاني عليه والبناء الاول
 جزائية والثانية لدلالة على السببية اه ابو السعود وقوله هو
 خير الغير عايد على الفضل والرحمة وان كانا قسيتين لانهما بمعنى
 شئ واحد غير منه بل هو خير على سبيل التشاكيد ولذلك اشير اليهما
 بانقارة الواحد انتهى سمير وقال في المنه والظاهر ان قوله فل
 بعض الله وبرحمته بهذا فليبرعوا محتمل وحذف ما يتعلق
 به البناء والتقدير فل بعض الله وبرحمته ليبرعوا ثم عطف الجملة
 الثانية على الاولى على سبيل التوكيد وقال القرطبي البناء للبر

والدلالة

والدلالة على ان محبة الكتاب الموهوب بالصفاة وحررها تركبوا
 وقوله بالياء والقراء اريد في محضون وهاتان سبعيناه واما بليغ
 في الياء التتمية لا غير عند الصبغة ولا يقرأ بالقراء العرفية الا
 يعقوب من العشرة وقوله ما انزل مفعول اول وهي موصولة
 واجاز بعضهم كونها استيعوا مية وقوله الله اذن لي تساء
 مسد المفعول الثاني واعادة الامر بالفعل للتأكيد والاستيعا
 للتفريع والتبكيك او الانكار وهو الاية بفتح الميم حيث
 محذوف منقطة بمعنى بل الاضربية انتقلا من التوبيخ والامر
 بانكار الاذه الى التوبيخ على الاجترار اه ابو السعود وقال
 السمران هذه متصلة عما حقه تفويها اخبرونه الله اذن لي في
 التعليل والتفريع فانهم يفعلون ذلك باذن الله اع يكذبون على الله
 في نسبة ذلك اليه وهو الظاهر اذ المعادلة بين هاتين الجملتين
 المعريتين واضحة اذ التقدير اى الامر بى واقع اذن الله لي في ذلك
 اع اجترأوا على الله وقوله كالبحيرة والصلابة مثالان للمرام
 وقوله والمينة مثالان لصفة حرزوا الامور كالبحيرة والصلابة
 واصلوا الامور كالمينة كما تقع بسكك في سورة الانعام وقوله لاء
 جواب الاستيعا وقوله وما تضي الا كلاما مستترافا

22

من قوله تعالى ليله هول ما يسلفونه غير داخل تحت القول المأمور به
 وكلمة ما استبهم مية وقعت مستورا والقي خبرها ومفعولة محذوفة
وقوله تنوع الفهم كثره لتغير القوي اي اى شيء كانهم في ذلك اليوم
 اهل ابو الشعور وقال السمعير المصور مقلد لفاعله ومفعولا لا يفرحون
 طه والمعنى واي شيء يفرح الذين يعقرون ليوم القيمة انما فعل بهم
 الخيم من العذاب ام انتقم منهم اه **وقوله** لا ايدى لا يفيج هذا
 الحسبان ولا علة بوجه قله **وقوله** والانعام عليهم اي بالقتل الهين
 وبه يبر الحى والياطل والحسن والقيح وتناول وبيان ان الكتب
 وارسل الى نزل فيتم لهم الاسرار التي لا تستغل العقول بادرها
 وارشدهم الى ما يتم من امور المعاش والمعاد **وقوله** لا يشعرون
 اي تلك النعم الجليلة بلا يصرون جوارحهم الى ما خلفت لها انتهى
 ابو الشعور **وقوله** في شأن اي في امره شأنه اي فضده فصوره
 هو مصوره عن اسم المفعول اه ابو السعور **وقوله** على الاول
 تعليمية اي وما تملوا فرة انما جعل الشعر الذي نزل به وعدة على
 التلا ابد اية اي وما تملوا فرة انما مبتدأ امي الله وفاز الامر
وقوله من فرة ان من فيه زايدة على كلام الوجهين في اصل التلايفية
 زايدة ولا بد والاولى اما تعليمية او ابتداء اية بحسب الوجهين

الذي

الذي ذكره المفسر **وقوله** الاكنا راجع للافعال الثلاثة وقال
 في النهر من استنبها لم قبلها انه لما ذكر جملة من احوال الكفار
 ومخاراة التي نزل لهم ذكر تعالى الاكنا على احوالهم واهل الرسول
 معهم في محاد لئلا لهم وتلاوة الفرة ان عليهم وانه تعالى عالم بجميع اعمال
 لهم والبتان عالم بجميع شؤونهم صلى الله عليه وسلم وما تملوا فرة
 فقت غموم شأنه واندرج من حيث المعنى في الخطاب كقوله تعالى
 وماله الجملة تربية والقيح منه عايد على شأنه ومن فرة ان تفسير
 للغير وقته من الغموم لانه الفرة ان هو اعلم شؤونهم صلى الله عليه
 وسلم والخطاب في قوله ولا تملوا فرة عالم وكذلك الاكنا عليهم
 شعور او الجملة بعو الاحال ولما كانت الافعال السابقة المراد بها
 الحالة الدائمة وتنسب على الافعال الماضية كان الكفر ما ضا
 وكان المعنى وما كنت في شأنه وما تملوا فرة ان ولا علمت وعمل
 الاكنا عليهم اذ اخضع فيه وانما تملوا فرة لمعنى الماضى اخرج
 وقال السمعير وما تملوا فرة من غير عايد على شأنه ومن فرة ان
 تفسير للغير وخص من الغموم لانه الفرة ان هو اعلم شؤونهم صلى الله
 عليه وسلم وانما تملوا فرة ان تملوا فرة ان وقيل يعود على الله
 اي وما تملوا فرة عند الله من فرة ان وقال ابو البقاء في التلا
 اي ما اجله ومن فرة ان مفعول تملوا ومن زايدة في المفعول

به ومن الاولى جارة للمفعول واجله تقديره وما اقلوا من اجل النشأ
 قرة انما وزيد قد لان الكلام غير موجب والمجورور زكرة والنشان الامر
 وجمع على ثمنون اه مكيب قال الكرخي والاستثناء معرفة من اعلم
 احوال المخاطب من الاموال الثلاثة اي ما لا يشعرون ثمنها في حال
 من الاموال الاربعة هل كونها رقبا **وقوله** اذ يبيعون خرو لغوله
 شهود **وقوله** تاخذون اي تشترون **وقوله** يعزب بضم الزاي وكذا
 وكسر هاء سبعين **وقوله** عمر بك اي عمر عليه **وقوله** من شغال ذرة
 من زايرة في الباعل **وقوله** فله ويضع فيسرها بالهاء التي يكون
 في شغل الشمس **وقوله** ولا اصغرا كلام براسه مفرط اقباه ولا
 نافية للجنس واصغرا اسمها وفي كتابه غيرها وفرا بالربيع على
 الابتداء والخبر اه ابو السعود **وقوله** اصغروا كثير بالنصب والرفع
 سبعين بخلاف نظيره في سائر الاربعة بالتثنية والسبعة وتوجيه
 ما هنا ان هذه جملة مستتابة على كلام الفراء في جالوت على
 السماء والربيع على الابتداء والخبر او على افعال الاعمال ليسر والنصب
 على افعالها عملان باصغر شيب بالمضارع لعمله في الحال والمجورور
 واصغر شيب به ايضا عمله في الجار والمجورور المفدولة لانه الاولى
 عليه اي ولا اصغر من ذلك ولا اصغر من ذلك الا ان الاحرف تنبيه
 وان حرف تحفيق وتوكيد مدرك بها الجملة لزيادة تقريرها

وقوله

وقوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اي لا يعتريهم خوف ما يوجب ذلك
 لانه يعتريهم لاكنهم لا يحزنون ولا يحزنون ولا انه لا يعتريهم خوف
 وعز اصلا بل المراد انهم يبتسمون على النشأة والسرور واستفاد
 الحزن والخوف تعنيهما الجمال الله وهيبته والمراد بيلان دواعي اتقلا
 بهم لا بيلان انتقاء دواعيها كما يوهبه كونه الخبير في الجملة الثانية
 مفارعا لما مر من التبعي اذ ادخل على انفس المضارع يعيد لا يمتد
 والدواعي بحسب المقام اه ابو السعود وقال الكرخي في الاخرة
 تنازع لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والمعنى ان نعي الخوف
 والحزن عنهم انما هو في القيامة اه **وقوله** الذين آمنوا ان
 خبر مبتدأ محذوف كما في ذكر الميسر والجملة في جواب سؤال كان فيل
 من اوليك وما سبق تلك التكرامة فيل هم الذين همغواير الامان
 والثغوى اه ابو السعود **وقوله** لهم البشرى الجملة مستتابة
 في جواب سؤال كان فيل ماذا اعد لهم في الدارين اه ابو السعود
وقوله لا تبدل لكم الله **وقوله** ذلك هو الفوز العظيم
 هاتان الجملةان اعتراضا لتحقيق البشارة وتعظيم شأنها وليتس
 من شأن الاعتراض ان يقع في انشاء الكلام اه ابو السعود وعبار
 التخييص ومنه الاعتراض هو ان يوتى في انشاء الكلام او يبر كلامي

29

متطير من غير جملة او اكثر لا عمل لها من الاعراب لنكتة سوى دفع
 الارباع انتهت **وقوله** لما عيرك اي الله من جملتها وعك الاولياء
 بالمعنى والدارين المذكور ههنا هو ابو الصعود **وقوله** المفعول
 ان له المعنى البشري والخير الدنيا والآخرة **وقوله** يترك بعين الياء
 وضم الزاي ويضم الياء ويضم الزاي فراء تان سبعين ان وهذا تسليمة
 له عما كان يلقاه من جهتهم من الادانية الناشئة عن مقالاتهم الموحشة
 وتبشير له بان الله تعالى ينصره اه ابو الصعود **وقوله** ان العزة
 جملة تعليلية في المعنى وهو مستأنف من كلامه تعالى **وقوله** جميعا
 عال في العزة ولم يقل جميعه لانه وصف على وجيل يستوفيه المذكور
 والموت كذا يبع وقيل كما قاله السمر **وقوله** هو السميع العليم
 الجملة تعليل لما قبلها كما في التكميل **وقوله** الا ان الله في السموات
 ومن الارض لما ذكر ان العزة لله تعالى وهي الغنى والغلبة ذكر
 ما يناسبه وهو كون الخلق فاته ملكا لله ومن الاطراف ان تكون
 للعقل وهي هنا شاملة له وغيره على حكم التعليل وميث
 به كما في الآية السابقة بما كان تقييدا لاكثر اذ اكثر الخلق
 فان لا يعمل اه نعم **وقوله** عبيد الخ تمييز نسبة **وقوله** وما
 يتبع ما اما نافية وهو ظاهر واما موصولة معروفة على

قرعانه قبل وله شركا وهم واما الاستعظامية اي واثق يتبع الذين
 ان يكون نافية اولي بدليل قوله ان يتبعوه الا انك معزا اليك
 لما قبله **وقوله** شركاء مفعول ليتبع ومفعول يدعون محذوف قدره
 الم يعير بقوله احصاه او يؤيد هذا الاعراب اي جعل المفعول مفعولا
 ليتبع المضافة في قوله ان يتبعوه الا انك **وقوله** هو الذي هو هذا
 تسمية على تعريه تعالى بالقدر الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم
 على توعيته بالاستعانة بالعبادة وتقرير لما سبق من كون جميع
 المكنات تحت قدرته وملكه والى جعل ان كان بمعنى الابداع والخلق
 بمبها حال وان كان بمعنى التفسير فهو المفعول الثاني واللام
 احتياطي حيث حذف من كل ما انتم في الامر والتقدير هو الذي
 جعل لكم البلى مطلقا لتتقوا فيه والظاهر صريح التقرير وايه
 التحصيل معانته **وقوله** ان في ذلك اي الى العمل **وقوله** سبحانه من
 كلامه تعالى كما قال المقيم بسبب التقرير وتقدريه في ان يقول
 اليه والتعجب من كلمتهم الجفاه ابو الصعود **وقوله** هو الغنى
 دليل على التقرير **وقوله** له ملك السموات دليل لما قبله **وقوله**
 عندكم خبر مفعول ومن سلكه من سلكه موخر ومن مزينة فيه وان
 نافية اي ما عندكم حجة بمعا القول اه **وقوله** قال الذي يعترف

اي قال لهم لشير لهم سوء عافيتهم **وقوله** الكذب معذور موكدا على
 ميله وهو يفترون **وقوله** متناع مبتدأ خبر محذوف كما قد ذكره المصنف
 وهذا كلام مستأنف سيق ليلا ان ما يتراد اجمع بحسب الظاهر
 من نيل المكالم والمحفوظ الانبوية بمعزل وان يكون وحسن
 العلاج كانه قيل كيد لا يعلمون وهم في نعيم فيل هو متناع قليل
 في الدنيا وليس ينابيع في الاخرة اه ائو السعد **وقوله** ما كانوا
 ما مصرية والبلد للسمية **وقوله** وانما عليهم انما ذكر الله
 في هذه الصورة احوالهم فيقر من الكفر والعناد في بيان قصص
 الانبياء مع اممهم ليكون في ذلك تعلية للنبي فيحقق عليه ما
 يلقي مرادى فومه اه حازن وفصم الانبياء المذكورة في هذه الصورة
 ثلاثة فقه نوم وفقه موسى وفقه يونس اه رازي **وقوله** نباله
 نوم اي خبر الله له شأن وعظمته فومه الذي هم مثل فومه في
 الكفر والعناد ليتدبروا ما فيهم من زوال التعيم وحول العذاب
 لينزجروا بذلك عما هم عليه اه ائو السعد **وقوله** نباله نوم اي مع
 فومه والمراد بعض نباله معمم اذ المذكور ليس جميع خبر بل بعضه
 وتقدم ان اسمه عبد القهار وان نوحا القبه وهو ابن لحي ابي
 متوشلح بن ادريس ويدر ادريس ويرفوح الك سنة **وقوله**

يسأل

ويبذل اليد في الشئ لا يجوز ان يكون منصوبا بائنا العباد اذ
 التلوم مستفعل واذا ما ضره فومه الا ان التلوم لا يكون
 معمو الانبياء كما في التسمير **وقوله** فومه وهم بنو افابيل **وقوله**
 وعلى الله توكلت جواب للفرقة اي دفت على تفهيم التوكل به
 تعالى **وقوله** باجمعووا انكف على الجواب او هو الجواب وما قبله
 اعترافهم ائو السعد وفيل الجواب محذوف اي باجمعووا ما تشيئ
وقوله باجمعووا يتعدى بنفسه وعلى فيقال اجمع ائو واجمع عليه
 والمعنى على كلا الوجهين الجمع والتفهم اي عز وامتد وصمم عليه
 كما قال المصنف وهو هنا بالهز لا غير باتفاق السبعة والعشرة
 وما قبل عز وامتد عزان يفر باجمعووا باسفاك الهزة فتشاكل الى
 قرأه يعقوب في العشرة وعبارة التسمير وفرا يعقوب باجمعووا يوط
 الاله ويجمع الميم من جمع الجمع اي يكون في قوله باتفاق العشرة
 والسبعة في ائو السعد ما في سورة طه من قوله باجمعووا حيدكم
 بعينه فرائد سبعة ائو اجمعووا **وقوله** اعزموا اي همها
 ولا تنفردوا على امر وهو اهلاك واذا كان هو هو المعنى فلا يصح
 عكس تركايع على الميعول قبله اذ لا يقال اجمعووا اي اعزموا
 وهموا انكف ائو اذ انكف اذوات لا تخرج وانما يفرغ ويجمع على

المعاني بل ذلك جعله المفسر مفعولا معه ومن المعلوم ان المفعول
معه منصوب بالاعمال بالواو على المختار كما قاله في الخلاصة والمعنى
هنا جاعلوا صاحب الشرايط في الامعاء اي ارفعوا علمها في
بالشركاء على هذا التفسير عازمون وهو الميراد لا معزومون
على ما يقتضيه الوجه وهو على حد قوله والذهب ان لم يحز
العرف يجب وقال التميمي مفعول معه اي من الفاعل وهو الضمير
في اجمعوا الامر المفعول الذي هو امرهم وهو جازي بلا خلاف لان من
التعويض اشتراك في جهة نصب المفعول معه ان يصلح عليه على
ما قبله بان لم يصلح عليه لم يصح ففقهه نصبه مفعولا معه ولو
جعلناه مفعولا معه من المفعول الذي هو امرهم لم يحز على المشهور
اذ لا يصح عليه على ما قبله اذ لا يقال اجمعت شركاء بل جمعت
اه **وقوله** ثم لا يكر الا يا لا يكر امرهم خفيلا مبغضا وليكر ظاهره انكفا
رفع لهم غم الهالك وهو مغموم اذا خفي والتشريع على الناس اهر
فازر **وقوله** بل اظهروا هذا هو المفعول فكأنه قال في اظهروا
امرهم وانما نصب مع الامر الذي هو مع الفحة التي الامر بها الغن
وقوله ثم افضوا الي تعدوا با فضا برفع الهمة والرباع لانه
متعد اما فقي الثلاثي ولا روع نعمة التي ما اردت في يكون

من الثلاثي
من الثلاثي

من الثلاثي

من الثلاثي يوحى الهمة المكسورة **وقوله** فمما سالتكم وامر ترو
نه التي حتى يودي ذلك الى توليكم اما لا تهاكم اباي بالجمع
والسؤال واما التقلد مع المسئول عليه امر ابي السعد **وقوله**
يقولوا منسوب بان مفعولة وهو بلا بعد جاء التبيين **وقوله** عزق منه
احدى الثنائيين والاطل فتقولوا اي حتى تقولوا **وقوله** وامر
ان اكون من المسلمين اي المنفادين لحكمه لا مخالف امره ولا اخاه
غيره او من المستسلمين لابي ملائيم والبيان امر ابي السعد
وقوله بكذبة اي دأموا على تكذيبه **وقوله** ومن معه اي من
الانفس وكانوا ثمانية اربعين رجلا واربعين امرأة **وقوله** في الله
في العلك تفزع انه يستعمل مجرد او جمعا والمراد هذا المجرى
وهو العلك متعلق بميمناه اي وقع الانجاء في هذا المكان ويجوز ان
يتعلق بالاستقرار الذي تعلق به الفرق وهو مفعول فوقع صلة اي
والذين استغفروا معه في العلك ومع الضمير جعلناهم جملا على
معنى قر وخلايهم جميع خليفته لي يبايعون الباري في اهر **وقوله**
خلايهم اي امر الهالكين بالاعتراف **وقوله** واعترفنا اليه تاخير عن ذكر
الانجاء والاستسلام حسبما وقع في قوله تعالى ولما جاء امرنا فبيننا
تخيلا لانية لا يختار كما ان العذابة بضاه المفعول والتخييل

ع

المعثرة للشامع غير ولا يذان بصبي الرحمة التي هي ومقتضيات
 الربوبية على الغيب التي هو جرائم الجرمير اه ائو
 الشعود **وقوله** بالكوفان متعلق باغنى فلان **وقوله** واهلاكهم بيانه
 للعافية **وقوله** بعد ذلك هذا هو المفسود بالسيان **وقوله** ثانيا
 تنال ايه ملتصير ومعوين اياتنا التي تنبع اخذ هذا العدد من قوله
 تعالى في سورة الاسراء ولقد اتينا موسى تسعة ايات بينات
 ونفخ في الايات منها ثمانية اثناء في قوله يا لقي موسى عما
 ونزع يده وواحدة في قوله ولقد اخذنا من آل فرعون بالسنير وخضعة
 في قوله بارسلنا عليهم الطوفان الخ وستة في قوله
 الصورة في قوله رينا الحمير على اموالهم ايايها جارية كالمسيان
وقوله كابر اهلهم لواخره لوابي الوجود الخاري لاي فدمه لائس
 بل نبيلا في البطل لانه من اول العزم **وقوله** التي فوجم ايا افواهم ايه
 كل رسول التي فوجم ايه عشرة وقيل لته **وقوله** بالبينات ايه ملتصير
 بالبينات **وقوله** بما كانوا ليومضوا ايه ما صح وما استفاد لفوج
 من اولك الافوا في وقت من الاوقات ان يومضوا بالمي اذ بعد ايمانهم
 اصرارهم عليه **وقوله** بما كانوا كاذبا بوابه ما عبارة عن اصول الشرايع
 التي اجتمعت عليها الامم اه ايو المعهود والباء للتبعية **وقوله**

بالبينات

بالبينات متعلق بانه وهم او محذوف على انه حال في ملتصير بالبينات
وقوله ليومضوا التي بلاع الجود فتوكيد او التخيير كذبوا على ايد على
 ما عاين عليه التخيير كما نواوهم فوج الرسل والمعنى ان حالهم بقية
 بعثة الى مثل حالهم قبلها في كونهم اهل جاهلية ومن قبل متعلق
 بكذبوا ايه من قبل بعثة الى مثل ومما في قوله بما كانوا موصوله ولان
 عاد التخيير عليه في قوله بما كذبوا به **وقوله** كذا كذبكم الخاف
 نفت لمصر محذوف ايه مثل ذلك الطبع المحكم الممتنع زواله كذبكم
 على قلوب المعتدين على خلق الله اه سمير **وقوله** ثم بعثنا اليه كف
 على ما قبله كف فقة على فقة وهذا من قبل الخاير بعد العلام لما
 هذا الخاير من الغرابة اه ايو المعهود **وقوله** وما لايه تفقد ان الما
 اشراق الناس الذي يملأون العيون بالمهابة والمجالس باحترام
 والافتخار عليهم لانهم المشبوعون وغيرهم من قبيلة فوج فرعون تبس
 لهم ههنا فوج بعض المصريين وقرر بعضهم ان المراد بالملاهنة
 مطلق الفوج واستعمال الخاير في العلام وهو ظاهر ضيق المعبر حيث
 يسره بالفوج وهو شامل للاشراق وغيرهم واقترعه النهر على الناز
وقوله بما لاي الايات القصص وفي نسخة بيم ايه موسى وهارون
وقوله التي فرعون تقدم انه اشتهر لقبه واسمه الوليد

٩٢

بر من صعب بر ربا، وقوله باستكبر الاستكبار ادعاء الكبر من غير
 استحقاق والاعاءة عصية اي بانياتهم بملغاتهم الرسالة بالاستكبر
 عن اتساع عملها هو ابو الشعور وقوله فلما جاء مع الحق هو الايات
 التسع مع السلاع اظهار معاق الايمان لا في قولهم المزمور وزاعم
 انما وقع في العصي واليد لذلك بسر بعض الحق بهم كما في الشعر
وقوله فلما موسى الخ استضاف يلع كأنه قيل لماذا اذ قال لهم حينئذ
 وقيل فلما على كربة الاستعصاء الانكارى التوبيخ (هو ابو الشعور)
وقوله فلما جاءكم اي غير محبة اياكم مراول الامر وغير تامل وتذير
 وهذا الاشارة في القول المزمور اهو ابو الشعور **وقوله** انه ليعبر هذا
 مقول القول يرضى لدلالة ما قبله عليه وهو قوله ان هذا السمر
 ميسر وانتارة الى انه لا ينبغي ان ينفرد به **وقوله** اسمر هذا الزكاري
 مستأنف مرجحة عليه السلاع وتكذيب القول وتوبيخ اثر توبيخ
 وتبديل بعرضه هيل اهو ابو الشعور **وقوله** اهنا اي اسمر هذا
 الذي جئت به من معجزة العصى واليد اهو نهر **وقوله** قال موسى
 الخ اي قال في ثلاث الاولي انقولوا الحق لما جاءكم والثانية
 اسمر هذا والثالثة ولا يعلم السلا حرون **وقوله** الحق اي في
 شأنه **وقوله** قالوا اجئتكم الاستيفاء بياض يسمي ليلاه انه

عليه السلاع لفسخ الحج وانفكروا واغفروا الى التفسير يدي
 التولية الخ هو دابة كل حاجر مجموع وديون كل معاند لوداه
 ابو الشعور **وقوله** اجئتكم كتاب موسى عليه السلاع ومعه
 لانه هو الذي ظهر على يديه المعجزات وهي العصي واليد اهو نهر
وقوله لتاجتكم اليعت واليعت اخوان اهو ابو الشعور **وقوله** لما وجدنا
 اي مع عبادة الاصنام **وقوله** الملك وسمي عبري لانه اكبر من
 يهاب من اسود الدنيا فانه الزجاج اهو خاف **وقوله** وقال فرعون
 لم يقل وملاء كما هو مقتضى السلاع لان القول من وظائفه
 اهو ابو الشعور **وقوله** فلما اعطى على حفرة اي ياتوا بالهجرة فلما
 جاء مع السحرة **وقوله** ما انتم اليه الحبل والعصى **وقوله** استعملت
 هنو فراءة ابرو وحبها عنو وعباد قلب الهنر والثانية العمل
 ومداهم الا زما وتبديلها وعلى كلا الوجهين تحت عنو الامالة
 يبريبي في موسى **وقوله** وفي فراءة اي ليا في السبعة ما عدى
 ابرو وعليلها فيوز الامالة في موسى حفرة ويزيبي وتركها
 بلية في الفار اهنا اي لا يقع في التلخيص **وقوله** استعملت
 اي استعملت في غير وتوبيخ اي اي تشيخ جئت به **وقوله** بذل اي
 ان ليل السمر بدل من الاستعمالية واعبر قد مع الهنر

من
 التفسير
 معاني

من
 التفسير
 معاني

٤٩

٤٤ على حد قوله وبدل المظهر المهرز به ههنا وقوله بهمة لا عنها تنفك
 في الرسل لانها ههنا وطول وقوله اخبار اية الاستيعاب كما هو في قراءة
 المهرز تيز وقوله ما لم يوصل مبتدأ وجئت به صلة والبحر هو البحر
 يختلف الاعراب على القراءة تيز وقال في النهر وقرية البحر بغير اداة
 استيعاب مما مبتدأ موصول به معنى الذي وصلتها جئت به وخبر
 المبتدأ البحر وقرية البحر بدل من ما هو البحر هذا البحر هو البحر
 الذي في قوله ان هو البحر لان الذي اخبر واعنه بانه بحر هو ما خسر
 على يد موسى من معجزة العصى والبحر الذي في قول موسى انما
 هو بحر الذي جاء به فقد اختلف وليس هذا من باب اعادة التكرار
 مع فائدة لان شدة هذا ان يكون المعنى فبالا لاف والاف هو الفرة
 المتقدمة والبحر هذا البحر هو البحر في قوله ان هذا البحر انما خسر
 في **وقوله** بدل اية وهو بهمة تيز ههنا الاستيعاب وههنا الوجيهة
 جعل هذه القراءة اما ان تبدل الثانية الباء وتشد وتعمل في ههنا
 القراءة او جعلها على كسبه في الامالة بهوتى في قراءة
 المهرزة الواحدة فيجوز فيها الامالة وتركها كما تقدم **وقوله**
 يحفة اية بالكلية لما يحذف على يدي من المعجزات فلا يغير له انش
 اصلا والسير للتاكيد اه ابراهيم الشعود وقد ذكر المصنف ان

البحر

البحر لا يحفة له مع انه عند اهل السنة له حيفة والجواب
 ان الشبهة لا حيفة لها على الحار في حيفة يد ففك اما
 بهز اوله القوس من الحقيقة لا من مبتدأ عنها او على حرفة للعادة
 به حيفة كما وقع له صلى الله عليه وسلم وهو حي او الكماهير
 عند نازي عن عمر مالك **وقوله** ان الله لا يعلم تغليل لقوله ان الله
 سيكلمه **وقوله** ويحيى الزكوة على قوله سيكلمه اه ابراهيم الشعود
وقوله بمائة الف معكوف على مقدر

بالغير عقاء باذاهي تلف ما يابسون ابراهيم الشعود وقال
 السمر البقاء للتعقيب وفيها اشعار بان ايمانهم لم يتأخر عن الانباء
 بل وقع عقيبها لان البقاء تعقيب ذلك والهمزة في قوله وفيه
 احدها وهو الظاهر عود على موسى لانه هو المحرف عنه ولانه
 اقرب مذكور ولو عاد على فرعون لم يكرر لفظه كما هو ابل كان
 التركيب على خوف منه والثناء انه يعود على فرعون وعلى خوف
 حال اية امنوا حال كونهم كما ينير على خوف اه **وقوله** اية
 انفراد واستقليل كما تقدم في سورة براءة في هذا الميم والبر
 براهيم التسلية وايضا التصديق وان الاول يتعدى باللام
 والثاني بالياء كما في قوله تعالى يومى باليه ويومى للمصطفى

وقوله الاذرية اي كلابية اي قليلة قيل كانوا صغيرين وقوله اي عورة
هذا احد وجهين في هذا الخبر روي عن ابن عباس قال هم
اناس يصيرون من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون وخازنة واولاد
خازنة وما شكتة قال العزراي هم اذرية لان اباؤهم كانوا من النجس
من آل فرعون وامهاتهم من بني اسرائيل وكان الابل يتبع امه واخوها
له في الامه لان ذلك لا يغال الا لاولاد جازس الذين دخلوا اليهم ابتداء لاني
امهاتهم من غير جنس الابل امه خازنة وتفسير المفسر المفسر في قوله
مرفوعة مرفوعة لعل سره الاشارة الى ما ذكره عبارة الخازن مائة
في انباءهم مرفوعة دونه امهاتهم فليست من قومهم وقوله على خوف اي مع
خوف وقوله ان يقتلهم بدل الشتم لان مرفوعة اي على خوف من مقتله
فرعون يهودي على راء ومفعول به المصراعين على خوف اي خوف
بقتله واعمال المصراعين كثر وفيل مفعول لاجله بعرضه
السلام اسم مبرور مفعول آخر وقوله وملائكة الغيب فرعون وذكر
بصفة الجمع على سبيل التثنية له وقوله ان يقتلهم لم يفعل بعضهم
لان الملائكة كانوا على امراء وتلا غير لامرهم امه خازنة وقوله وقال
موسى اي تكلموا لقلوبهم وازالة اللغز عنهم وبما هم قومهم من
حيث ايمانهم به والا بعد تفتح انهم من قوم فرعون وقوله ان كمنتم

نتم

ليس هذا من عليه الحكيم بشر كبره ان المعلق بالامان وجوب
التوكل بانه المقتضى له والمشرك بالاسلام جعله وجوب
بانه لا يوجد مع التخليك وتفسير هذا ان دعاء زيد بوجهه ان قدر
اهم بقلوبه وابو الشعفود ومصلحه ان المعلق على الاول وجوب التوكل
وعلى الاستسلام وجود التوكل وقال النسيب ان الشرك الثاني في
في الاول اي ان كنتم امنتم واستسلمتم لقه بعليه توكلوا وذلك
ان الشرك كبر مستي لم يفرق بين الوجود والشرك الثاني في الاول
ولذلك يجب تقديمه على الاول وقوله مسلم اي مستسلمين ومفاد
في حكمهم وقوله فقالوا يا اباية لموسى ثم دعوا رثم فقالوا رثما
الح وقوله من القوم اي من ايدىهم وقوله ان تقوا يجوز ان تكون
المعصرة لانه قد تقدم ما هو بمعنى القول وهو اللجاء ويجوز
ان تكون المعصرة فتكون في موضع نصب باوحينا لمفعول لا بـ
اي اوحينا اليهم التوبة والتسبوا النزول والرجوع وتبوا
فعل امي لهم وقد نشر الخبير في قوله تبوا او جمع في قوله واجعلوا
واقيموا واجدد في قوله وبشير لان الاول امي لهم والثاني امي لهم
وافهمهم والثالث لموسى فقط لان اخاه تبع له ولما كان
فعل البشارة تنشر بها خبره موسى لانه هو الاول اليهم

57

وقوله واجعلوا وافيوا لما كان الحق المذكور واقامة الطلوة ليقا
 خاضع موسى وهارون خاضع الله هذا الجميع اه خازن **وقوله** موسى
 الخوف اي من العراصة اي فروع فرعون بعد قال بنو اسرائيل يا موسى
 اننا نستطيع ان نقتل ملائكة من العراصة بل ان الله لهم ان يفلوا اي
 في يديهم اه خازن **وقوله** وقال موسى الا انتم مغمومة للادعاء واول
 الادعاء ربنا الكهنة الالهة ولما اتى موسى بالاعجاز الباهرات ورا
 الفروع يصرون على الكبر والعناد اخذ في الادعاء عليهم ومضى على
 يدعو على الغير ان يذكر صيب افذاع الغير على الجرائم التي هي القبيح
 في الادعاء عليهم ولما كان نبيهم وعنادهم لموجب الدنيا وزينتها
 فدفع هذه المغمومة وقال ربنا انك الاله والربية عبارة عما يتقرب به
 كاللباس واثاث البيوت والاعادة والاشياء الجميلة والمال ما زاد
 على هذه الاشياء اه خازن **وقوله** ليضلوا متعلقا بتاتت التي في ذلك
 الفرع ان واعيد ربنا ثانيا توحيده او تفريده المعبودات التي ليس
 اشارة الى ان ليضلوا متعلقا بهذا المحذوف بل هو محل معنوا اشارة
 الى انه متعلق بتاتت التي في الفرع ولما كان اداء اليع علمته
 شكرها لا الضلال اجاب المعبود عن ذلك بجعل الله للعافية اي انتم
 النعم المذكورة ليتمكروا ويتعوا اسياك فكان عافية امرهم

انتم

انتم ضلوا عن سبيلك **وقوله** في عافية اي الاقلام وهذا جواب عما
 يقال **وقوله** امسحها من الكتاب ان الله اثر الله بالمحو لاصورته
 اي تغييره عن هيئته قال قتادة بلغنا ان امواتهم وزر وعيم طارفت
 عبارة اه خازن **وقوله** واشدد على قلوبهم وانما ادعاء عليهم هذا
 الادعاء لما علم ان ما في قضا الله وفكره فيهم انهم لا يؤمنون فواي
 دعاء موسى ما قضى وفكر عليهم اه خازن **وقوله** فلا يؤمنوا جواب
 للدعاء الثاني او دعاء بلغة النضج او كف على ليضلوا وما بين دعاء
 معترضا من اهل الشهود **وقوله** وامسى هارون اي والتاثير دعاء **وقوله**
 فداييت اخيار من الله بل اجابة دعائهم لا في حصول المعجزة اخبر
 الله تعالى اربعين سنة لحكمة يعلمها **وقوله** فصحت امواتهم اي الشهود
 وغيرها حتى التخلل والزرع والثمار والجبر والبصر والعصر وغيرها
وقوله حتى اذا ادركهم العرق ومع ذلك لم ينفعهم **وقوله** فاستفهم اي
 ذوم على الاستقامة **وقوله** ولا تشبعان مجزوع مجزوع نون الرفع ومعه
 نون التوكيد التثنية ومعه تفتيحها بنون المثني وقال السمر
 الخ فلا يات في الصفة الالهية **وقوله** ولا تشبعان الزايد ولا تشبعان كثر
 الذي يهلون حفيظة ومعنى بلان وعنى نازل بفرعون **وقوله** فلا
 تشبع لا وهذا لا يدل على ان الاستعجال الصدق منها امسح على

بمعنى ربنا الشهود
 الالهية

٩٧

قوله ليراشرك ليظهر وقيل لا يعلمون حكمة تأخير المكلوب وقوله
 رويانه اي نزول العذاب بهم مكث اربع سنين من حين الدعوة
 حتى نزل به هذه المدة كانت الدعوة مجابة والتأخير الحكمة وقوله
 وجاوزنا هو من جاز المكان اذا انقضى وخلصه وراى والباء للتعدية
 اي جعلناهم مجاوزين البحر باه جعلناه يبعثا وجعلناهم حتى بلغوا
 الشك اه ابراهيم وقوله قال السميع فر العامة بتفديد الشاء
 والنون وفرا بعض بتفديد النون اي مكسورة مع تفديد الشاء
 وتجميعها بامافراية العامة بلا فيها للنهي ولذا لا اكد الفعل
 بعد هاء هذه الجملة معكوبة على جملة اخرى اما فراءة بعض بمحمل
 ايضا للتبقي وان تكون للنهي بان كانت للتبقي كانت النون نون
 ريع والجملة مبنية في موضع الحال اي باستيفها غير متبعية الا ان
 هذا معترض بها فدمته غير مذكورة من ان المضارع للتبقي بل كالمشتق
 فيكونه لا يباشرك او الحال الا ان يفد قبله مبتدأ تنكون الجملة
 اسمية اي وانما لا تتبعه وان كانت للنهي كانت النون للتوكيد
 وهي الحقيقية واما تفديد الشاء وتجميعها بلفظان من اتبع
 يتبع ويتبع تتبع ام باختصار وقال الترابي لما اجاب دعاء موسى
 وهارون امر به اسرائيل بالخروج من مصر في الوقت المعلوم ويشير

لهم اسبابه وفرعون كان غافلا عن ذلك فلما سمع انهم خرجوا وعزفوا
 على معارفهم لما حقه خرج على غضبهم والبغى فطلب اليهم بغير
 حق والقلم وقوله يلحق اسرائيل قال اهل التفسير اجتمع
 يعقوب ويوسف على يوسف وهم اثنتان وتصحون وخرج بنوه مع موسى
 من مصر وهم ستمائة الف وذلك لما اجاب الله دعاء موسى وهارون
 امرهم بالخروج بين اسرائيل من مصر وكان فرعون غافلا فلما سمع
 بالخروج خرج بمسوكه فطلبهم فلما ادركهم قالوا لموسى ابر الخلق
 والبحر امامنا والعدو وراءنا فامضى الله اليه ان اضرب بعصاه
 البحر ففريقا فانقلب مقطعة موسى وبنوا اسرائيل فلحق فرعون
 وكان حذانه ادهم وكان معه ثمانمائة الف على لون حذانه سوى
 سائر الاسوان وكان يتقد بهم جبريل على فرسيه انش وميكائيل
 يصرفهم حتى لا ينفذ منهم احد ففقد جبريل يعرسته فلما رجع
 الخصال رجع الانش لم يملك فرعون امره فنزل البحر وتبعه جنوده
 حتى اذا انكاملوا جميعا في البحر وهم اولم بالخروج التفت البحر ليلع
 اده حاران وقوله حتى غاية لا تتبعهم وقوله البحر ايل بحر الفلزدوم
 وهو في السويبر وقوله انه اي الغطان وقوله وبه فراءة اي سبعة
 وقوله وانما المسلمين بان قيل انه امي ثلاث مرات اولها قوله

الاول ان اليهود كانوا يخشون محمداً وبعثته وبعثته ويخشون بذلك على
 المشركين فلما رآه كذبوه بغيا وحسد او ابتلوا بالفتنة الرياسة ثم
 بطلت به كاذبة فليعلم وعقوبة غائبهم والثاني ان اليهود كانوا
 على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل آمن به طائفة وكفر
 به آخرون اهل خازن **وقوله** حتى جاءهم العلم اي علمهم بالحق
 التوريتي ونجيبه بحججها التوريتية والمراد بالمختلطين اعقابهم الذين
 كانوا مع النصارى في الله عليه وسلم اهل ابي السعود **وقوله** فان كنت
 في شك لما ذكر اختلافهم عند مجيء العلم اورد على الرسول عليه
 السلام هذه الآية لما يقول في حجة قلبه في حجة القرآن والنبوة
 اهل راي **وقوله** من الفصل اما الشرايع فشرعها ناسخ لشرع غيره
وقوله من فاعلم على قوله ان كنت في شك اي مرضرتك وقعت فيه
 مع ان وقوعك فيه محال فوقعك فيه مرض من قبيل مرض الحال وهذا
 احد الاجوبة عن الآية وقيل ان الكتاب له والمراد غيره وغير ذلك
وقوله يخشون محمداً في جواب الامر **وقوله** فلا تكونن الاياد
 على هذا كما كنت من قبل **وقوله** فلا تكونن الاياد هذا من باب التيسير
 والاهل بالاهل ابي السعود وقال الخازن واعلم ان هذا كله حكاه الكتاب للنبي
 ظاهر والمراد به غير من عنده شك وارتباب **وقوله** بمثل الذي

يفرقون

يفرقون ام كعبوا الله من صلاح وعيوا الله من صور يلو قديم الدار وكعب
 الاعتبار لانهم هم الذين يوثقوا باخبارهم واعلم انه من المكلفين ثلاثة اما
 ان تكون من المعرفين بالرسول او من المتوقفين بصدقه او من المكلفين
 ولا شك ان امر المتوقف اهل من امر المكذب بل ذلك قد ذكر المتوقف
 بقوله ولا تكونن من الممتريين ثم اتبعه بذكر المكذب وبيان من الخاسرين
 اهل راي **وقوله** ان الذين اشرعوا في بيان اصول الكفر على ما هم عليه
 من الكفر والظلال **وقوله** كلمة ترك اي حكمه الا ان وقضاه بانهم يوثقون
 على الكفر اهل ابي السعود **وقوله** لا يوثقون خبرا **وقوله** وحيث اي
 ثبت **وقوله** بل هو لا تضييقية ولذا ايسرها الميسر بهلا وهذا التمهيد
 التمهيد فيه معنى التوبيخ والتعجب بفتح الله اهل القرى المهلكة
 قبل يوثق على عدم ايمانهم قبل نزول العذاب بهم بالمعنى لم يوثق
 قرية من القرى المهلكة قبل يوثق قبل نزول العذاب بهم الا فوج يوثق
 بانهم امنوا قبل نزولهم وذلك غير رؤية اماراته بل اقرارهم
 فوج يوثقهم فيعلم ان فوج يوثقهم امنوا قبل نزولهم بذلك
 عند حضور اماراته وغيرهم لم يوثق قبل نزولهم اعم وان يكون اقر وقت
 نزوله او لم يوثق اولا بهذا الاعتبار صار يوثقهم يوثقهم وغيرهم
 الثاني باعتبار الوصف المذكور فلم يوثق فوج يوثقهم وغيرهم بل ذلك

عمل المعسر الاستشارة على الانقطاع كما هي عادته اذا اجترأ الاستشارة
هذه هو التي يلاحظ كلامه في ترجية الانقطاع حيث يفيد ايمان الغريبة
بكونه قبل نزول العذاب وان كان فوج يوشع يكون لم يوغر الي حلوا العذاب
العذاب وبعضه وثمة بان لعنة الغريبة معناها الابنية في هذا
الاعتبار لا يتناول فوج يوشع وبعضه لانه هذا افعال هو منقطع
للعنات في حيث ان لعنة الغريبة معناها الخفية الابنية منقطع عن
حيث ان المراد اهلها لا هي هذا لا يبيح ضيق البقي لانه لانه
المعنى حيث قال اريد اهلها ان عمل الاستشارة على الانقطاع تامل ايم
وقال الرازي لما يشر قبل بقوله ان الذين حقت عليهم كلما ذر ربك لا يؤمنوا
ولو جازت كل اية حتى يروا العذاب الليم انتم بعد الاية لانها دلالة
على ان فوج يوشع آمنوا بعد كفرهم وانتم عوا بذلك الايمان وهذا يدل
على ان الكفار جريبان منهم ورحم عليه جماعة الكفر ومنهم ورحم
عليه جماعة الايمان وكل ما نفى الله به فهو افع اهو **وقوله** فريبة يامل
كان التامزة امتت حجة فريبة **وقوله** فريبه انهم كفروا على الصفة
ككفر المشيب على الشيب اي علم ثم ايماننا فاعلم هو الذي يكون
قبل نزول العذاب **وقوله** اريد اهلها اي اريد بالغريبة اهلها اي
اذ تجوز في الكلمة لا بالحق هو هو الكفار من عبارته **وقوله** اماراة

العذاب

العذاب وهي غيم السود وهايل يدعي دخانا شديدا نزل عليهم
من السماء وودعي منهم حتى طار بينه وبينهم قدر ثلثي ميل اهو عازر
وقوله ولو شاء ربك ان يسلب الله للنبي عن حرمه على ايمانهم وكلمة تركية
لحي وجميعها ان من هذا اي يجمع على الايمان ومن علم باية ذكر
جميعها بعد كلام مع انه كلامها اي بعيد الاماطة والشمول للادلة
على وجود الايمان منهم بصفة الاجتماع التي لا يدل عليه كلام ايم
فريب **وقوله** ابلات استجمل تاديب للنبي صلى الله عليه وسلم
والهبة داخله على مقرر اي عزم ايمان الكل بان الزوحتى
عناية للاخرة **وقوله** لانه ليس اليك ذلك والمفهوم منه بيلان ان القدر
القاهرة والمشيئة القاهرة لانت الا لحي اهو فريب **وقوله** وما
كان للمعسر ان يمان وتقليل لقوله ولو شاء ربك ان يسلب الله ما ع
استفاد ان المعسر من النعموس **وقوله** ويجعل معكوف على مقرر كانه
نيل فيلذ ان لبعضهم في الايمان ويجعل الخ والمضارع في المعكوف
كالمعكوف عليه بمعنى الماض **وقوله** قل بضم الهمزة وسرهما سبعة
وقوله انكروا الاية تفكروا وانما ملوا انما مل اعتبارهم ضم الهمزة
فكروا في القلاء المساكين والاصليح الكسروا علم انه تعالى لما
يشير في الايات المساكين الايمان لا يحل الا بخلق الله تعالى

او اسد ولم يشاء ربك
ولا اسد لم يشاء ربك

١٨

ومثيثة أمر بالتفكر والاستدلال لا بالليل فقال قل انك وانكرا
وقوله ما ذا يحتمل ان ما استدل به من مبدء او ذا اسم موصول فيه
وتكون الجملة في محل نصب لتعليق العامل وهو انكروا عنها باللا
تستعمل وهو هذا يحتمل منه منع المعتبر بان يجعل قوله اي الذي يقصر
لذا وحدها ويحتمل ان تكون ما ذا اسماء موصولة لا بمعنى ان
وهو في محل نصب بانكروا وهذا يحتمل ايضا منع المعتبر بان يجعل قوله
اي الذي يقصر لمجموع التكميل وعلى هذا الاستعمال في الكلام وهذا
الوجه دقيق في الحقيقة ووجه معبر انه لا يتلوا ما ان يكون التفسير
بمعنى المقر فيعدي بالي ويحتمل ان يكون فليبدل فيعدي به انتهى
من التفسير بتعريف **وقوله** وما نفع الايات اي المذكورة بقوله ما ذا في
العمود والارض في الكلام الظاهر في مقام الاظهار والجملة اما ما الية
من الواو في قوله انكروا كان فيل انكروا والادان الايات لا تنفعكم واما
اعتراضية انكروا بالعمود بنوع ايضا **وقوله** وهل ينظرون في نشأ
على قوله وما نفع الخ **وقوله** اي مثل وقايع تفسير للاباح
والعذاب تفسير للوقايع اي بما المراد بالاباح هذا النعم والعذاب
بما نزل على علي ذلك كما نزل على علي النعم وقوله تعالى وذخرهم
بالاباح الله اي نعمه **وقوله** ذلك اي مثل الاباح الخ **وقوله** ثم نفي بالتشديد

فصل
في الاباحات المحلولة على
الاستفسار وعلى التوهم

بالتشديد

بالتشديد العشرة وثبت الياء حكما وتبوتها لفظا كما رواه قوله في
المؤمنين مع ما في التفسير والتشديد قراءة تان سبعينان ونحوه منه الياء
حكما لتباين الهمزة المصحفة فانه التفسير مع الالف ان وصل بها بعد حرفه
كظاهر لاجل النسخة المأثورة وان وقعت عليه وجب معرفته في النسخة
ايضا **وقوله** رسلنا الي التائبين اي من قال التائب ثم نفي على
محذوف دل عليه قوله الا مثل اباح الذين ظلموا في قلوبهم كانه قيل نيلك
الاسم ثم نفي رسلنا ومما اصابهم امر **وقوله** كذلك صفة لمعروف محذوف
اي انجاء مثل ذلك الانجاء معوم بمعول مكمل والعاملية في قوله
نفي المؤمنين **وقوله** حقا علينا اعتراض مني المشقة والمثبته به اي
ومما ذلك علينا حقا اي وجب ونعني اي بحسب النوع ولا تقول انه
مع بسبب الاستحقاق لما ثبت ان العبد لا يستحق على حاله
شيئا اكرهه **وقوله** انه مما يدل من دينه اي ان كنت في شك من
حقيقته ومحمته **وقوله** فلا اعبد الذين تعبدون وقد دون الله الزايد
ومما خلاصة دينه اعتقاد او عملا باعي فهو على العقل القوي
وانكروا بغير الانصاف لتعلموا عندها وهي ان لا اعبد ما
تختلفونه بغير ربه ولا على اعبد خالفكم الذي هو يوجدكم ويتوب اليكم
واما من التوهم بالذکر للتشديد اي ان يضافوا لانه وصف محذوف

وقد اشار المفسر الى هذا بقوله يقض امر واحد وقال السهربري لا عيب
 جواب الشرك والعقل غير مبتدأ مشعر تقديره باننا لا نعبد ولو وقع
 المقارع متعبا بلا دون جاء الجزاء ولا كنه مع العاير ربع اهل وقال
 الرازي ذكره هذه الايات تحت امور الاول اعبد الله الثاني ولا تشركوا
 به عباد الله يتوابعون والمفعول انه لما يتر ان يترك عبادة غيره
 الله يتر ان يترك الاشتغال بعبادة الله تعالى الذي خلقكم اولاً ثم يتوابعكم
 ثانياً ثم يبعدكم ثالثاً كما جاء اية الى ومع وهذا الكنعني يذكر الترتيب
 لقوله منيها على التوافق الثالث وامر ان يكون من المؤمنين
 ما ينقل من عبادة الخواص الى الامران اربع وان افهم وجهك
 للذين حينئذ الامر الختام من ولا تدع من دون الله انتهت به
وقوله لنشكركم على نعمتكم ومن دون الله فبديع ايامها
 عبادتم غير الله لشكركم في دينه **وقوله** وقيل اي يحرره الوحي
 اي يقول من قبله تعالى على لسان الملك ان افهم اياه اصرف
 وجهه وجهك اي اذراك بكليتها حينئذ حال من الفاعل المستتر
 جافهم او من المفعول او من الدين **وقوله** اليه اي الى الذي
 وعبادة السبط وعكس على ان يكون غير ان حلة ان محكية
 بعبادة الاسرار لا غير ذلك لان مناهج جواز وصلها بعينه

الاعمال

الاعمال دلالتها على المصروف ذلك لا يختلف بالتجربة والكلية وروى
 كون الصلة خبرية في الموصول الاسمي اما هو للتوصل الى وصف
 المعارف بالجملة وهي لا تقوم الا بالجملة الخبرية وليس الموصول الخبري
 كذلك اي وامر ان لا يستغفارة في الدين ولا استغفار في ربيع باداء الامر
 والاستغفار عن الفحشاء انتهى بالمعنى وهو في اية السجود بالخبر
وقوله ولا تكونوا على افح داخل تحت الامر اه ابو السجود
 وعلى صنيع المفسر داخل تحت الغيل **وقوله** ولا تدع اليه عكس على قوله
 قل يا ايها الناس غير داخل تحت الامر اه ابو السجود **وقوله**
 بلان جعلت كشيء بالفعل عن الدعاء بجاز اي فان دعوتك لا لا يتبعك
 ولا يفرق وجواب الفتح بلانك وغيرها من الخايم وتوسكت اذ
 ير الاسم والخبر وترتبهما بعد الخبر وروى في ذلك العاطلة
 اه نهر **وقوله** وان يمسك الزفير ليل السلب التبع
 عن الاصنام اه ابو السجود **وقوله** وان يردك في غير افعاله
 ذكر الارادة مع الخبر والمستمع مع الفرمع تلازم الا
 مربى للتشبيه على ان الخبر يراد بالذات وان الفرائد مضمرة لا
 بنفسه الاول ووضع الفعل موضع الفهم للدلالة
 على انه مشغول بما يريد به من الخبر لا استغفار لهم

عليه ولم يستثن له مراد الله لا يكره، انه يضاف ويضاف
 الرازي لما يترجم الآية الاولى الى ان الاصناع لا ينفرد ولا تنفع
 بغيره، هذه الآية ايضا لا تنفع وعلى دفع الغر الواصل من
 الغير وعلى دفع الخير الواصل من الله **وهو قوله** فلا يليها
 الناس الخ اذ لا جمل ان تنفع معذرتهم بمفادها في الامر
 وقال الرازي لما قرأ الدلائل على التوحيد والنبوة
 والمتقاة فتح هذه الصورة، هذه الخاتمة الشريفة العا
 لية **وهو قوله** الحق وهو الرسول والقرآن ودين الاسلام
وقوله ما جبركم اياكم حكمه يقال اجبركم على الامر اذا اكرهتم
 عليه وجبركم اذا اصلحت **وقوله** على الدعوى ايدعوتهم
 ايدعاه اياهم للايمان **وقوله** خيبر الحامير اذ
 لا يكر ايدعاه في حكمه لا كالمعلم على البسوا الحر والظوا
 هر وغيره من الخ كذا انما يعلم على الظواهر من
 لعدم علمه بالبسوا كذا

سورة نوح

فصل في سورة نوح عرابي عرابي قال قال ابو بل
 يارسلون الله من شئت فان شئت من نوح والواقعة
 والمسلات وعلم يقسمه لون واذا الشمس كبرت في غير
 الترميز وفلان جبريت غريب وفي رواية غيركم قال قلت
 يارسلون الله عجل اليك الشيف فلان شئت من نوح والواقعة
 الواقعة والواقعة وعلم يقسمه لون وفي رواية غيركم
 الفلا شيت فلان بعض العلماء سمى شيفه صلى الله
 عليه وسلم من مادة النور المذكر كونه لما فيه من نور
 البقعة والبعث والحساب والجنة والنار والله
 اعلم بمراده صلى الله عليه وسلم انه خازن ومناسبة
 اوله مادة السورة لما قبله لا يخفى اذ قال فلان في باب
 الحق وهو القرآن والمراد بالكتاب من القرآن وهو
 مود مبتدأ خبر عنه بغير من قوله مكتبة وقوله مكتبة التي
 وهو مود مفعول من امره لانه خبر العلم وان كان
 في هذاته مصر واما قال السمين ومزار الخليل
 وسبويه فيقولون فوات مود وتبكرت مود
 فوات مود في الاصل لم يكره في سورة السورة ومضى
 مؤنثة ومود غير في الاصل مبتدأ خبر عن
 لاطم اذ لا يقتضيه في الاصل الاصل الاصل الاصل
 واما الاصل في بيت الواو ومضى في بيت عرابي الخازن
 وموافقه ابي عرابي في قوله او الا في موافقه مطلق
 وموافقه او الا في موافقه مطلق على قوله في مطلق
 في مطلق على قول مطلق في مطلق وعلى قول ارجع الى

سورة نوح
 قوله صلى الله عليه وسلم
 شيت من نوح والواقعة
 والمسلات

مسودة من الكتاب منقول من قوله في الآية المبرأة بالآيات
 مفيدة وهي اجل من السور النبوية على ما في بعض
 النسخة نظرا لمتننا لا يعتبره خلافا لوجوه وقوله
 ثم مضت ثم بعثوا الوار وفلان السمين ثم على يد من
 اتوا حتى لا ياتوا حكمة ثم مضت بحسب اسباب النزول
 وجعل الزمخشري في الترتيب في الاصل بالاعتناء في النوع
 في الاما وجم من لدن حكيم خبير فلهذا حسنت لان المعنى
 احكم حكيم ومصلها اشرعها وبينها حكيم خبير
 بكيفية الامور بل اختصار وقوله بل اهلك امر بآيات
 على الاصل بل بعد ما فوله من حكيم غير صفة للآيات
 وصف به بعد ما وصف به حكمي آياته وتفصيلها في الاثر
 على علو رتبته من حيث الذات ثم وصف بآياته الصفات
 الواردة على علو شأنه من حيث الاطاعة او غير شأنه
 عن المشرق المشرق او طلة المبعثين ارجو السعد
 فوله ان لا تعبروا لتقليل المبعثين فلهذا مقتدر الحرم
 المحرم بل لا يمنع غير المبعثين اولى من الاصل
 فتركوا بطلاة غير الله فنعبدوا الله فاعلموا انهم
 لا انسانية ولا استثناء من الاثبات وقوله انه لكم
 لما ذكر شقون الكتاب في آية من جاء به من رسلك عن
 الله لتبلغ احكامه انه ابو السعد فوله منه في منزلة
 الحكيم وحيدان اهو كما هو في الظاهر انه يعود على الله
 فتركوا آية الكون جنة الله تزيير ويشير فيكون منه
 في موضع الحلال لانه لو نزل في كمال صفة والآيات

شمس من سورة سجدة
 بمسكت من سورة سجدة

انه يعود على الكتاب من قوله في الآية المبرأة بالآيات
 منه لمن دامت وعمل طالحا وفوق الاثبات الا ان التوقيف
 اعم اذ به يحصل الاثر جاز وقوله وان استغفروا
 معصوم على ان لا تعبدوا الله عطف على قوله وقوله
 ثم توبوا عطف على ان استغفروا فلهذا حسنت لان المعنى
 وقوله من الاشرار اراكم عواذهم فوله فيتم على قوله
 وان استغفروا وقوله ويوت اليه من ربكم فوله
 اتوبوا اليه وقوله مضى الحكيم لك الاصل اولا
 واللام انما يحسن بجملة لانه على الاول يكون قوله
 جزاء اشارة لتفسير مضى وعلى الثاني يكون تفسير
 لفضل الله فوله وان تولوا ارجو الامور الثلاثة
 ترك عبادة غير الله ولا استغفار في الغيب ولا اقلع
 عن الشرك والتوبة التي على عمل الظلمات كما في
 المفسر في الكفر فوله في حروف اية فيقول على قوله
 وما يتلوا من آيات فلهذا حسنت في على تارة في الاصل من
 قبل الخطاب والفضل مجزئ مجزئ انون فوله في
 كان يستحق ارجو جماعة من المسلمين وقوله ان يتعلم
 لا يقف حاجته من البراءة والخلع وقوله فيقضي
 ارجو المبعثين في الظاهر ان المراد به في وجهه
 وصلة ارجو في الجنة السماء هو ما من ارفع
 في قوله وعلى من اريد ان يكون معك فلهذا حسنت
 فيكون من موعودا في قوله ان يكون المراد في وجهه

قوله من سورة سجدة
 حسنت الاية في معنى ويوت

الى السار و لم ابره من الوجود عليه فيكون منسوبا
 على ما علم المتكلمين في قوله و قيل في المناهضين
 في بعض منسب الاربعة منسب في الاخص من شريف
 وكان رجلا خلقوا للاملا منظر و كان يفتي رسول
 الله بما يحب و ينشور بقلبه على ما يكره بعل هذا
 يكون السراد بل العود القلوع و تنبيه هذا استقرار
 على المناهض عليه من التوفيق و الاعراض و قيل في سبب
 نزول ما كذا الرجل من الكلام في قوله و قيل في
 ستره و تنبهي قلبه و يقول الله يعلم الله ما في قلبه
 ان كان ببعض تصرف قوله لم يستحقوا منه
 عيب ان الاستحقاء مطلوب لان نقله من المستتر
 مناديا بغيره غير مبررا فذكر في الملا و ان كل
 نقل لا تحمي عليه خلافة فلما قيل انك نزلت في جماعة
 من المناهضين او جماعة من الكلام في شريف
 ان يحق قوله من اظهر المشر المفسر على الله
 عليه وسلم صرح بالاشكال فلا فاري في حاشيته
 هذا يمكن الجلال الفول انما بفيل لان النفا و حوث
 بل المبرية و السورة ملية و احيى
 من الناس من يحب قوله في ما لم ابره بعض النافين
 لا في الاول في الجا فلذا فرمه مع اشكاله و قوله
 فيثون العلم فيثيون لانه من بل في ما لم ابره

في الاحياء و الاستشاه
 استعمل في شريف الاشياء
 في الاخص من شريف
 و قد عرفت في قوله اذا
 حوث

في قوله فيثون
 في قوله فيثون
 في قوله فيثون

منقلت

منقلت حركة الياء الى النعم فليها في حوث لا تنقل
 الى السار منوزة في قوله لاء الياء المحذوفة من الالف
 قوله / الا حين معون لم يعلم بكونه الا يعلم ما يسرون
 وما يعلمون حين يستغشون ثيابهم و قوله ما يسرون
 اري فلوهم و قوله وما يعلمون اري ابره ان و فقال
 الاستحقاء في ناصب منظر الطوب و جنان احواله
 فيقر يستحقون و الثاني ان الناصب له يعلم و هذا
 معنى و اري و كما ان انا يجوز و اغيره ليل في تفسير
 علم الله تعالى سرهم و علمهم من الوقت الغامر و هو
 تعلم علم في كل وقت و هو غير لان الله اذا علم
 سرهم و علمهم في وقت التفتيش في الخ عفي به السر
 ما و في غير و هذا بحسب العادة و لا ابره تعالى
 لا يتقوت علمه و ما يجوز ان تكون مكره و ان
 تكون بمعنى الزير و العايد محذوف اري سره و يعلمونه
 انما يحرم و هو و ما مر دابة في بيان لكونه علما
 بل المعلومات كلها و قوله و هو الخ خلق في بيان لكونه
 قادر على الممكنات بل لم يتقرر التوحيد و ما سبق
 من الوجود الوعير في قوله و فتعلمه / الا على الله الجار
 و الجور في قوله و يعلم / معطوف عليه فهو داخل
 في غير الوجود و قوله في قوله و هو الخ خلق في بيان لكونه
 قادر على الممكنات بل لم يتقرر التوحيد و ما سبق
 من الوجود الوعير في قوله و فتعلمه / الا على الله الجار
 و الجور في قوله و يعلم / معطوف عليه فهو داخل

١٥

مصر وماعنهم يوم ياتيهم العذاب او قبل العذاب يوم
 ياتيهم محذوف تقديره لا يجوز فتح العذاب يوم ياتيهم
 وذلك على هذا المحذوف مبيحان الملك وقوله وحادي يوم
 ويجيب ومومعه مومعه على جملة ليس مومعه غير الا
 الاستغناء حية وقوله ما لا نوافل لك وقوله من
 العذاب بيان لما وقوله بغير شقة العرج سرور
 الا ان يصرحوا فيه بالثلاثة او حية اخر ما انه منقول
 على الاستغناء المتصل اذ المراد به جنس الانساء
 لا واحد بعينه والثاني انه منقطع اذ المراد به الانساء
 شخص معين ومومعه مومعه العوضين منصوب المحن
 والثالث انه مبتدأ والخبر الجملة من قوله اولئك
 لهم مغفرة ومومعه مومعه محذوف وقوله مغفرة يجوز ان
 يكون مبتدأ والخبر الجملة خبر اولئك ويجوز ان
 يكون لهم خبر اولئك ومغفرة مومعه مومعه بالماستقرار
 اذ سمي بالخراب وقال الكرخي وقوله اذ فتنا الى
 اعطينا ومومعه مومعه مومعه مومعه مومعه مومعه
 قوله بلعلله ان المقصود بهذا الترتيب التمهيد
 مع الاستعلاء لا الترتيب تبليغ بعض ما يحسن اليك
 ولا يقين به صري والتزم والحق مستعجلان
 منك مقوله وظاهري معطوف على تارك الامر وعلل
 ظاهر الامر وعلل يقين صري ان يصرح له فيقول

مومعه مومعه مومعه
 مومعه مومعه مومعه
 مومعه مومعه مومعه

به ارباب البعض لا يتلوه عليهم وقال الكرخي
 الاستغناء منقطع ومومعه مومعه مومعه مومعه
 ارباب المغفرة فيكون الانسان شخصا معيناً فان ارباب
 به جنس الانسان لا واحد بعينه بمقتضى الان
 يكون بمعنى الناس والناس يشمل الكافر والمومن
 بعض ما يوحى اليه المراد به البعض ما فيه نسب
 والحق مقول ما لوائه ان يتدبر ان غير هذا ليس
 فيه نسب والحق مقول ما لوائه ان يتدبر ان غير هذا ليس
 فانزل الله بلعلله تارك الاية من امة ذكره المفسرون
 بمعنى الاية ومعلوم ان الانبياء معطوفون من
 المعصية ومن الهمم به وترى تبليغ البعض التزمه
 مومعه مومعه مومعه واجبا بواجب لا يجوز
 اخر ما ان المقصود بهذا الترتيب التمهيد والحق مقول
 بالابلاغ وتلاذ يند والتحق على عدم الترتيب الثاني
 ان الكفار كانوا مستقرون في الاخرة وان الانبياء
 يقين صري من ذلك فلكره ان يلحقهم ما يستقرون
 به بلهم الله ان يلحقهم وان لا يلحقهم الا يستقروا
 انهم من الخازن وقوله وظاهري ان يتركه البعض قوله
 ان يقولوا انهم مقولوا ان كنت صامدا في انك رسولا
 التي تقيم بالقرآن في الملة وبيانها عن غيرك مع
 انك بغير هذا انزل اليك ما تستغنى به عنك والحق
 وهذا انزل عليه مومعه مومعه مومعه مومعه

مومعه مومعه مومعه
 مومعه مومعه مومعه
 مومعه مومعه مومعه

مومعه مومعه مومعه

ان اسلموا فقال الكرمي انما هو الاستيعاضة بمعنى
 الاموال الخاطبة في الاموال او ما تفيد عليها من قوله جاتوا
 وادعوا وما تلافى عنها من قوله هو الا انتم مسلمون للمشركين
 شوا من كان الا ان قرش طينة مبتدأ واسم كان غير مستر
 يعود على من وعلة يراد به كان وفي ملأه يراد به في
 مراعاة الجاهل من وقوله نوح ان جزاء الشرك
 مجزوم بجزء اليلاء وفي قوله اليلع العلم الاموال في الكلام
 مراعاة معناه من قوله من كان في يوراء مع مبالغة
 الاموال اليلع نوح اليلع العلم اليلع المراد مجزوم
 الاموال وقوله وزينت اي ما يتزين به من
 الحكمة والامن والسعة والرزق وكثرة الاولاد
 والرياسة وغير ذلك ولا يميز المراد بالاعمال العمل
 كليم فان يعظم لا يجوز ما يتشبهه كذا في علمه قوله
 من كان يراد به اجلة الآية وقوله لا يتخسر انما
 عبر عن عدم نقص العمل بنفي الخسران من نقص
 الحق مع انه ليس له مثله في حق غيره ولا في حق
 غيره اعطاه بالتعريف التي هي اعطاه الحقون
 مع ان اعماله بعزل عن كونها مستفوعة لئلا
 بناء اللات على ظاهر الحال ومبالغة في نفي النقص
 ان كان ذلك نقصا الحقون فلا يدخل تحت الموضوع
 والحدود عن الكرمي اعلاه ابو السعود ونود على القول

زينة العبد الدنيا
 مودة وامن

الكرمي

ان الكرمي وعلمنا ان قوله في العلم وعليه جلا
 اشكال في قوله ليصر لهم في الاخرة الا اننا نؤمنه
 وفيك في الميراث بلا عمل وعلمه فيشكل الحصر
 المذكور الا ان يقال انه محمول على الزجر والتغيير
 فقولاه وحيد في قوله حبره وقوله ما صنعوه
 اي في الدنيا وقوله وباطال اي في نفسه وموعظه علمه
 في قوله الاخرة حبره لانه باطل في نفسه وقوله اجمع
 كان من مبتدأ خبر ما فقرة المفسر بقوله ليس
 كذا في جواب الاستيعاضة محذوف فقرة المفسر بقوله
 لا ان لا يستغنى عن فعله صريح بما ذكر المحذوف في قوله
 تعلى اجمع كذا مومنا كذا فلا سقلا يستقرون
 وقوله على بيته اي مطلقا بالحق وبما في نفسه وعليه
 بالجمع في قوله اولاد يومنون به للتعظيم وقوله
 والمؤمنون وعليه بالجمع ظاهر في نصحة والمؤمنون
 بالوامر وقوله ويملكون الحكم كذا ومعنى الظهور التبعية
 كما قاله المفسر ومعناه لانه يؤيد ويشتد ويغوي
 لما قاله الخازن وعبارة الشهاب في الضمير في يملكون
 على علم من وقيل على البيعة لانه في معنى الميلاء
 والثناء للمبالغة كعلمته ونسبته اه في قوله ومن
 قبله خبر مفعول وكذا مبتدأ مفعول وقوله مثله خبر
 ثان في قوله مومنا كذا كذا على بيته وقوله

انما هو قوله سبحانه
 انما هو العلم ان العلم هو
 الميراث في قوله

ايتها اهل كنان جبريل شامره قوله امامنا اى مقتورين
 الى يوم يرحم الله اهل كنان اى من اهل البيت ومن بعدهم الى يوم القيمة
 باعتبار احكامهم المؤثرة بالقرآن اى اهل البيت السعد
 من ذرية بلاتة الخطباء له والبراد غير قوله ومن اهل البيت
 وبغير المسلولين بل العرب وقوله كى لهم منها من اوطى بهم
 اربعة عشر رجلا اقولها اعتبر اهل الكوفة واخرها كونهم
 في الاخرة اخسروا غيرهم فلا شارة الى العتبة الاولى
 بقوله ومن اهل البيت اى من علم الله كذا والى العتبة
 الثانية بقوله يعرضون على ربهم والى العتبة الثالثة
 بقوله ويخوفون الاشهاد بما وراء النور كى يواظبوا على ربهم ومن
 الملازمة النورية يحفظون اعمالهم عليهم في النور والى العتبة
 الرابعة بقوله الا لعنة الله على الظالمين والى العتبة
 الخامسة بقوله النور يجرده عن سبيل الله والى
 العتبة السادسة بقوله ويقولون عوجلا
 والى السابعة بقوله ومن بعد الاخرة ثم كما جرد
 والى الثامنة بقوله اولئك لم يكونوا معجزين في الارض
 والى التاسعة بقوله ما كان لهم من دون الله اولياء
 والى العتبة العاشرة بقوله يلعنهم العذاب
 والى العتبة الحادية عشر بقوله ملائكة استطيعون
 السمع وما كانوا يبصرون والى العتبة الثانية عشر
 بقوله اولئك الذين خسروا انفسهم والى العتبة الثالثة

اربعة عشر رجلا
 اعتبر اهل الكوفة
 كونهم اخسروا

عشر

عشر بقوله وظل عنهم ملائكة نورا يعقرون والى العتبة الرابعة
 عشر بقوله لا جبر اى في الاخرة ثم كما جرد
 اعتبر اهل كنان بمنزلة قولنا لا يجوز ولا محالة ثم كثر
 استعجابهم حتى طارت بمنزلة عفا تقول العرب
 لا جبر اى لا محسوس على معنى عفا اى انما محسوس وانما
 المتحوشون بلهم وجوه خمسة كما تقدم ان رازى
 قوله يعرضون اى عرضا يظهر به في حقهم وقوله الا لعنة
 الله من اهل البيت اى تعلى اهل البيت السعد وقوله
 ومن مقتورين غير كذا جرد قوله معجزين اى في حقيقتي
 انفسهم من اهل كنان لوارادوا في الارض مع سعة
 وان من اهل البيت كل من اهل البيت السعد وقوله وما كان
 لهم من دون الله من اولياء اى اسم لك ولا من اهل البيت
 والى العتبة السادسة بقوله اولئك لم يكونوا معجزين في الارض
 كى العذاب اعترضا وما لنا قينة نفى عنهم ذلك
 لما لم يقتضوا به وان كانوا في السماء واجساد
 وفلك جملة يلعنهم مستلزمة والى العتبة العاشرة
 اى ملائكة اى في الحقيقة من اولياء وان كان سورا
 يعقرون اى اولياء في سبيل غنطار قوله ملائكة
 تعلى في جماعة العذاب قوله اى لعنهم اى توجيبه
 لنفسي لا محسوس من كذا جرد قوله اى اهل البيت وقوله
 والى العتبة العاشرة من السماء والى العتبة العاشرة

Copyrighted by King Saud University

لا شريك عبادته اذ السجود من الالهة وشبهه عنده
 ومن اوجه اذ على الله تغيب عنه كل ما يورث عليه قوله تعالى
 ويرجع بينهم فيقول اي شركاء اولئك انتم تشرعون
 الايات من قوله اجمع فيه ثلاثة اوجه (الاول ان
 لا يثبت له سبب وجوب فعل بمعنى هو وثبت وان
 وفاء في حين فلا فعل ان هو وثبت كونه في الاخرة
 مع الاخشسوه ومنه من ذهب بسبب وثبت ان جرح
 بمعنى كسب وما بعده مفعول وما عليه ما دل عليه
 الكلام ان كسب ذلك خسرانهم والمعنى ما حصل من ذلك
 الا خسران خسرانهم والثالث ان اجرح بمعنى لا يبرأ
 بل انهم في الاخرة مع الاخشسوه اذ ابا السجود قوله
 مع الاخشسوه وفاء له اذ لم يخلص من الخاسرين الا ما مضى
 نزل بغيره صورا غير سبيل الله وصورا غير من بطلوا
 واخلوا او ما مضى نزل في غير صور غير سبيل الله
 فبنا سبب (الاول الاخشسوه) وفي الثاني الخاسرون
 اذ في وفيل لانه في الجنة للجنس وجرح اسم مبني
 مع على الجنة ومنه واسم في محل جمع بل لا يتوار وما
 يعود ما غير الا ان في الجنة وصار معناه لا الخاسرة والابر
 وفيل لانه في الجنة وجرح في محل جمع عروضا
 الجار والتقدير لا محالة في (ان) في الاخرة اي في خسرانهم
 وفيل لانه في الجنة متفق على كماله في الجنة فبرأ الله عليه

مع
 جرح مع اشتراك
 افسد

مع
 جرح مع اشتراك

ذالم

ذالم بقوله لا شريك عبادته من الالهة وشبهه عنده
 لم يورث جرح فعل ما في معناه كسب وما عليه مستقر
 يعود على معلم المولود عليه بسبب الكلام وان وما
 في حين على موضع المفعول به لان جرح يتقوى اذ هو
 بمعنى كسب فتقوى راية كسبه معلم وقوله
 خسرانهم وعلى منزا في الوقف على قوله لا شريك يثبتوا
 بجرح وفيل معنى اجرح لاصول ما منع ويكون
 جرح بمعنى القطع فيكون جرح اسم لا مبني معها
 على الجنة وخبرها ان وما في حين على او على عروضا
 هو الجرح لانه لا منع من خسرانهم وفيل وهو
 من ذهب التحليل وسبب جرح لانه اجرح مركبة من لا
 النافية وتفيد التكرير كسب كسب خمسة عشر وصار
 معناه معنى فعله وهو حق في علم من ابر تقبض
 ما يعود على الالهة عليه بقوله تعالى اجرح ان انما
 ارحق وثبت كونه النار لهم او استغفر الله لهم بهاء
 خمسة اقوال للمخافة (السموية) (النورية) (الانوار)
 لما في الله عز وجل احوال الكبار في الدنيا وخسرانهم
 في الاخرة (التجيم) بذكر احوال المؤمنين في الدنيا وخسرانهم
 في الاخرة (الاضحيات) في المقتة هو الخسوع والخشوع
 في الدنيا في الدنيا (الاضحيات) يتعوى بالاولى والاعمال
 فان قلت اضحيت بلان الكفر بمعناه الحمد لله

لا خسرات
 ولا خسرات
 ولا خسرات

واذا قلت اخبت له معناه فمشتع وفتح له مقول
ان انزير امتواو علوا الصالحات اشارة الى جميع اعمال
الجوارح ومنه واخبتوا اشارة الى اعمال القلوب
ومع الخشوع والخضوع له عز وجل وان ما ذكره
الاعمال الصالحة لا تنفع في الاخرة / لا يحضرون
اعمال القلوب ومما الخشوع والخضوع له عز وجل
ما ذكره اخبتوا الا خبت بالعلمانية كانه معنى
الكل انهم ياتون بالاعمال الصالحة لمسلمين
الاصوات وعمل الله بالثواب والجزاء على تلك الاعمال
ويكونون مسلمين على ذكره سبحانه وتعالى واذ
مستمرنا الا خبت بالخشوع والخضوع كانه معناه
انهم ياتون بالاعمال الصالحة خا بغير حيليين
اه لا تكون مقبولة ومما الخشوع والخضوع له عز وجل
فقد علم فيه خا لرون وظاهر ان الخلود فيه ليس
بمستمر بل اولاد المخصوصين على المؤمنين وان لم يجد
الاعمال له الخلود في الجنة على من عباد الله السنة
اه طرفة من مثله غير مسترا ولا اعلم خبير
وشبه مبري الكلابي بالاعمال والاعمال مبري المؤمنين
بالسمع والبصر ومومن بذكر الله والعبادة
فما قلنا لم قول تشبه الكلام على المؤمنين احب
بان المتفق ذكر الكبار مقوله وكان من احياء الدنيا

الزينة

وزينة بلزلة من تشبههم ولما ذكرنا انصاره
الغير اتبعه بانصاره الا انه ولما ذكرنا ان يعقل
العب اتبعه بانعتاج الا انه ومومن بذكر تشبه
امر وعقله بالمرحسوم واذ انه تشبه على البصيرة
ومعنى بعمر البصر وعلم السمع بجامع مطلق التردد
بل تشبه متردد في طرق الصلوات والتشبه به متغير
في الطرق الحسية ان سمي باقتضاه فصوله
كلامه كمثل صفة الاعمال والاعمال مع الكلام خوف
بما وكذا في قوله والبصير والسمع والسراد بالاعمال
والاعمال ذات واحدة انصفت بالوصف وكذا البصير
والسمع ان مثل الكافر في عدم الامتناء بغير
مثل شخص انصفت بالغير والعلم الحسيين على
يتم المقصود ومثل المعصية الاعتناء بغير
مثل شخص انصفت بالبصير والسمع الحسيين على
الكلوب من مثله ان صفة ومومن على التميز
المحور في العلم والاصل من يستحق مثله ان صفة
والاستيعاب انك لا تظلم المعصية فصوله فيه
ادخل الشا الى الثاقبة كالمسببات له في يد التميز
بما ومنه على قراءة التثنية وفراة السبعة
تذكر في خوف احسن الشاير على قوله وما ابتاد بين
التم فويقني / اول تشبه المعصية على مادة القراءة
فصوله وانفاد رطلنا ان شروع في رحلة فصوله

119

اسم فروع عليه السلام
عبر الغفار

من قصر الانبياء تسليمة المتقين عيشا يعلم ما وضع
لغيره من الانبياء وتقوم ان نوحا اسمه عبر الغفار
من ان الغفر وعاشرا الف سنة واربع مائة وخمسين
سنة وقيل الف سنة وخمسين سنة وسبعا مائة
الف الف الف سنة في سورة العنكبوت في كمال الجلال
فصوله ان في الباء المفردة في مائة الف سنة في طينها
بلا انوار وقيل بول على فرائد العنكبوت في ان ارسلناه
بها لا تعبروا واما على فرائد من كثر ان قبل من
الغفرية ومن ارسلناه وقوله ان لا تعبروا والباء
المفردة منها المتعبرية ولا تامة في ان ارسلناه
بها انتهى عن عبادة غير الله ولا اشتغال بعبادة
الله وقوله ان احكام في تعليل لقوله ان لا تعبروا
ان لا تعبروا انهم وقوله عزاء يوم اليم المتكلم
بكونه مولى الله عزاء لا اليم في نسبة الالام
الى اليم بحاجز على الوفوع العزاء فيه لانه قوله وقوله
ان ارسلناه عليه بثلاث اشبه ما نزل في الانبياء امثلا
وما نزل في الانبياء وما نزل في الكرم وقوله انهم
الاشد اشرا لا يقولون انهم ان كنت على بينة ان
وتعصيا بقوله في الف الف الف سنة من انهم
ولا اعلم الغيب ردة المتكلمية ولا القول في انهم
كل اسم في انهم قوله ما نزل في الانبياء في شري
علمية والبعثون في انهم قوله ما نزل في الانبياء في شري

والانبياء حال وما نزل في الانبياء علمية وقوله انهم
ما نزل في الانبياء في موضع البعثون في انهم
وما نزل في الانبياء في موضع البعثون في انهم
انهم انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
جمع اسلاف وموصل في انهم في انهم في انهم
وما نزل في الانبياء في انهم في انهم في انهم
يتبعهم ضعفاء الناس من انهم في انهم في انهم
لا يتبعهم بطان ولا جمل في انهم في انهم في انهم
بها في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
من انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
ويحتمل ان في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
يناسب الاول حيث في انهم في انهم في انهم في انهم
وقوله انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
من انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
اولوا رايهم او خلاصهم رايهم ولا يجوز ان يعمل ما قبل
الانبياء في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
لا يتبعهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
في غير انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم
في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم في انهم

يافق في هذا الخطأ غاية الشك فيهم وقوله ارايت
 المفعول الاول فذكر القيسر وهو البناء والثاني يوافق
 من قوله انتم مكمومون ارايت في الجواب من الاستبعاد
 وقوله لا اقول على اجباركم وقوله بيا اى حجة وبيان
 يشهد في هذا النبوة وقوله معجيت اى البيعة
 ارايت هذا الله عليكم وقوله وفي قراءة اى سبعة
 وقوله تشويروا الميم اى وشم العين اى عمت وذل
 المسمى بيعة مريم من ربه فاعت البيعة اى بيعة
 مريمات ربه وقوله رحمة من عنكم يجوز في الجمل
 احياءه يكون نعتا لرحمة وان يكون متعلقا
 بانه ثناء وقرأ عمت بفتح العين وكسر الميم من
 بناء الاستناد المجاز اى عمت البيعة عليكم فلي
 تروكم واذ اعد الله على البيعة كلانك جملة وانك
 رحمة معترضة بين المتعاطفين وفي قراءة سبعة
 معجيت بفتح العين وتشويروا الميم ببناء المجهول
 واصلي معجيت الله عليكم اى ابرهه عفوكم لكم
 محذوف جاعل عمت ومع الله تعالى للعلمين وافيهم
 المفعول وهو غير البيعة مقامه وهو تقوى
 الكلام على ما ذكره الانعاش وتلخيصه هذا ارايت
 يطلب البيعة منصوبة ومفعول الشرط يظلمها
 محذوف في بيا عمل الثاني واخرى الاول والتقدير

اريت

ارايتكم البيعة مريم اى كنت عليكم ايتكم مكمومون
 محذوف المفعول الاول والجملة الاستفهامية
 في عمل المفعول الثاني وجواب الشرط محذوف
 الميم اى عليكم وقوله انتم مكمومون اى منكم الميم
 متطهير وتقوى غير الخطاء لانه اخبر واشباع
 الميم الواقعة بعد الكلام واجب وتلقى فيكون
 لاثير اى لا غير الخطاء والثاني غير الغيبة
 وهو جعل مضارع مستر الميم التكليم اى وانتم لهذا
 عارصون جملة جمالية يجوز ان تكون من العباد على
 وانه تكون من احوال المفعول ومنه الجار لاجل العباد على
 اى سبب باختصار قوله كما امرتموه ففوقه والواله
 امنع واخبر ما رواه الاساطلة عنك ونحو تنعك
 بما لنا نستحق ان يجلس معهم في مجلسك وهذا كما
 قالت فريش لمحمد لما تقوى في صورة الانعاش والتقدير
 الذي يرون ربه اية وقوله انتم ملاقواهم استقينا
 بغير التعاليل وانه فومما يجملون صفة لا يرونها
 اذ الايتان هو الموصوف دون صفة دون لا يغير
 وانتم مكمومون على التجدد كل وقت والموصوف
 ذكر توطئة للمبصر اى سبب فيه اى اعلامه من هذا
 احوال الميم اى اخبركم بمقور تقوى انتم و
 لا يرونها ملاقواهم والافان مقومة من شأينها

١٥

املا تذكروا ما ابرهه

غير طاعة الاول على ما يقع الجواب لا ان حصل الشرط
الثاني وهو جوبه الخارجه قبل وجود الاول بل هو ان ينعكس
الامر وجوب الاول او لا لم يقع المعنى بل هو ان يكون
ان كانت حرة ان كانت زهرا ان دخلت لا توارى جتن اذا
وجر دخول الدار قبل وجود ذلك زهر وهو وجوب
الكل او لا لم ينعكس وذلك لانه جعل الكل مشروطا
بوجود الدار والشرط مفقود على الشرط بل هو وجوب
الكل او لا لم يجرى الكل المعنى عليه لانه كان
مستوفى بالوجود ولما لم ينعكس به اليه جنة وطاعة
ان كانت ان دخلت ان او لا جوا جنة فقلت
وعلى سائر الينا هو هلنا تفور الكل ان كان امير
ان ينعكس فان كانت ان لا ينعكس على الخ والتوا
لو قال ان كانت طاعة ان دخلت الدار ان كانت زهرا فقلت
ثم قلت ان طاعة ان تقوى وعليه امر السعد فقلت
او عفو جنة على الكل معناه عفو من الاجراء
والجوع بعني وهو التصلب القرب وهو ان لا ينعكس
ملكه مع من تكون عا دة لا ينعكس وخيلته ان شاء
فقلت نوع ومعتقضة يرا جنة لا اجل تفصيل السامع
لصالح الجنية القسمة وفيل الخبير يفرق على
على فروع نوع او لا خير مع من في الله وعقاب من اعجز
عن فاعله ترجع الى الوعد النعم انهم ومنه فاعله

حواله فاعله ان السعي التوفيق وله بلا تفصيل انما
ان ينعكس الى امره يقال انما امر الرجل ان بلغه شيء
بغيره ان تفرق له من على ان يكون فاعله
عذرية الشدة فاعله ان يكون حتى يفسد عيافونه
بامر ينفقونه يمتا ينعكس مودة ينعكس في اليوم
الثاني ويعدوهم الى الله وكلوا عفوونه حتى ينعكس
اليه فاعله ان قال انهم رب اعز نفوسه فاعله
لا يعلم حتى ينادوا به المعجزة والشرع فنعكس
البلاء فاعله لا يلة فنعكس منهم ان اخبر من الله
قبله وان يلة الفنع منهم فيقول فكل ان ينعكس
مع ان ينادوا جنة فاعله ان يكون فاعله
منه شيئا فنعكس الى الله فاعله ان ينعكس فنعكس
ليلا ونهار الايات حتى يبلغ في الاية فاعله
الله ان ينعكس الايات فاعله فاعله فاعله
من امره فاعله على قوله بلا تفصيل ان ينعكس
الامر فاعله امر الجبار او امر اليه فاعله فاعله
انه امر الجبار لا ينعكس الى صوت روح نفسه وارواح
غيره فاعله فاعله فاعله فاعله فاعله فاعله
الصلوات واجب وما لا ينعكس الواجب اليه فاعله واجب
ويعلم ان يكون ذلك الامر امر الجبار فاعله فاعله
الامر فاعله فاعله فاعله فاعله فاعله فاعله

يسكنها وليس يرى ويعنى يا عينينا اربع الملائكة
يعرّفون الخاذا السعينة ووحينا البشارة ان الله تعالى
يوجه اليه كيف يكون عمل السعينة واما قوله فلما
تخاضت في الزرع فاعلموا بعنائه لا يطلب منه ثل غير
العزاء عنهم وانه فرحت عليهم بهذا العمل وهو
الاخرى فلما علم نوح ذلك دعا عليهم بمرذلة
وقال يا رب لا تترك على الارض اهرايا يا فتى فله
السمير يا عينينا هاهنا مفاعل الصنع اجمعوه
يا عينينا وهو يحارز نظام الله له بالحق وفيل
المراد بهم الملائكة تشبيها لهم بمقنن التلويح
الزير يتبعون الاخبار والجمع حينئذ حقيقة
فعله يا عينينا وذلك ان جبريل قال له ربك يا رب
ان تصنع الملك فقال كيف اصنعها ولست تحارا
قال اربك يقول لك اصنع ملك يا عينينا ما خسر
الفرح وجعل شجر فلما يجتلي اه خازن قوله وجمع
الملك فلما ابدى السعير لم امر الله نوحا بعملها
اقبل على العمل فجعل قطع الخشب من غير العمل
ويهيئ الفلر وكما يحتاج اليه وجعل مرفقه يمشي
به وهو يعمل يستخرون منه ويقولون يا نوح فسر
صريح تجارا اجور النبوة واعظم المذاهب انما
بلا يورثهم ولما ملكت مائة سنة يفر من الشيخ

ويقال

ويقال هم وبنواؤا لمار غرسه وملك يجمع بين مستر
وقيل انهم قتل ثلاثين مائة مائة مائة مائة
كسفات سبلي ووسطهم وغلبا يجعل السبلي
الوحدون السباع والحوام وفي الوسط الدور
ور الانعام ورب هو ومن معه في القلبي وحمل معه
ما يحتاج اليه من الزاد وغيره وكان بابا في عرض
وكان كونه تلة مائة ذراع وسكنها ثلاثين ذراع
او كونه الى جهة السماء وكانت من خشب الساج
وعلى مائة مائة ادم وعرضها خمسون ذراعا وكان
الزراع من الاصابع الى المنكب اه خازن قوله حكاية
حال ارب والمضارع يعنى الما في ارب صنعها والحال انه
كلما امر عليه وتلما هو ربة كخرقته ارب وكل وقت
مرور فوج سكر وامنه وقوله استقرىوا افعال الوالد فو
صرت تجارا بعروا ان كنت نبيل وكيف تصنع السعينة
في ربة مائة مائة وقوله فلما تصنع منكم على سبيل المشاكلة
اذ السخرية لا تليق بفعل الانبياء وقوله تعلمون
انهم مرون قوله معجزة العلم الذي يعنى العرفان
فينصب معجزة او احرا وقوله عزاء ارب الدنيا ومن
الفرح وقوله تجزى ارب مائة وقوله عليه غايته
للصنع ارب وقوله ويصنع الملك ارب وكان الخشب الى
ان جازفت الوعر ورايتها اعترافه وقوله وفار

١١٨

فقد انتشر ما رزق منه
والله اعلم

الشرور واداه من عجارة وكانت حواء تغتر فيه وطار النور
وكان ذلك النور في الكوفة على يمين الدواخل بباب
كنزة اه خازن النور مستوفى النور ورثه فغسل
وهو العجس وليس يشقى وفيل وانه يفعل من
الشور واصله تنقور في حيز الدواخل فبعثت
وشود العرب التي قبله فقلت الدواخل من
الانما هي ثم حوت تحفها ثم شرد والنور كما هو
عالم من المشهور انه لما اتقى فيه امة العرب
والبحر كما كانوا ومعنى ما رايت في بقوة ان سمين
يزيد في الغر فوله علامة ابراهيم في العلم بال
وركة السعينة فوله من كل زوج من الزوجات كل
انثى لا يستغنى احد من الاخر لا الذكر ولا انثى ويقال
لكل منهما زوج والمعنى من كل عمة زوج ذكر وانثى
فقال ابراهيم اول ما عمل نوع النور في الدواخل
الحمار فانه البخر روي بعلم ان الحية والاعف
انثى نوحا وقال لا احملنا معه فقال انما سبب البلاء
ولما احملنا مفلا لا احملنا ونحن على الدواخل احرا
ذكر احمس فراعين ينام سلال على نوح في العلم
لم يخر النور في العلم لم يعمل نوع معه الا ما يلزم
ويجب انما هو في العلم في العلم في العلم في العلم
والشور في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

الزوج

الزوج طيلة على الزوجية وحدها او على الزوج وحده
وهو المراد هنا اي من كل امر ديني وقدر او حيز انثى
بانه يعمل من الطير ذكر او انثى من الغنم ذكر او انثى
وعلى الزوجين في البلاء والمراد من العجس وانما انثى
تقع والنتى انثى او تبيض في الحيز المعزات والنتى فتوال
من العجس والنور في كل الزوجين فوله وهو معقول
الانما انثى معقول وركل زوج من حال من مفرق
عليه لانه كان صفة للذكورة فلهذا في علمه عجب
حالا وعزا على امرأة كل با لا طامنة الزوجين واما
قراءة حصر محتوي كل من هذا ما ركل حيزوا
زوجين معقول به وانثى تحت على التوكيد من كل على
ما انثى امرأة متعلق بل عملوا اهلاد مع ظهور كل
انثى قراءة من انثى كل الزوجين على زوجين
قراءة من خور كل و قوله انما من سبب الاستشاد
متكلم من موجب وهو واجب النكاح وقوله وقوله من
معقول على معقول احمس سمين فوله وبالفطنة
الانثى اليقين في العلم في العلم في العلم في العلم
ان نوحا عليه السلام قال يا رب كيف احمل من كل
زوجين انثى في شر انثى في العلم في العلم في العلم
اراد ان علمه وروى ان نوحا احمل من امره فوله اي
زوجين انثى اسلمت ان كل له زوجة في العلم في العلم

١٤١

للسفينة يوم حال الغلابة يوم والمعنى في يوم
 يوم فيها موج كالجبال في موج الظهور في شعبة
 كل موج منها يجعل في ترالمها وازنجاها وقوله في
 موج يزل على ان الموج كان كقوله لم ومظن وموج
 فيه فكانت السفينة تنسج يوم في الماء كما تنسج
 السمكة في الماء انهم السهم وردة الخليل فيفسر
 حيث قال وليعبر ثانيا قال علماء البشير ارسل
 الله المنظر اربعين يوما و ليلة وخرج الماء من الارض وذا
 قوله تعالى ففتحن ابواب السماء بل منصرفا
 الارض عيوننا على التفتي الماء على امر فر فر في حسي
 طار الماء من بين السماء وسماء الارض وارتفع
 على اعلا جبل اربعين ذراعا وقيل خمسة عشر ذراعا
 حتى غرق كل شئ غير من السفينة اذ خازن قال
 ابو حنبلان روي ان ماء الارض كان على سبعة عشر
 ذراعا و نزل من السماء على كلمة اربعين ذراعا وقيل
 وكان ماء الارض اكثر وقيل فاننا مستنوي من نزل
 من السماء فتر ما خرج من الارض اربعين يوما ذكره
 عن قوله ففتحن ابواب السماء بماء فتنهم وقوله
 في ويغرق ميقال مكسحة فيج ومكبوتة تترن
 في وفي ههنا عمل على فتنهم ما يعمل سوا
 وان كانت عايشة وعاشر فيفتن في واثبات واثبات

قوله

منوله وثلا في نوح ابنة العواقر لا تبت ومنه السواء
 كل فيل جري السفينة وفي اخاينة اليه مناوله قوله
 ان ابني من اهل دابيل على ابنة ابنة من صلبه قاله ابراهيم
 وروى عن ابنه ربيته فهو ليس من اهلهم حقيقة اذ
 لا نسب بينه وبينه بولدته والغير كان على
 ابنة ابنة من النهر وقيل قوله على ابنة ابنة
 الاول قوله يا بني اطفئ بثلاث يادوات الاولى
 ياد الشفيق والثانية ياد الكلمة والثالثة ياد
 المتكلم فخرت ياد المتكلم فخرت ياد المتكلم
 بعونكم ابا فاد غمت ياد الشفيق ياد الكلمة
 ميقا بكسر اليماء ويقطع فتراوتان سمعيتان
 فوله مستأجر الجبل الجبل التي عندكم فتنهم
 قوله وافر الله متعلق بخروج غير اربعين من
 الله وقوله يعصني اي تراكم لعلكم وقوله لا امرهم
 علمه على الانقطاع لانه ليس من ياد المعصية والسنة
 فيها العاصم ولا يستثنى الاول والثاني ومنه
 والخبر محذوف ثم اخبر المفسر من رحم صلة تر والظاهر
 محذوف وقوله بينكم اربعين نوح وابنة وقوله الجبل
 ان يالعل منوله اذ وقيل الله فسال بعضهم ماذا
 الابنة اليك فابنة في الفروان وقوله استنوت من اعراف
 السراج على اعراف عشر ريف عايشة تسعة عشر كلمة

مياشني اذ له ثلاث ياد
 في جميع الفروان وقوله
 اربعين فتنهم اليماء
 ويا دعاء يا ابي فتنهم
 سبعين

قوله
 فتنهم
 فتنهم

من قوله بيت الارض اولا ما يقع لا املأه نبع منه اولا
 قبل ان تظفر السداة وقوله بيتا را حان نزل وقوله غيب
 ميني للمفعول اذ يستعمل الازمان في شقها بقوله مائة في
 موال نصف وكان يعلم عزها وعلج بعولتها
 بعثر الارض عن البلع واستوت الى فسال
 بعض العلماء في اليسير لما استقرت بعث نوح
 الغراء اياته بغير الارض جوفع على حجة علم رجع
 اليه فبعث الحمامة بجاءت بورا زيتون بنقار ما
 ولخت رجليه بالطين فعلم نوح ان الماء قد
 ذهب فبعث على الغراء بالخبوب فلو لم لا يلف
 البيوت والحقول الحمامة بالخرقة التي عندها
 وقد تاملها بل لا ملأ من شئ تالعا لبيوت وزوى
 انه ركب السبعينة لبعث بغير مخرج وجرت
 به ستة اشهر ومثل بل لبيت الخراج فطاعت
 من سبعاء وبعث نوح ورجعه منها يوم عاشره
 وبعث وامن من معه بكميائه وبعثوا غريبة بقر الجبل
 والمنكوزة فبقوا غريبة الثمانين وهي اول غريبة عثرت
 على وجه الارض بعد الطوفان ان طار من كل نوع
 ذلك وقوله بالجزيرة مريضة بالعراى منها اراحم
 وقوله الظالمين الى العبد وقوله ساقا ولا تخاف
 في النور فكم اقامه ولا من نوح ربه الكلام من ان سزا

فبعث نوح عليه السلام
 السبعين من كل زوج
 من احياء ونباتات

النسوة

انشأه كما قبل سيرها لانه سؤال في فجأة ابيه ولا يحسن
 للسؤال الا عن امكان النجاة وقوله مفضل عظم
 تفسير لم تعجل في القول المذكور لم يعجل النجاة
 فسال فلتك كيه ناداه اربيعي فناداه
 فوج مفضل يا بني اربيعي معناه وساله النجاة مع نوح
 رب لا تنزعني من الارض من الكلام من ديارا فقلت
 فزدني بعضهم ان نوحا عليه السلام لم يعلم كونه
 ابيه كان كما جبراه فلو كان ناداه وعلى نوح انه يعلم
 انما علمه على ان ناداه فخره الابوة ولعله اذ اراد ان
 تلمز الاموال ان يسلم فينجيه الله بذلك من الغوى
 ان خازن وقوله موعين السراة ان يهوكتوضا
 بفعل وجهه ان اواله عن اراد النجاة مفضل
 ان وقوله مراحمك اشار المفسر الى ان الكلام على
 حرف الصفة او حرف المضاف فلو ان سؤاله اعترض
 بعضهم عن التفسير بل انه يفتق اة نوحا اخطا
 بشئ له واخطا لا يلية به فلو كان اخطى فمور
 المفسر على ان الصيغة ان لا ينة و اجاب
 الرازي عن فقر الاعتراف بقوله واعلم انه لما دلت
 الولا على الاكثيرة على وجوب تنزيهه لا انشاء عليه
 اسبق عن المعاد وعبه على منوال السور المذكور
 على نوح الا بغيره الاكل وحسنات الا بالرسوليات

كيف تاملوه
 في قوله موعين

Copyrighted material

المفرد بين السبب والعلل واللام بالاشتقاق
الاول على ما بينه الزبارة على ان عليه قوله
ويكون من التناويزات التي لا تنفك بالاشتقاق
بموجب ذلك في النون المشددة للتوكيد وجعل
مبنى على الرفع لا محالة بوجهين في غير ابيات
البيان وحذوها وهذا من كسر نون التوكيد في
البيان بفتحها ولامها على غير نون السبعية
بالاشتقاق فلما شذوذ قوله والتخفيف والبيان
للموافاة في غير ابيات البيان ومنه قوله في الوجدان
السبعية في قوله العقل خمسة وثلاثون الية في
مادة الية في قوله مع التخييف والتشويق
مع عن الوصل اما عن الوصل فلما ثبت في
مرحلة الاخرات كل ما لا يثبت في الية في
مرحلة الية في قوله في قوله في قوله في
دونه او فقه دون الية في قوله في قوله
وقوله اعطى في قوله في قوله في قوله
قوله والاء على ان في قوله في قوله في قوله
قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

اولاد فوج النمل تنبها في قوله في قوله في قوله
ولما يقال انه وان الصغير وفوقه بفتح وبيد
التي سنة وثلاثين لجراد والمراد من قوله في قوله
تفسير في رتبة اولاد فوج في قوله في قوله في قوله
لا تفسير من كان معه في السبعية في قوله في قوله
مؤنير في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من معه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
انما تبعية في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
او على امر في رتبة من معه في قوله في قوله في قوله
وقد رتب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
قوله من معه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
فيل في رتبة من معه في قوله في قوله في قوله في قوله
سنة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
قوله تلك مبتدأ في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
نوح في البيت ملك في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
او في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
المفرد في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وارسلنا من عطف الجمل على قوله في قوله في قوله في قوله
ارسلنا نوحا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
المفرد في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

يفور على الوجود في الدنيا والآخرى على النقص
 كذا كره في النقص وكل المفسرين يمتثلون هذا الجواب
 ما قدره على معنى لفظ العرب فان السبب والاول او
 لكون العباد موعود او عطف بيان على افعالهم وقوله
 الى عباد اسم قبيلة تنسب الى ابيها عباد من ذرية
 سابع بن نوح وعادة ابو القبيلة ونسبت باسمه وولد
 من تلك القبيلة فينقسم الى عباد اجلاء وبينهم
 ونوح ثم في سنة وعاشرا ثم في سنة واربعين
 وسنتين سنة وقوله من القبيلة الى ابيهم وقوله
 والهم في معنى العلة وقوله لا اسألكم الا خالصا بهذا
 فترتيب فوهم اذ اعاة لما عصى ان يتوهموه واصحابنا
 المنسوبة ما في ايامنا من شوقنا بل المصاحف مع بعض
 من التاثيرات ابو اسعود وقوله على التوجيه الى على
 تليغهم وقوله اجروا فان في نوح ما لا هو بمشقة
 انزل المال انفس بقوله خيرا لحياته وقوله استغفروا
 اراسلوا وقوله بل انفسك ان يعلوا وقوله معوه اي
 معوا منه ثلاث سنين وقوله البرور الى الاستقلال والنزول
 والانتداب وبيان ذلك في سورة يونس وقوله الى
 فمما يوحى اليه من سورة النور على احوال ولم يبق شيء وان كان طائفة
 من الاسماء الصالحين في كسر على النقص والاشكال ان معناه

للمباني

في قوله
 في قوله
 في قوله

المبالغة في استعارة المذموم والمؤث في كسر وشكر
 والاشكال ان الله عز وجل من ميعال على كل من السب
 وقوله والاول والانت في عفتنا سماه في الماثير سنة
 لم تليد ومن كثر استغفاره كثر ثوابه كذا في سورة
 في سورة نوح وقوله استغفروا ربكم وقوله في سورة
 حال خوره بيضة من معجزة وكذا في معجزة ما يات
 وقوله في كبره في عاظم لا ينظرون حيث علمه الله
 منهم مع قدرته على قتله وقيل هو الرجم الذي
 المذموم في سورة الحاقة بقوله استغفروا ربكم سبع
 ايام / اية وهذا القول الثاني هو المعتمد كما في الكفر
 وقوله على قولك ان على كنه او على صدقه وقوله الحنة
 اي عبادته وقوله اي لقولك اشار الى ان من الله تعالى
 قوله ان تقول الا اعتراف الطاهر ان ما جرت احوال
 معقول بل القول قبله / الا هو البعض ما تجلج حكمة
 بالقول ايمان اعتراف بخداية عتبه وعوا فقل من
 عرا بهر واذ الصاب والاصل اعترافه بخبري حرم
 العلة وانعته ما قبله فقلت القبا وهو تبعه الاشياء
 ثلثه حرم النجس وقوله مجتهد اي ايسر عفاك
 يقال حذرك بغير حذرك من باب ضرب وخيل تخيلا
 من باب علم بالشيء من باب حذرك من باب حذرك
 فكلوا في كلهم بالحق في كل من حذرك من باب

من كثر استغفاره كثر ثوابه

٢٩

في قوله
 في قوله
 في قوله

Copyrighted by King Fahd University

ربي مني معلوم مصدر او يقال هو قوله ان كل ما يدعوا
 وقوله له في متعلقه لا يعلمه موسى بل في التنازع وقوله
 والشعر وانما نرى له عليه السلام كما يشهدون له وهو عرض
 يشهدون به فلما قبل شهادة الكلدان وعلم شراعه قبل
 شهادة الكلدان وقوله فكبير في شجرة اليلد وعلقه
 للكلية واما الله في الاعراب فهو ياء وان الزواجر في
 وفيه لاخير وتثنية وتثنية في الهمزة وحركة كلهم في
 المرسلات وقوله قد ثابرت في شجرة اليلد صيغة عن
 العرب منبت الشعر في مفتوح الراء في شجرة الشعر
 التثنية هنالك فلا صيغة باسم منبته والدرية معناه
 الحيوان انما هو في قول العجيب بل لا خصر ان التثنية
 كذا في التثنية هم الا نسا وقوله على صراط اية الراء
 يرفعوا الصراط وقوله فانه نزلوا العزوم وعزوم النور
 وجواب الشعر عزمون تقريه فلما لا ياء ولا موحدة
 على في شاكله لانه قد بلغت وقوله احده التثنية في
 الاو في حرف التثنية الثانية وقوله ويستخلف
 هو معنائه في قوله ولا تضره هو معنائه في شجرة
 النور والواو على معطوف على ويستخلف وشيئا
 مصدر او شيا من الضراعة صير في الهمزة
 ويستخلف في قوله غير انما يغلق بجره من هو كذا
 لله منكم وهذا الشارة النور والعلل لا استحياء من

ولا تضره شيئا يعني ان حلالكم لا يتفهم منكم ان
 شيئا فموله عزرا لانه انما نرى له عليه السلام
 وقوله تعالى متخرا على سبع ايام الية ما علم
 الحجة الا ان هذه الاشياء بغير من شوال وما يرضى
 من انف الواو يخرج من دبره غير معنائه في الجوهر
 على الارض فتقطع اعضاؤه كماله في الية ايضاح
 هنالك وقوله فحينئذ هوذا الراء من هذا الراء
 وقوله من حمة فتعلق في حمة وقوله من الراء على
 الاصاحه كماله في الشعر وقوله فحينئذ هو ارم من العز
 الراء من معنائه مستند في المعطوف على فحينئذ هو
 الاول لانه الراء اول مفتوح بقوله فلما لا والفتح لا يتغير
 له وقوله فحينئذ الراء من الفضة فسال الراء
 النجاة الاولى هي النجاة من عزاء الراء والنجاة
 الثانية من عزاء العبادته وانما وصية يكونه فحينئذ
 تسميها على العزاء النجاة هم بعزمون بلا نسبة
 للعزاء النور وفعواميه كانه عزاء على فكل والمراد
 من قوله فحينئذ هو ارم من الراء لا يستخفون في الراء
 العزاء العلانية ولا يقعون فيه ولا تفتعاده فحينئذ
 النور من ذلك الخطا لمحتوم وهو مبتدأ وعاد
 غير على حرف انضام ارم من ذلك والفاء كما اشار
 اليه العجيب وهذا كلام مستفاد وقوله فحينئذ هو

١٥٥

لغتله لغز يشتر من فاما انما يشك في قولك جعلنا
 ضمير المتكلم اسم راجع ومن قال انما بنوه واحق مشورة
 حروف التثنية لاجتماع امثال ومثرب اسم فاعل
 مراراً واراراً يجوز ان يكون متعدي من ارابه الى روجه
 في الرينة او فاصراً من اراب الرجل طارداً رينة ورفق
 الشك يكونه مراداً بالمعنيين المنفردين اسناد مجاز
 ان يتصور من قوله ما يعجز انما غير وقوله مراب
 اسناد مجاز على غير جزم في اسناد السبب المفعول
 الشك هنا محزون تفريق الغصية ويراد عليه ان
 عصبته وغير تفسير مفعول شك لقرينة انما
 تنزيه في التفسير او معنى التبعيض هذا النسبة
 والمعنى غير ان اخبركم ان النسبة الى التفسير وافق
 لكم خلاص من ونظير ذلك في شقته ومجربته النسبة
 الى العصب والهجور ان مع زيادة من النهر او العفة
 ليست لنفسه والمعنى ما تنزيه في غير انما فاعل
 هنا سراً بل حال اعماله ونعم في نسخة الله تعالى
 والزيادة على هذا المعنى الامارة وعلى النسبة هي
 باقية على معناها وقوله المعبر تحليل يعتمد
 القول الزكوريين كما جاء في السجود والمعنى على الشك
 فقولوا انتم انما فريضة عصبته وامثلة امرهم
 فوله وفيه فاعل انما انهم فاعل بوجع عصبه يخرج

لهم ناقة من حنزة كذا هناك اشاروا اليها وقالوا
 اخبرنا ما هذه الحنزة ناقة عشرة برحق الله
 بتخصيص الحنزة او اخبرها انطلق كطلق النسبة
 وانفردت عن ناقة عشرة فاعل من الناقة في الحال
 وصيلا فورها في الحنزة يشبهها والناقة ناقة الله
 المتشريف كبيت الله انما الاختصاص لا هو في قوله
 حال انما عطف واية حال من ناقة الله والتميز حال
 الحال على الفاعل وهو ان نعت النكرة اذا تقدم
 عليها نيت صريحة على الحال وقوله الاشارة الى اسم الاشارة
 للمعنى من معنى الفعل وقوله في ارض الله امر العشب
 والنبات فليس عليه للجنة في مثونته وهذا امر تامة
 الزام انما فاعل وقوله بعفروها ارض ربك فوار
 في رجليك فاعل وقوله فوارها واقتسموا حياها وقوله
 فوار وهو من الشقي الا شقيها وقوله بعد انكم بالمدام
 اذ لو ان من المنزل افعال في ذلك ويجوز ان يراه فيمتنع
 كل من في ذلك او مسكنه ثلاثة ايام بعد العفر لا رجاء
 في التفسير والجمعة وجاء في العفر بوجع السبب وانما افاموا
 ثلاثة لان البصير عن ثلاثة ايام والجمعة الحنزة
 جوار عبيد ثلاثة ايام من حياها في قوله ثلاثة
 ايام فقال انكم بلانكم العفران جوار الثلاثة فاعل وما
 الاشارة الى انهم فاعل بوجع العفران ولا من الاشارة

١٢٧

اربع مائة وثمانين قوله ابراهيم وعاشية الغرمانية وخمس
 وسبعين سنة وبيته وبيته نوع الف سنة وسنة بيته
 سنة واربعين سنة واربعين سنة على عشرة مائة وخمسة
 واربعين سنة قوله بل لبشرنا اذله واما كماله في بشر
 وفي رواية اخرى ببشرنا اذله اقول قلنا على اشارتها
 لانها كانت احدى من ابراهيم على القول اذله يكن لها ولو
 بخلافه فكان له اسم اعيل من غير ما قوله سلمه
 هذه كتحقيق الف وفتح منه وهي لغة سلمه وهو
 مصر ومحمول كعمل محزون وجوبه اي سلمه سلمه
 وقوله فلان سلمه هذه كتحقيقه انوار فقه منه وهي
 لغة سلمه وهو مبتدأ خبر محزون كما في قوله الميسر
 فلان التسمين سلمه من صوب علم المحزون بفعل محزون
 وذلك العمل في محال حيث بل لقول تقريره قالوا سلمه
 سلمه وهو محمول بل بعلاب فيه المصروف في العلم
 وهو واجب الاضطر وسلام مبتدأ محزون الخبر اعيل
 والجملة باسمها وان كان احدى جزية في محزون وعلامة محل
 نصب بل لقول ورجع سلمه اجمالية من ابراهيم عليه السلام
 بالحسن من تحقيقه حيث كانت تحقيقه على التقدير
 وتحقيقه على الشك من الاستمرار معار من رجليه قوله
 بحيثوا يا حسن فكم انك بنو سلمه في قوله قوله
 ان جاءه هو اجمالا على ان يبلد في محييه بجملة من رجليه

فيل

فيل ان ابراهيم مكث خمسة عشر ليلة الاكل معه ضيف
 ولم يات به ضيف وكان الاكل في الامع الضيف بلما جاء
 الملك واهم اضيافا لم يترجمه فيهم فقط في الجاه
 بجملة من رجليه مشهور على التجارة المحملة في حجرة في
 الارض وهو من جعل على ايامه في وكان محمدا بسبيل
 منه العودت وكان عاقبة مال ابراهيم البقي وما نافية
 وايضا معناه فاذخر اياها قوله بلما ربي على بيته وقوله
 لا تكل هذا وقوله تكسرهم واذا انكرها الله امتنعهم
 من الكمال وقوله واما جسر من ضيفه وغير الضيف من
 الخوف وصريح قوله انما منكم وجيلوه كما سبأ في سرور
 الخوف وقوله لا تكل اليه او ان الله قوله في اسنم وانما
 ظاه من لاقتناهم من له عاقبة بخلاف من انجيله
 على عاقبة الخاف لانه لم يعرف انهم ملائكة في اول الامر
 ولما اقبل لهم الضيف ولوعوا فافهم ملائكة في اخرهم
 لعلمه ان الملائكة لا ياكلون ولا يشربون ولا يضاف
 من ان خازن قوله ان قوم لوط وهو ابي اخ ابراهيم
 ان خازن قوله عن النهر ان ابراهيم كان ابراهيم وقوله
 وامرته حلال من مرجوع ارسلا وفيه هي استيفاء
 اضياف روي عن جليلها ان ما علقوا امر فلا سوا
 ذلك حال فيل امراته ابراهيم وهي بنت عمه
 وقوله سارة بل لا تحبها ولا تقدرين وقوله فكل من

١٢٩

فيل ان ابراهيم
 وقوله ابراهيم

رحمة الله من اجلاء من الملوك وقوله عليك خطاب لهارة
فوقه حمير الحمير التي تجر على كل اجلاء وهو المستحق
لان يجوز السرا والفرار والشوة والخذاء والمجيبو
الولامع الكرم واصل الحمير كلامهم السعة والكرم انه
له عز وجل قوله قبلما ذهب من امره في الفضة
انما حسنة ومن فحمة لوط كمل في الخطيب وجوابه مثله
محزوم فخره المجرى بقوله اخذ وجهه بجملة نداء محال يجب
غير اخذ ارشوخ وقوله الروح بفتح الراء معناه ما فله
المعبر ويحتمل القلب وليس مراد افناء وقوله وجاءته
الابحار الروح وقوله الخوف اي الخيفة التي كل او حسنة
في نفسه حيث نزل انبياءه والمعنى الملائكة عليه لعلمه
اي علمه بكنه وجاءته البشارة عطف على ذهب انتهى خبر
فوقه في شأن الشان مع خليفهم من العذاب كتاب القرط
فوقه ان ابراهيم في المفسر من ذلك يدل على الحمل على
المجادة وهو رفته قلبه وجره رحمة ان يضاف بطلب
تأخير العذاب عنه لعلمه بوسن او بجمع عظام
منه من الكرم والعلم انه حازن وقوله الا انه بلا فني
كقوله وقوله اولا اركبيرا انذارا والتلفا والتميز
الاول وقوله رجاء اي الى الله بطلب رجع العذاب وقوله
بقائه عاقبة صورة المجادة وسما حله انه ساء له
فحمة وسما اجابة اعزل مني الى ان ما في السعة

ومحطة مجادة له لانه ومع منه غير صام عبارة الخطيب
ارادته لوط من حبس من اجلاء المؤمنين في قوله فاقوا
لا فاك او ارجعون فاقوا الا فاك بمثلثون فاقوا الا فاك
مبشرون فاقوا الا حنتي بلغ خمسة فاقوا الا فاك فاقوا
في فري لوط اربعة الالف المعقولة بين حبسهم في
يستحق العذاب وقوله انهم مولا كرمه سورة العنكبوت
بقوله لتنجيهم واصل الامر انه كان منهم الخطيب بقوله من
جاء امره اي من قضى وحكم في اركب المجيب ان يضاف
وقوله غير مرد بوجه اي غير مكرم لا يجوز ان يضاف
بغيره ان يضاف قوله وما جاءه من رسلنا وهم الملوك
الذين جاءوا الانبياء بهم بالنبشارة ان اجلاء من عسك
ارادهم من رفته في الفري لوط وكان بين الفريتين اربعة
والسعة وقوله في جواب انما وهم مني المبعوث واصل
التركيب ساء كما واصل في مجيبهم بقول المفسر من يسم
سبعهم مني للمبعوث على مقتضى حال الاعراب ويظهر بذوه
للمعنى في المفسر وفي ال فتادة والسعة في جنت
الملائكة من عنده ابراهيم فوفية لوط بل انوا لوطا
انهم وهو جعل في ارضه وفيلان يستحب وقوله في المذ
لهم انهم لوط حتى تشهروا عليه لوطا ارج شهاده
ما استظفوه في ارضهم من حيث اعطى ساعة فاك لهم
ما فضل ارضه في فري فاقوا وما امر ما قال السعة

١٢١

انما شتر طرية من ران عالا وقال ذلك اربع مرات
ممنوا معه منى دالوا منته ولم يعلم به احد الا رجل
بين لوط يخرج من امراته الخبيثة جدا فبين فوجها
وقد انت الى بيت لوط رجلا اما رانيتا مثل وجوههم
فكروا الحسن من اخوان قسولة وظلوا بهم ذرا
فسدوا الزرع وضع موضع الطافة والاصل فيه
اي البعير يزرع بين يديه سيرة ذرا على قدر سعة
واذا حمل عليه اكثر من طافته خاف ذرا عن ذلك
وضعه ومثل عنته يجعل ضيق الزرع هائلة عن غيره
الوسع والشفقة وقال غيبك عن ذرا بع قلبا
وصورا ولا يجوز اصله الا ان يفسد ان الزرع كذا
عن الوسع ان خازن وكلام البعير يناسب الوسع
انما وفوقه قوم من قوم ارمي ان يجعلوا بطن
البعير شتة وذرا على على التمييز الاصل فيه وظلوا
ذرا به فبقا البعل من الزرع ان يحمي لوط وحب
الزرع عن التمييز المحقول عن الباعل ان ذرا فظ
شرب كل نه قد علق به الشرب والبلاء والشرب واغوى
العتاة ان شربها انما ان ذرا من ذرا على
بهم اعلت في زوجه انكارة وفلان عنك علما
ملا ران شرب وخرام بهر عن فساد البعير
فحب على اعلان البلاء للبعير والاعراض الا من هو من

اي من قبل كسبهم ان عالا الاغنياء وشربهم الباع
فمن شاذ ابقه الباء بهر عن من عرواه ايسو
بفتح جها معنى بهر عن الباعين للبعير يسافون
ويشربون بفوق البعير يسافون ذرا معنى وفوق
ورقها مال وفوق قبل كسبهم ان قبل كسبهم ان لوط
وقيل من قبل كسبهم ان الباعين الباع غلب وفوق
يعلمون بهم معتادون لبعير فدا حيلة عنهم من
ممنوا وقال يد فوج ان طافهم بهذا الخطا وعنت
وراء الباء طافها بل انت المحل وبعير وبعير
ان ان فلان او ايو الركن شرب من ذرا عن الباع
والبحر فتسوقوا الحيطان وشربوا ذرا وفوق
ان السلاكة فلان له بعد فوج ان يجعلوا الباع
الباء ذرا عن الباعين ففتح الباء من فوج الباع
من يزرع به عفو ذرا له فتقول الباع صورته
التي كبره ذرا وشرب فدا بهر بهر بهر بهر بهر بهر
بفتح الباعين ذرا سافون وجوههم بهر بهر بهر بهر
الضرب بل فخر بها وهم يقولون النجدة النجدة
لوط شجرة فخر بها وجعلوا يقولون يد لوط
شرب من ذرا فلان ذرا خازن ذرا ذرا ذرا ذرا
حلت من مبنيا ومن وكذا فقول الباع الباع
بل جمع لم يوفوا الا سورا الا ببناء شرب

١٣١

وقيل بزيادة او بزيادة قد مر وانما هي لنفسه لكونه نبي
 وقوله من وجوه من امره استغنوا حتى غارت الارياض
 وكل من في ملته من يجوز نزولهم الكلدان بالاسلم او فاد في
 على سبيل الرفع لا على سبيل التفتيش وقوله اضيا في
 من شدة نور الضيف في الاصل مصر ثم اهل على في الاصل على
 الظاهر كقوله الى الضيف وبذلك يقع على المورد التكرار
 وضوي في بعضه واحمر من ضوئها فيقال اضيا في الجمع
 فيقال اضيا في وضوئها كل شيئا في وضوئها
 محووض وضيفان اه سميت وقوله اليه استغنوا
 قوله من هو مجز ان يكون سيرا او جارا شبرا وان يكون
 ما على الجار قبله اعتمادا على ضمير من في قوله
 القول وقوله ما من سيرا مجز ان تكون مذكورة في قوله
 مؤنونة بمعنى التي والاعلم عن ما من في قوله يتعري
 لو احرازت تعرف اراحتنا او التي في قوله مجز ان تكون
 استغنا عنها وهو معلقة العلم قبلها اه سميت قوله
 لو ان في قوله سيرا ان في قوله او ان في قوله الى
 ركن شرب في قوله لا سميت مجز ان يكون مطلقا
 الجملة الفعلية على شكل ان في قوله او ان في قوله
 جعل مفعول مجز لو عنوا مفعول والتقدير لو يستغني او
 يشرب الاستغناء او ان يكون هكذا ان له مكان
 ما في ضمير المفعول انما قلب الضمير الى الضمير في قوله

او يعني بل من انما عنوا كقولهم ويحكم من خلق محووض
 لانه حاله من قوة اذ هو في الاصل من قوة المنكرة ويجوز
 ان يتعلل بقوة لانه صدر في الاصل لا يعمل في غيره
 وفيه شبهة لثلاثة اعاين في التسمين وهو جواب لو
 محووض في قوله ليعلم شئت بكم وقوله او او ان
 ركن شرب بل في قوله لو ط ماذ انما في قوله
 انما في قوله او في قوله بل ان ركن ان هو سيرا في قوله
 له عشرين في قوله قوله قالوا يا له في قوله في قوله
 عباس في قوله التسمين اعلو لوكه يا له والمطابقة
 معه في قوله او جعل بنا عن قوله في قوله شربهم مرورا
 اليه في قوله بهما جوع سوز اجلي التكرار في قوله
 ان الملا في قوله ما عنى لوكه بسبب قوله او يا له في
 انما في قوله في قوله اليك ما في قوله اليك في قوله
 ويا له في قوله اخر ما سميت اه خازن وقوله سيرا في قوله
 ويا له في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 التي في قوله لا في قوله انما في قوله في قوله في قوله
 في قوله او على قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 انقطع في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 انما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

١١٢

منقطع
 منقطع

من امره بالعلم الباطن والتعريف وخيل له ما خبئ له من كلامها
 لهم والقطع عنها نصف البلاء فطعت منه سوا
 ليل فيه اذ سميت بافتقار وقال الرازي والقطع
 واخر البيل سحر او قال فتلاوة بعث لها من البين
 وقال واخره نصف البيل اذ قوله وايايها لا
 تثبت انت ولا تترج اخرى ينتبه فلتفت قد منسى
 له هو حقيقه ان لا تترج احدا ياتفت وقوله ايلاري
 ان اري يحل كره بها ايليقه قوله اذ موخره
 الصبي اذ موخره هلا خفي الصبي وقوله وفراة اذ
 سبعينه قوله بول من اخر استشكل بان يترج حصة
 انهم ففوا عن الاغلبات الا المرأة فلهذا لم تفت عنه
 بل امرت به وهذا بول على لا يجوز واجيب بالانبي
 فيمن معنى النفي كما في الكرخ قوله استثناء من اجل
 استشكل انما بدله فليترج ان لا يشوبه معنى بول النكاح
 بول يكون مقتضى عدم واجيب بدنه لم يشتر بقل
 بل تترج كذا في الكرخ رجا وقوله فترج استثناء من
 استثنى ووجهه من معنى النفي قوله ما اطيع ابي
 ما يصيب وهذا مبتدأ خبره مكسبة واجملة خبر ابي
 وغيره استثناء من معنى وقوله فقبل هذا راجع لغداة الصبي
 وقوله وقيل راجع للمرأة اربع فصول وتشر شوش
 وقوله انه اراشده وهو فليل لما استثنى وقوله او

قوله ولا يفتق من
 امره لا او لا يفتق
 ان المرأة لا تترج

فرام

فرامه وكانت خمسة وقوله وامطره عليه اربع
 اعلىها الخار حين عنده لا اسعار وغيره اربع
 جملة ما وقع ان رجلا منهم كان في الحرة مجاهد
 ووقف في الهواء اربعين يوما ينتظر ذلك الرجل
 حتى خرج من الحرة فصفه عليه فقتله وكيفية
 اطلاق القرى ان جبريل اذ دخل هذا حية تحتها
 وهي خمس من اهل الكبرها شزوج وهي الموت فكانت
 المذكرة في سورة براءة وبيان كذا حية اربعة
 والاف الف مريم جبريل المزن كذا حتى سمع اهل
 السماء صياح السريكة وشبح الكلاب ولم يتكف ثم
 اناذ ولم ينتبه لهم فلا يشتم عليهم اذ طارز وقوله
 عاليه المعهولة الاول وسد عليه هو المبعوث انا
 وقوله فتتابع ابي والنزول قوله عليه اسم مريم
 بها اركنوع على كل حجر اسم طهيب النير من اتمنى
 طارز قوله عن ركب خطاه حجر قوله فخر ما انا
 استؤمته اذ ارفع صفة بجارية ارضها لا منك وسوق
 اتيانه من النكحة فخصصه ببلوغه كما في اسميه
 ومغنى عن ركب ابي فخرانه اللان لا يتكف به شيء
 شيئا امورا اذ ان وقوله به عير اذ يكاد بعير
 على جارية وان كانت في السماء وبلادة لم واكنت بعير
 لا في كل ضرب من اهل مكة اذ الجارية فترج في النزول

كذا في قوله
 جبريل ووجهه في السواء

(الاراه الله ذلك) والجله قريه لا تله القريه كانت
 بالمشايخ وهو قريه سرية ارضه من مملوكة والى مدين
 هو اسم ابي ابراهيم الخليلي ثم صار اسمها للمدينة من
 اولادها وهو امراد خنا وقيل هو لاصل اسم مدينة
 بندها من بني المذكور جعل هذا يكون لا تقرب
 وارسمنا الى اصل مدين محروفا لفظا له خازن
 قوله (عبروا الله وحفاده) عذرة / انما هو يبره في الايام
 فلا يتم بل لا يجوز ان لا يجرى ما ذكره الدعوة شمس
 يلمح به الى اهل كل ابرعينة وقول نعم ما علم وافقوا
 فيه كثيرا بقلان ولا تنقصوا ان كان خازن وقوله ولا
 تنقصوا الى لا عين ولا خزن ولا عند الرمع ان خازن في النقصان
 عن الاغنيان يكون لهم / استيعابا فيما خزنوا من ارب
 من الواجب وفي ذلك يوجب نقصان من اغير وعشر
 التجميع بان ينقصوا من قريه جميع التسمية حصل
 انقصوا من غير كماله الى ان وقوله وانما خازن
 التي هو النقص في الكيل والوزن كما في المختار وقوله
 وانما عطف على قوله (عبروا الله) وقوله ووصف الربيع
 به اي حيا كنهين وعصب وقوله لو فوجعه الى عزابه
 فيه وهو مجاز عفا من اسناد ما يقع في الزمان اليه قوله
 ولا تنقصوا الى ان تنقصوا كبله او رزنا وفيه وعمل
 وغيره كذا كمن وعصب وسنة بمنزلة العلم ما قبله فانه ان

فذكر من المصنعي ثلاث حركات فاق لا تنقصوا
 الى وقال او مع ان وقال ولا تنقصوا الى فلنست
 لما كانوا منكم في علم هذا العمل الفهم في سبب المنع
 منه انما كبروا من هذا الفهم فذكر على انه لا تكرايا في قوله
 ولا تنقصوا الى ينقص عن النقص وقوله واوموا ام
 بل جاءه العير في من غير الاول وانه كان لا يعلم واما
 قوله ولا تنقصوا الى فهو من عطف الهماء على انما
 من الخازن قوله وعش كرم بهر وعش كرم الفياض
 او عشوا هو صلا على وقوله تعش المصنعي هو / الاستد
 وقوله ولا تنقصوا الى على مله بعين لم يولد بغيره الله
 يرسم بالثناء المجردة واذا او فعت عليه اضطرارا
 لي في الوقف بالمجردة وقوله ان كنت من مدين بصرين
 بما قلت لكم في المذكور به ونهيتكم عنه قوله اصلوا
 الى ان يجمع من الامراد مع ضم التاء فيه واما قراءة ان
 سبعين فسله ابرعينا سر كان شعبة كثير الطول
 بل ان كان له ما ذكره خازن قوله ان تترك فيه
 اه الترد بقله لا بعل شعبه وهو المأمور بالانسان
 بوجع على نفسه بل ان كان في المصنعي لفظا بقوله
 بتكليف والتكليف جعله امر على من لا مرد بتكليفه
 ان لا تترك عبيده كما يعبره اباؤنا في الترتي سلطه
 عليه كما خذوا له من سرور او معنى او امر ان كان امر

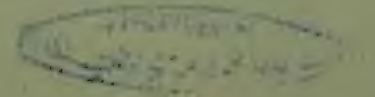
في النقصان عشى عشوا
 في النقصان عشى عشوا

١٣٥

ما يفهم كثيرا ما تفكر في الشائبة والذاتية فينا ضعيفا
 والشائبة ولو لم يظفر لرجلنا والى ارجلنا عينا
 بعزير واعلم ان كل ذكرا لا يحمل الخذف ذكرا لا يستحب
 موازنة له فتركه شعيب عليه السلام في الاول والآخر
 بل هو حارث بن جهم ومثالبته الربيل بالاشترى السجادة
 منده ابي انا انا اعطاه فقال له الخشاعة انه يا شاة
 اعلم به وقوله فينا اي فيها بيشة وله ضعيفا قال
 ابي عمار من قوله كذا شعيبا عمه قال ان رجلا من بني
 نيسرى ضعيفا وقال الحسن ومثالبته في ذنبا
 خازن منده ولو لم يظفر احترموه لرجلهم اذ كلوا
 كفا را مثله في الرضا جماعة الرجل من من الشاة
 الا عشرة را يقع الا على الرجال ويجمع على ارجل
 والخط على ارجلهم اه سيم وفعله لرجلنا لفتلنا
 اه خازن وفعله كرمي لم يكره معك قوله لهم اعززة اي
 لمواضعهم لغاية الربيل القوة شوكتهم وقوله ضعيفا
 نسبة على غير قياس من القياس منج الا انه منسوب
 للضعف من الالهيته لانه قوة جبر ان يكون الضعف
 لا شير لقرى له اه والشق الضعيف ويجوز ان يكون الشق
 من الضعف والضعف احوال ويجوز ان يكون تعريفا لواقع
 فيكون الضعف احوال لا يظفر ولا ضمير في الضعف قوة جود
 على انه لا يجرى له ليعلم ان قوله كذا شعيبا

قال ابن جرير
 كذا شعيبا

فتمت
 على غير قياس



ان منبوبة وانه الضعف من الضعف وهو الضعف
 الضعف وهو من تغييرات النفس كما قالوا في امر
 لا مستحق يكسر اهزة والى امره في امره في امره
 قال بل فقول اعلم ان الكبار كما يقولون ان شعيبا بالفتل
 على انه عنه نوعيه من الكداه لا ان يلفظ ارجل
 اعز عليكم سر الله والشق من الضعف في الضعف
 وقوله اعلموا انهم في امره في امره في امره
 قوله سومر في قوله على فلتا فلتا في امره في امره
 مؤدوم في فلتا في امره في امره في امره
 ان عامل الوقت مناه وقوله سومر ان كلامه متناها
 في جواب سؤال كانه فالوا له فلهذا اعلمنا على حالنا
 وعملت على حالنا بما ايجل موطننا في بلو حارثنا
 بالعار وقارة بلو حارثنا في امره في امره
 البلاء في امره في امره في امره في امره
 وقوله مبعوث العلم في امره في امره في امره
 ولما جاء امرنا التي من بلو حارثنا في امره في امره
 على اجمع مبعوث بلو حارثنا في امره في امره
 والتي في فلتا في امره في امره في امره
 ذكر النور في ذلك قوله ان موحد من الضعف ذلك وعمل
 غير مكنوز في بلو حارثنا في امره في امره
 على اجمع مبعوث بلو حارثنا في امره في امره

راجع الى امره في امره
 وسوا شعيبا في امره في امره
 ما اسلمتة من امره في امره

١٢٧

الآية حكيم مختصر بقا من الامم المشبهة بل هو على كل حال
 يحسنه الحروف اه فان قوله من المختصرات السبعة
 وقوله بعزة وذلك ان المختصر المذكور في مبدء عزاء الدنيا
 وعزاة الاخرة وفوهصل الاول في جعل العاقل ان العاقل
 على انزال الاول فادري على انزال الثاني وقوله ان يجر العزة
 اي ان يكون عليه بدهن الاخرة وقوله جميع العاقل ان
 السماء والارض وقوله وما فوضه الى ذلك البيوع وحسن
 السيرة في البيوع ان ذلك لشارة الى بيع الغنيمة للمسلمين
 عليه بعزاة الاخرة ويجمع صفة البيوع حرة على غير من
 لم يملوك ربحه انما هو من الناس مشهود به
 البيوع وقوله مشهود به ان الاتساع في الضرر بان جعل
 البيوع مشهود او انما هو مشهود به واصل مشهود
 فيه ما اتسع فيه بان وصله الى غير واسطة كما
 يصل الى العاقل بغير العجز في فوضه على بيوع وقيل
 على انجزاه ان فوضه بيوع بلا تشويع بقوله لا تكلم الا بكلم
 فمصر في ذلك وما على انما خير على بيوع مقرر الجبر
 بقوله ذلك البيوع بها ما يتوهم من عود التفسير على العزاة
 فمن باثبات البلاء وسد وجوهه ونجاوه في قراءة بلا ثبات
 وصله وفعلاوه في قراءة جزية وصله وفعلاوه في قراءة
 ثلثة سبعة واجملة من قوله لا تكلم في محل يجب على حال
 تفسير البيوع المتفق به مشهود او عفت له لانه نكرة وقيل

حل

حال من التفسير ويقتضي ان يكون العاقل محذور ما لا تكلم
 في بيوعه وما على انما خير بيوعه على بيوع المتفق وقوله
 التفسير عاقل على الناس المتفق به قوله يخرج من الناس
 وقيل على على اهل الموقف ان قوله لا تكلم بغيره عليه
 وقوله وسعير مبتلا خيرة محذور اي ومنع سعير
 وقوله لهم فيه زهير مادة اجملة مستند بقوله سوال
 مقرر تقريره ما لا يكون له وقيل حال من التفسير المستتر
 في الجار والمجرور وقيل حال من النار وقوله خالوا بنظر
 على الحال المفردة قلت واذا حجة القول بقرينة
 وانما اختار جوابا الى التقرير في شذوذه وادخل ما خلاصه
 لا انخلود جرد القول بخلافه هذا ان سمير بافظ
 وقوله لا تكلم بغيره اشتقت مادة الآية على ثلثة انواع
 من البيوع اجمع في قوله لا تكلم بغيره لا بد منه والتفسير
 في قوله مبنع شفي من سمير والتفسير في قوله جداما التزيين
 شقوا في قوله لا تكلم بغيره كيف مراع في قوله بيوع
 ثلثة كل تفسير في قوله بغيره وقوله اخبار اعرار
 الكبار وانما رتبنا ما كنا مشركين بها الجواب ان بيوع
 افيلا مة كقولهم فيه احوال مختلفة مع جرح الامور
 لا يفر من على الكلام لشدة ايامه وان في بعضه
 يوقه له في الكلام فينكسرون في بعضه عفت عفت
 تلك الامور في جرحه ويجوز ان يكون في بيوعه اه فان

مجلس
الاجتماع
في يوم الاثنين
العاشر من شهر ربيع
الثاني سنة ١٢٨٥

موصوفته مصر ربه تحيينه من الواحة عليها اهل
البراهينه ارمعني قول الشريعة وحسب اعين الباز

191

مصور رتبة قبل الاولى اسم موصوف وبعبر زمان تكون ما يهيئها كقول رتبة
وقول المفسر اننا نعلم بول علم ارباب الاشياء
فان الاصناع مشتتة على تعذيب علم بربها مرجعها الى
عبادتها سبب ميبه وعلم منها يكون في الكلل مفسد
عزوم والنقص بل لا تك في رتبة تامة شبيهة من الاصناع او
في الاصناع ارباب شدة وهذا هو مو تعذيب علم بربها
فكانه قيل قبل ذلك في رتبة بل اننا نعلم هذا هو العلم بربها
لما اصنع وحينئذ يتبين وانما لا نعلم وانما علمنا هم
في نسخة اننا نعلم ما يعبرون انما يعنى انه ليس لهم
في عبادة هذه هادكة الاصناع مستند الا لتقليدوا باليه هو
تعليم كقولك وان نسخة التي فيه نسلمه يرجع كبريا
لهؤلاء اربابا والى فيه مشاع يرجع غير هادك المبدء ضولا
غير متغير حال من تعليمه وعلم حال موكنة لا يعنى
التورية بيشع بعلم النقص من اننا نعلم معناه
من علمنا وهو مثله ان موكنة وفيل حال من نصيبهم
بينة له اي كغيره مقتطرا من قوله فلهذا فيه اي
متشكلى ولا عزه فان ما وقع لك وقع لمن قبلك ان كان
والمراد به التامة حكم الله بنبأ غير عزه هذه الرامة لا يعنى
الضمانه حال انما ان الغرض بينه بعينه بعينه هو انما العلم
وبشره عزه اي انما العلم وعلمه بينه او هادك اوله وقوله
الكثير من اننا نعلم اي من قوله لا يتشربون

علمنا

هاتان قراءتان والميم في النسخة او مشددة كما يعلم
كلامه واشتاء في التفسير رتبة جوهرا في اربع قراءات
كلها سبعينية فان مشددة الفاء وان جازله في كمال
التعقيب والتفسير يروان طبعه ان يكونك وعلم كل
علم بلغة كذا اسم وخبر علم جملة الفقه مع
جوابه والفقه هو المثلون عليه بالعلم في ما علم كونه
موصوفية وجوابه هو قوله ليس بينهم وعلم كونه كذا
مشددة جازله جملة ليس بينهم والى حينئذ ليس بينهم
جواب فليس مقرر وقوله ارباب اخلاص اربابهم وكذا يعلم
خودنا اننا اربابهم التكرار في اللبنة بين اللامير الموصوف
للمنقل لا في لو هنك لك ان النظر هكذا ليس بينهم
وقوله موصوفية ارباب الله على نفس معزوم وعزاه جازله
في تعقيب ان وتشرير ما قوله او هادك كذا كونه
انما اربابته انما علمت بعلم ان النسخة الموهمة في العمل
وذلك انما تفهم بين النسخة والموكنة والالتباس بينهما
انما يكون عنوا لا علمنا بخلاف الاعمال الا التباس بينه
ربما ان يكون قوله موصوفية راجع للتشريع وقوله او
جازله راجع للتعقيب وقوله وبه قراءته راجع لما يستفاد
من قوله ما زاهد لانه يعلم ان النسخة جلدانه قال التعقيب
لما زاهد لانه وبه قراءته بتشريع بله وقوله علمت
ان كذا من قراءته راجع الى ما تعقيب راجع تشريعا

الحسن بن علي بن الحسين
والحسن بن علي بن الحسين
والحسن بن علي بن الحسين
والحسن بن علي بن الحسين
والحسن بن علي بن الحسين
والحسن بن علي بن الحسين

استقره ابو حنيفة
على وجهه
سيد احمد الزعيم
الدين

104

ان سورة ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 انه خازن قوته الخسران من ابداء الاستخار وسيلته
 على ربي انك من المذنبين ومنهم من الباطل والاعلان
 السورة انه خازن قوته الخسران من ابداء الاستخار وسيلته
 ان سورة ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 سنة وعاشرة مائة يعقوب عليه السلام واربع مائة
 وعاشرة مائة مائة ومائة سنة وعاشرة مائة
 ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 الخسران ومنه تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 ومنه تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 قولنا احسن بعون مطلق ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 والمبعوث به من الفروع ان مفعولنا ج مفعولنا ج مفعولنا ج
 على عمل الشان واخرى لاول في حوزم لكونه مضمة والتقدير
 تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 فصل في خبر ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 يقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 نحن نبيك لك اخبرك انك انت لست لاني بهادك السورة
 من قبل ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 الفصل في خبر ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 واخرى لاول في حوزم لكونه مضمة والتقدير
 تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 نحن نبيك لك اخبرك انك انت لست لاني بهادك السورة

الشريعة

الشريعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوسف
 اليه ان خازن قوته ومنه بما اوعينا اياه السورة
 ومنه واه الوار الخزان ومنه بما اوعينا اياه السورة
 ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 الخسران ومنه تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 قولنا احسن بعون مطلق ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 والمبعوث به من الفروع ان مفعولنا ج مفعولنا ج مفعولنا ج
 على عمل الشان واخرى لاول في حوزم لكونه مضمة والتقدير
 تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 فصل في خبر ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 يقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 نحن نبيك لك اخبرك انك انت لست لاني بهادك السورة
 من قبل ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 الفصل في خبر ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 واخرى لاول في حوزم لكونه مضمة والتقدير
 تقصوه ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 نحن نبيك لك اخبرك انك انت لست لاني بهادك السورة

الشريعة

٩٨

في خبر ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 ارايت انك انت لست لاني بهادك السورة
 نحن نبيك لك اخبرك انك انت لست لاني بهادك السورة

اشارة رابيه 4
 المسجود ان طاز ورا منا خلنية كقله الميسر تنحب
 بمعوية الاوله احدى عشر واثنا عشر واثنا عشر واثنا عشر
 لرايت الاول مساجير معمود الاول ورا متعلق مساجير
 فوم عليه لرعاية الباطنة وحقيقة الرؤيا عنرا لعل
 المستنة ان الله تعالى في قلب التاجر اعتقاد ان لا يغفلوا
 في قلب الباطنة مدة اكلت تلك الاعتقاد ان تشر حلقها
 الله بغير حكمة انشيطه واذا كانت تغرق خلفه بحكمة
 مننا معنى قول النبي انما العلم من المشيطة
 وليس عندك ان المشيطة يعبر شيئا ان طاز نفا من
 النور نفا فله الماز من قوله بكبير را في غلته تغرق من او
 بظهر من النور من معمود يعقوب في رؤيه له ان يظلم وكذا
 قوله وكذا كجنتيك ان مسودة ضاحك العزاة معمود من اللام
 وقوله كما راي الاضمر كما احتياك بملء الرؤيه فقول
 تعبيرا لرؤيه تعبيرا للتلاويح والملاحذات والاراد بل لرؤيه
 طر برية النور وسيم احداث في لانه احداث في الملك ان كانت
 طر دقة واحداث في النور المشيطة ان كانت كذا في
 ان يظلم من قوله انما كذا مسودة وعلم ان يعقوب لم يظلم بل المشيطة
 كقوله بضم ولا حقه لعله للخلط في نبوته وقرن في النبوة
 في رسالة له فله من ابي تيمية انهم ليسوا بالنبيا مسودة
 من قبل ان من قبلك او من قبل هذا الوقت ان يظلم مسودة
 لرا امير بول او عظم بيا من قوله ومعراج من رؤيه

حقيقة الرؤيا
 عنرا لعل المستنة

معنى الرواية مراد
 من المشيطة

رايهم ان
 يعقوب ليسوا
 بالنبيا

رمو

وموا كبرهم وشعورهم ولاور من نبوة او زبالون سزان
 موصى كمال الخطيب عن البقاع ويسمى راسه ليعيا
 بنت ليلاء وروى بنت طالة يعقوب وروى له من
 شريتيين احدا منها زعيم من الاخرى بلية وبقية الاول
 ومنهم داه وتحتنا فقال الخطيب قال البقاع بنوع
 بقتوحة ومجاهد سلكه ومثناة بموقا نية ورا من يوم
 يلة ورجاه ورا شري شري توميت ليا بتزويج يعقوب
 اختها راحيل مولات له يوسف وبنيل مير مولا ولا
 اولاد يعقوب ورا من الاصباغ وعزيم اثني عشر له طاز
 بقول النجلمان احدى عشر بيان اخوته ورا من خلال بنيل مير
 سيم ان له مولا في الفضة في الجملة ورا لم يكن مولا
 في قوله يوسف واخوه في بلع عيشه مدة الاول في غنة
 بخصوصه هكذا يستعمل من ابي السعد ورا من
 في قول الميسر احدى عشر وقول البقاع عشرة لانه
 نظر للذين صور منهم الخمس ورا في البقاع في البقاع
 وعلم في الملائكة عشر لانه كان يبيع بنت سليمان في الصا
 فسوة غير ذلك لان طالة في الفضة تشتغل على
 انواع من العبر والمواظاة وانما في رؤيه يوسف وما
 حقيق الله فيها ومنها خمس اخوته وملا ال اليه امرهم
 ومنها صم يوسف على ما فعلوا به وملا ال اليه امرهم
 الملك ومثناة من يعقوب وصبره على هذا ولدا وملا ال

٩٩

Copyright © King Saud University

اليه امره من اجل ذلك بلوغ المراد وغير ذلك من ابدت في خازن
مردود ان بعض اشياء يوسف والسراد بل الاخوة عند العشرة
غير يوسف وبنيايين كذب الخازن وقال ان المراد
بالا بعض اشياء واداله وحب وقال فقال له اني قد
اخذت من بنيامين بكسر الجاء ربح بعض ثوبه بمهية
الوجه ان الله سبحانه وبه الغفر كانه بنيد صبي صغير
من يوسف وكذا يعقوب يعقوبه في غريته وموت امه
وعلى الصغير والشفقة عليه تركه في بطرقة البشر
واحب اعمل تفصيل معنى من القول شذوذ اوله
يخبر بالان لانه اذا كان ما تعلو به فاعلم ان المعنى
عوى اليه بل ان واذا كان معقولا عوى اليه بعد انتهى
قوله باليتارها مرادهم الخطا في امر الزنيل وما يلحقه
ميقولون نحن انفع له من يوسف فهو خفي في سر
محبة اليه لانه لا يرى منه شدة واشترفة واكثر من
مبتغى بمطامحه من سره نيله واصلاح امره اليه
وليس مرادهم من الضلال العرلين اذ لو ارادوا ذلك لكانوا
اذا خازن قوله اشكوا يوسف الى اخوة يوسف
فقالوا لا تجزم تبخير يوسف عن ابيه وذلك لا يحصل
الا بدوا امره الى الغنك واما التقريب الى الرض يحصل
البلد من اجتماعه بل ابيه بغير سدة الا مصر او يوت
في تلك الارض ليعقوبه خازن وقوله بل ينزل في ارض

لزم

قوله من يكونوا من بعدك ان ذلك انما هو العلم ان الله عز وجل
عليه من بعض الكبار والزنوب فالواشوق من هذا العمل
وتكون من الصالحين في استنباطه خازن فقال انما
قاله فقلت كيف قالوا ذلك ومن انبياء خلفه لم يكونوا
لانبياء على الحليم وتفقروا في كذا نوا انبياء انما قد نوا
ذلك قبل موتهم والجسوة بل ذلك من الصغار انما نوا
فالوا في بعضهم من عبيد قسوة لا تقتلوا يوسف الخ
لا القتل بكرة عظيمة ان خازن وقوله فيما قبل هو قد
بوال معلومة واطمحه بالجملة بل عبر انية لاخر نصرت
فيه العرب ما علموا ما تولد ان كثر ما عليه فيه اشكوا
التي القتل بكانه قال لا تعلموا شيئا من القتل
ولا تقربوا به عن مقتى علم العمل لا يتوهموا هذا
القدور ان الصلة في السير اه خازن وقال ان الزنوب والاف
والملح في الحب تقتضي المعمود المسلوب من اختلصوا
في ذلك الحب بفعل فتادة ثم يري بينه وبينه وقال
وهب باره لا ردة من قال مقاتل هو على ثلاثة مرات
منه ان يعقوب وانما عينة اذ ان الحب للعلقة التي
ذكرها وهو قوله بل ينفقه بعض السجاسة وكذا
انما بل يعلم انه اذ اصرح فيه يكون الى السطاة ان
والانفكاد ثم قالوا الشئ من الصغار انما وقوله بل ينفقه
لان ذلك ان تلك السجاسة صغر منيرة عليه السطاة

مترن

انه طاز من قوله فلا يولد له الا من يولد له
 محزون ومنه ذلك انهم قالوا ان ابا يوسف اخذ من عند ابي
 السحر آية في مواسمنا منسوبة من عيسى وعلموا له سبق
 ابيك ان يرسلك بمسألة متوقفة يعقوب بمقتضى قوله
 ملك لا تلامنا / قوله لا تلامنا جملة طائفة ولا تشمل
 بمالك ميمه معني التحجب ولم يفر احسن السبعة
 بل لا دخل في الحكم ولا بد الاضطرار بل ضم اجمعهم بل اظهروا
 عسرة النون / الاول بان يضعف الصوت به مع بيت
 زاد غام او بلاد غام النون / الاول في اشارة تيمع اشد من
 الفحة والسرار بالاشمال في الشجعة من غير احتواث
 شدة في النون والاشمال يكون نحو / لا غام وفيل كماله
 وضرا ابو جعبي بلاد غام لا يكون دون / لا اشغال من قوله
 غمرا انما في غمهم من صوب على الصرخة والفرار بين
 النون جريه انما انت ميمه وقوله بالليله والنون في اشارة
 سبعين من قوله نتمتع ان تقسمه بالكل الثمار والجره
 ارجع لنوع وتنبه ما اريد بالاسماء في قوله من السموم
 ارجع لنوع مما مر به بل عيب المسألة في قوله لا سموم
 كما سياتي في قوله انما في عينه فستبين قوله وانما له
 كما يظهر بحال والاعلام به في اخر شيعه اية الامر وانما
 جوابه ان سمي من قوله انما يحزن نسي الطاع زائدة في ضم
 قوله في رقة غلة ليحزن نسي قوله مشغولون ان بالاسماء

في قوله

وقوله وانتم عنه تعلمون الجملة طائفة العلم من قوله
 يالكه / ان سمي من قوله فلا يولد له الا من يولد له
 النون وهو قوله واظلم انما في قوله / الاول وهو قوله
 انما يحزن نسي انما في قوله انما يكون الحزن من قوله
 فغير لا تقطع به بر جوعهم وانما انما ليس في ضم انما الحزن
 عنه بل انما في ميمه والثنان هو المتعجب من قوله او فحق
 عصبية انما في قوله انما في الخامسة من جوابه الفصح
 وجواب الشرط محزون على الفاعل في اجتماع الشرط
 والاعية من قوله عاجزوه او الواقع انما في قوله
 قوله بل اذ هبوا به مرتبة على مفر من قوله انما في قوله
 باربعة معهم وذلك المفر من قوله على قوله سابقا
 ارسله معناه من انما في قوله انما في قوله كل من يبي
 هروم يوسف من حرايه الى يوم النور في قوله سنة
 لم تحف ميمه عينه يعقوب وقوله على انما في قوله من
 ان من قوله وانما في قوله من الحزن قوله ان
 يجعله على انما في قوله انما في قوله انما في قوله
 واداره معقوبه على نزعوا واداره / الاول انما في قوله
 في قوله والمرة انما في قوله فلا يولد له الا من يولد له
 الحبل او الفوه معه قوله / الاول انما في قوله الحزن
 في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله
 وفرة في قوله عشرة وفيل في قوله عشرة وفيل في قوله

١٥١

انه خازن خوره تلمينا فتعلم باو حينئذ ارميزا الهى
ليسار سلا با حكايا واذا اشد ارا عطاء للنبوة
علمت من ان سنة لم يبلغ اوانها انى هو الاربعون بل
هو تلمين لغيره فخصوا به من المكنون في هذه الحلة
بجاءه جبريل وانتم وقال انما ان تلمين اظلمه حيث
اعلمه بل انه سجد له مما هو عليه وبغيره من قبله عليه
وبغيره من تحت امره وفكره ونبله جعفر له بعثه
مع اخوته لخرج له فيسوا ابراهيم عليه الصلاة والسلام
الى كساره لانه ايدى من الجنة حيث الفى في النار وجعله
يعقوب في قصبة مصرية وجعله في عشق يوسف قبل ان يتم
الملك ايدى حبيب الفى في الحب جلا طه لانه الحب انتم
وعبارة الجلال نفسه في قوله لاذ عبوا بفبي مكنوا
نكح وهو فيسوا ابراهيم الى الياسه حبيب الفى في النار
كان في عنقه في الحب وهو من الجنة ارمز به جبريل الى سلا
وقال ان فيه حبيب ولا يلقى على مبتلى الا عومى مشورا
لنتمتع به في قوله وجاء اخوة يوسف جلا طه
عليه الايدى وقوله وهم لا يشعرون حال من الهاء في
التمنيتم كذا يدل له قوله عدل الانبياء وقوله بك ايدى
بأنك انت يوسف مشورا عشاء الوقت لعشاه
فوقه لا يكونوا في الظلمة ارمز على الاعتذار بالكلية
عليه وهو منزل جعفر جعلوا يتلون ويكرهون

اصوات

اصواتهم معزج من ذلك وقال لهم سالتكم بالله هل
اطلتم شيء واين يوسف قالوا لا بلنا انى انه خازن
وقال السميع عشاء شرف زمان ارجاه وكم في منزل
الوقت ويكفون حيلة حاله ايدى وكم بالدين انه قوله
نستيق ارمزنا اهل السما حتى يظنوا اننا السبي
رميا وهذا عنى قوله سلا فقام ولعب اه وقال السميع
نستيق على الحال وتركنا حلك من الظلم
نستيق وقوميه مكره عنى بعضه وقوله ولو كنا ظالمين
حالة حاله ارمزنا انت مصرون لانا في كل حال حتى حال
خوفنا لما غلب على ظنك نرى متنا به عن يوسف
وكرا عشاه اه قوله ولو كنا جعلنا العيسر جوابا
عن ربنا فزرك بقوله لا نتمننا ويعود ذلك لا يظن كوننا
استعانة الغرر شوب الاية لانه لا يظن ولا يعنى ان
الغنى هو الغلب بل لانه لا يظن معه قوله فكيف اية
مليتنا من قوله وما انت بمومن انهم ضلوا الكلى فيهم
بقره يدى انما هم كما لا يخفى على طالع الزوى مشورا
حالة حب لاهى على انه معمود حال محرومة من ربح والتقوى
والنقور وحله وبل كثر حال كونه كما يظن الموت لم يسمع ولا
يظن ان يقوى ضربا جلة ليل يلز ان يحيطهم مستغل على
العيسر بالركوب او غيرهم ومنهم غير مراد كما لا يخفى مشورا
بمخلة حال في الحظا السخنة فقال لولم لا يغفر لانا

والقصر المضام له من صبيح العروج اه كركه متوله ولما بلغ
الاشوة لم يقل راضون كما كان في مثل من صبيح مسورة
القصير ان مسورة كان متوله ان يعبر سنة ورمى صرة
الاشوة بقرا استور ونمينا لحد السرار الشيرة والرجالة
واما يوسد جلم يكر اذ ذاك فولى هذا السران كركه
وقال الصير الاثون مع مودة يشوة كنعنة وانعم كما
قال صيريه وبيان جمع شتر كجلس فانه الكساء ورمى
انه اسم جمع لا واحد له من لفظه فانه ابو عيسى والمنشور
الربط على الاشوة والعفر عليه ان متوله حكمة من العلم
مع العلم فيل من الاشوة كما في الخزان اعر هذا الايتاب
فوله الصير قبل ان يبعث نبيا وفتوله كما جزيناه اي
انتمنا عليه بجاهه انتم كلك اه فانه متوله الحسيني
ومن الاحسان الصير على التوايت كما صير يوسد ان
سراخزان وقال الكر على الحسيني لانهم بالاميل
ولا اعترا كما فانه ابر عيسى او القاهر على التوايت
كما صير يوسد عليه الصلاح فانه الشماي ان متوله
او كليت ابر صبي ومن هذا الصير الصير بشير الى
المباغلة ليست على بل وفتوله يا بواب وكرانة سبط
فتوله هيت بعث الهاء والثناء واليت وفتوله وبغرة
بكسر الهاء وفتح التاء يوزن فيل وفتوله واغن
بفتح التاء مع فتح الهاء كيتا والفاء ان التلات سبعة

هت
فتوله
هت

اي

وبقي غيرة فلان سبعة هتاه وفتوله بكسر الهاء وبها هتاه السبعة
ومنه التاء وفتوله بكسر الهاء وبها هتاه السبعة
الثناء على الغيرة ان السبعة هتاه وفتوله بكسر الهاء
بهاء في الكلمة وفتوله بكسر الهاء بكسر الهاء وفتوله
وتعال مفرأنا مع وافتوه هتاه بكسر الهاء وفتوله
ساسة وفتاه مفرأنا وفتوه هتاه بكسر الهاء وفتوله
ساكنة وفتاه مفرأنا وفتوه هتاه بكسر الهاء وفتوله
بفتح الهاء وفتاه ساكنة وفتاه مفرأنا وفتوه هتاه
فتوله الحبيب ان يتبين المفعول ان المفعول مكان
تقول الكلام معك والخطاب لك وفتوله هتاه الهاء
بفتح الهاء فلان الصير وفتوله انه تامليل واد
سبيل اي حسب الظاهر والافتوه هتاه بكسر الهاء
وفتوله فصوله انهم انهم وفتوله وفتوله
وفتوله فصوله انهم انهم وفتوله وفتوله
ولا عن ولا تميم والفتوه على هذا الوجه لا مفرأنا
وفتوله وفتوه بهاء مفرأنا وفتوله وفتوله
ان هذا جواب مفرأنا وفتوله وفتوله
ايه لفتوه بهاء وفتوله وفتوله
منه اصله وفتوله وفتوله وفتوله
من المفعول انهم وفتوله وفتوله
والتبين لهما على الوجود وفتوله وفتوله

مفتولة

100

المراد بالبرهان في العلم ببلد الزنا من العقاب
وقيل المراد بالبرهان كالمادة الانبياء عن اهلها والزميمة
وقيل المراد بالبرهان كالمادة مكتوبة في سعة البيت وانقربوا
لانني انما كانا باعشة وفشتا وسما وسيللا وفيل مثل
له يفتوح من يده صرعه بخر جنت شموته مراندا ليه
وقيل كمن جبر على الفسوق بل يبيع فيه شمس الشمس
لا عنق ونيل له المرأة فانت ان عنق فكليل بل نور واليا فوت
في زاوية البيت مستترته فتوح فقال يوسف ولم يقل
استنح من الارض هذا اني انا على العلية فقال يوسف
تستحي من رجلي لا يفلح لا يسمع وان لا استنح من الارض
انما لم عمل كل نفس ما كسبت فوالله ابعاف الك ابر
له باحتضار قوله واستيقظ هذه الف الانبي
لا هو استيقظ في مختلف في الغرض منه كما اشار له المفسر
وقوله للفتنة ان التعلق وقوله بل سكت ثوبه منعت
منه منعت في يومه فقال ان انما حكي عنها انها كانت
به ودمع ان تعبه فليكن له وهو ربه منك فقال واستيقظ
الباب والمعنى تبادر الى الباب يفتوح كل من في ابي
صاحبه ان سبي يوسف الى البيت الباب خرج واستيقظ
الى الباب سكته ليلا يخرج ان هذا الرجل يخرج ويخرج الباب
ويجعله قبل ان اغلق الباب لك حشيدك واتقوا
بل غدا في الجيب وامامه ربه منك بل يكون في الباب

وامر

وامر حتى لم تعد وقت امامته لم يفتحه منها الا بالاول فليذا
وقد ابدى لنا وجهه ثم ابدى وعسارة الغلب اراة
الباب البر الى الذي هو المخرج من الدار واغلق منقروا
كعب لا حبار ان يوسف ما في جمل من الشرا فليكن
يتناثر ويشتت حتى خرج الابواب من فوق وفوت فيقيم
من غير مغلبة يوسف يخرج ويخرج ذلعه واليا سير ما
لور الباب على ارجاء من ارجاء البراة فليغير وحس
البر من عن الباب جلا سدا بجات المرأة التهمة فليفت
يوسف فليقول وقالت لزوجها جلا من اراة باعد
سوء انم خلاصت ان يقتله ونفس شريفة ليعب له فقلت
ان ان سجين ان وند بوان بذكر السجن لا الحب لا يشتمهم
اباع الحبوب وانما اراد ان سجين عندها يوم او يومين
لم اقل ولم تزد السجن الضويل وهذه الطيفة فليفت
ان خازن مفعول المعبر منقرون نفسيه اربادة الى
تتبرع نفسي فقلت تقسيم لتتبرع نفسيه فقولد سير
لم يقل سبوا لانه ليس سبوا اليوسف في نفس ام ولا
ملك عليه امر من الامور فقولد ان سجين مقرون باب
مورعته المسين واما ما سوره ها فهو المكنان التي يسجن
ميه فلا تهي وولك ان يوسف لم يكن يبرون بذكر هذا
الضواحي فتك من هذا ولاكن ما فقلت هم ما فقلت
والحق عن ثم اختلف الى ان الة هذه التهمة ونفسه

Copyright © King Saud University

مقلد لما قال انه طاز من قوله ما وجدنا وكونه من اهلها
 في نفس التهمة من يوسف مع ما وجد من كثرة التعليلات
 الواردة على صفة منه انه كلام في الظاهر بل هو كما عرفت واليه
 لا يثبت بينه وبين سيرة ومثله انهم شاهدوا يوسف خرج
 من عندها هاربا والظالم لا يهرب ومثله انهم راوه من
 ترقيت يكمل الوجه بل ان العيان التهمة به (فوق هذا)
 طاز من قوله فقال تفسير قوله شهر يشير به الى انه
 ليس المراد حقيقة الشهادة وهي اخبر عن هذا
 بل هو شهر من قوله ان كان له ان يشهد فله ان يشهد
 من قبل وقوله بصرفته ان من حضر حوفا وتبين وكذا يقال
 في الشبهة الاخرى بلا جزاء هذا التلويح الى التعليل
 وذلك لان قولهم غير امر ثابت امر في معنى التعليق
 عليه والحدود يعمد الى القول المذكور ثابتا في الوجود
 معنى لتعليقه قوله بصرفته على تقرير قول من حضر
 وانما احتجبه لتقرير ما لا بد ان يكون الجواب من مواضع التهمة
 لا تعلق للشبهة حتى يكون الجواب لانه يعمل على تقرير
 قوله على انه من كبريت منسج على قول ان يفتق صدره
 وتبين له كونه بخا صبا وقيل انه من كبريت قوله اولا
 لانه لا خلاف ان الجسد ان يحيل ولا يمكن ان يتغير
 فلما نه فقال ان الاصل والاصل في جسدك امر عظيم جلي
 عليك وقد غيرك من اجنة من قوله عظيم ان يفتق صدره

بامر الجهاد والشبهة لا عظيم على الاطلاق ما وجدنا العظم
 منه في الجهاد المكاني غير ما يتعلق بالشبهة قوله
 وقال نسوة وكن خمسة وكن امرأة طاهية اهلك
 وامرأة طاهية واثم وامرأة خبازة وامرأة ساذجة
 وامرأة طاهية فتنحش من بينهن وفقر امرأة
 العزيز شرار وعبودها (الكنعان) من خمسة ومن يتبع
 منه انه طاز من قوله من شغوب بنزلة التعليق
 قبله وشغوبه بعد ما ذكره العياض غير مستقر هو على
 متاهة ومثله تمييز كما قال العيسر ان يميز تحول
 عن العمل كما اشار اليه وقوله اردخل فيه وصاف ليعرف
 امره به الياء وشغوبه بعينه الشيف قوله وخطا صبي
 حيث تركت ما يجب على امثاله من الاعمال والسنن
 وان اعميت مثلا ما انه طاز من قوله غيبته عن ابي
 اعتيا بين ما وسيت الغيبة مكر الاخباره عن
 الغيبة كما يقع المكر من الفكر التلويح الى السوء خفية
 وقوله مكر من ان يحرقه ومكر الاثام كالمكر في
 اوتيه يوسف وكان فو وجف لمن حسنه وجماله
 مقصود من التحقير التحقير في ان يرقنه انه طاز قوله
 ارسلت اليك من اقمع عنده عنوه من مكرهات
 ما بينه وضيقا منه وقد عتق وكن ان غير امره من الشرار
 السوء من الماخذ غير ان انه طاز من قوله ان

١٥٧
 القصة تسمى مكر

مكتبة جامعة القاهرة

[illegible]

وَالْأَمِيلُ إِلَى اللَّهِ بِالْعَمَلِ بِسِرٍّ وَالْفَرَاحَةِ كَـ

هو مثل مسودته في قوله فبالواو ليست حجة على ما
الكلية بل هي من الزام جعل الشق في مع بالثبوت وقوله لا حجة

مجاز الاول قوله اني ارا اني ارا متبوع والتعبير بالظواهر على
الخطا الملائمة وقوله اعملا وذلك انه قال اني ارا اني ارا
كله جود راس ثلاث سلال وهي الخبز والوان والافعة
وسباع الطير تنم شرب اني ارا خازن وقوله بتلا وليم
مذكرا من الامم قوله اني ارا من المحسنين على انما
عليه الرؤيا كما ان يعزى ما اياها جبر سلاله لما علم مدتها
من المكروه الصوري بل هو من شؤرها واخر في غير ما
اظهر ان المعجزة والنبوة هو الدعاء الى التوحيد لا في علمه
اصرها جاذبه باراد ان يدخله في الاسلام فير اباها
المعجزة انما السبب ان خازن وقوله من المحسنين ان
بتاويل الرؤيا على الامم على معنى العلم ان خازن
في الحقيقة انما يكون اليه امره اني ارا اني ارا
انما يتبين في الدنيا قبل ان يوجه في الآخرة بالعلم
فيه حشا انما ذكر من قوله اياها انما قوله اني
تقرير وتليق او حليا لا ياء منها ثم قوله اني ارا
هنا الحث والتعجب من قوله اني ارا اني ارا
انما ايمان من جله قوله يا حاسبي السجدة ان قوله
تركها الترتيب عبارة عن عدم التفسير بل في قوله
وعلى الاتفاقات اليه بدلية انما من خازن قوله وانما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
النبوة كما في قوله اني ارا اني ارا اني ارا

به وبما رسالتك اني ارا اني ارا اني ارا اني ارا
وقوله حاد اني ارا اني ارا اني ارا اني ارا
قوله ثم قوله قوله متبوع اني ارا اني ارا
وخشب وعجالة وغير ذلك اني ارا اني ارا
تقرير جواب الاستعجال اني ارا اني ارا
الحق قوله ما تقرون خطا لا من السجدة
مخصوصا الصامير خازن وقوله سميتوها اصلا
ان من غير حجة قول على تعجب من سميها فيك فكل
تعبرون الا اسماء المعجزة كما في المعنى اني ارا
يولد على استخفاف في الايامية عقل ولا نقل في
تعبير مني بل اعتبار ما نقله عن عليهما ان
يا حاسبي السجدة اني ارا اني ارا اني ارا
رجع الى تعبير رؤياها فقال يا حاسبي اني ارا
ثلاث اربع لا اياها وهي العنق فبما الثلاثة اني ارا
معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا
قوله معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا
معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا
انما انما انما انما انما انما انما انما انما
معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا
معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا
معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا
معشرها بغيرها في السجدة ثلثة اربع اني ارا

المنقلبية عن القاء مواعينها من قوله خير وسمى
 اثنين من الزمان امة لانه جماعة اليك والامة الجماعة
 غارت وقوله حال يوم ساء موعنه عالم بتفسير الرؤيا
 ومن صيته لم بقوله اذ كان عمرو بنك مولد بل رسول
 جملة هي والرسول ايوسف في الحب السجين اربع مرات الاولى
 في قوله ما رسول يوسف والثانية في قوله جلد جلد الرسول
 قال ارجع الي ربك والثالثة في قوله انه لم يجد الهاد فيس
 ذلك ليعلم ان لا اله الا الله في قوله وقال الملك ايتوني به استخلص
 لنفسه فاعلم ذلك كله وصنيع المصير قوله الكثير الصوم
 مرصم بذلك لانه فوجرب في السجن في تفسير الرؤيا وبها
 وبها في قوله ان الزرعوا حمله على الام لانه سبعة قلوب مزرور
 والاجل لانه است ابعاد على التجربة لانه اخبار عن عالم الله
 مستعد او لانه تفسير للرؤيا والتفسير اخبار لا الزرع
 وقوله داوود يسكنون الامم في وقتها سمع حيتان وهو
 حال من سنين وقوله ومن تاولك السبع اربع السبع
 التي في قوله جلد جلد في قوله تاكلون اذ في التسمية
 منه ثم حار جنة عن التعبير ان يضا وقوله بالسنبلة اي
 وبفسه ليكن في الغصن عليها الدروب اه خان وقوله
 ما ذرسمه يقال ورسولك كتب يكتب معا ومكورا
 فوجد من تاولك السبع اربع السبع اليه بستان وقوله
 ما ذرسمه اراة فزتم اي ارجلهم ان يضا وقوله تاكلون

ما سناد بحان تخطيطا في المعبر والمعبر به في بظا
 خولت خورن ارب للبور والاحضان / لا حور ارب موقيان
 للشئ في الحصى بحيث يعظم ولا يضيع انا خان في قوله
 ثم بلة مر جرد لك عام ان هذا اشارة منه لم زايد على
 تعبير الرؤيا ولعله علم ذلك بدله عن اوبان القضا
 الخوب بالخص في على العادة الا لا صيف حيث يوسع
 على عباده بعرض صيغة عليه في بظا وقوله فيك
 التماس من الغيب وهو المظهر بالانف منقلبة واليه
 ان يضا ثوب من القمح ومن الغوث اذ راك الشرة
 بالانف منقلبة عن واو والاوول هو الذي جري عليه
 الجسر ووجد يعصرون باليه والثناء فقرة في سبقتان
 وعلم كتميم في الصلاد مكسورة وقوله الاعناء ارب يعصرون
 غمرا وغيره كذا في النون زينة والسمسم في منال في قوله
 شواء وقال الملك مرتب على مخزوف ذكره المفسر بقوله لم
 جاهد في وكان عليه ان يفهم ويفهم فجاءه الى سوا او خبر
 بناو لهما وقوله لما لمعني حين مولد جلد جلد الرسول
 معكروم على مفر ارب فوجد الرسول انقلبه جلد جلد ارب
 خولت فاحصوا ان ارب لم يبادر بل خورج مع الرسول للراية
 ومعارفة ما هو فيه من الضيق والسجين القوي بل المشبه
 السجين والاسل الملق في شأن ارب ان سجين بسببه تقطع
 بر اة ثم عنوا ملك انه عيسر فلما قبله بفور الحاسر و على

في الصلاد غاش الله لعل
 غشام من غير انزل ليل
 القيت ما لا خير فيفسر
 ومقيد في بيتي المفسر
 فيقال غشيت ولا في غشاة

١٦٢
 وقال السامع في تفسير الامام
 انما الله اعلم انما الله اعلم
 انما الله اعلم انما الله اعلم
 انما الله اعلم انما الله اعلم
 انما الله اعلم انما الله اعلم
 انما الله اعلم انما الله اعلم
 انما الله اعلم انما الله اعلم
 انما الله اعلم انما الله اعلم

ارجع الى ربك و لعل على
الحيث ان يفتوا فيهم

عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير
عن ابي حمزة عن ابي بصير

الیوسف فلا غیر، بولک جفال یوسف ذلک لیعلم بان
 الیوسف جفال الی ار قال دعوا القنون و دعوا النجس
 لان خروجه سبیل فی قوله وفال السلط ان قنونا العزیز
 ار فطیمیر زوج لیخا الی موزیر السلط الکبیر وفوقه قاله
 ار الجار والمجرور ومعرب الفیج جلال قال الشیطان من
 الباعل والیوسف الی لم اهنه وانما غلب عنه او و هو
 غلب عنه قنونا الی یوم کیوم انما ینین الی لا یتغیر ولا یسود
 او لا یسود انما ینین بکیوم من بلا وقع جعل علی الکبیر
 مبالغة ان ینظر قوله ثم تواضع له ار قال القنون الی ذکر
 تواضع له ولا یمستحیل بعبه ان قد مر، ثبته بالسوء
 لخصمته قوله ان ینفس الی فی عن جمیع الامراء ولوعین
 بلا استغفر ان کذلک اظهر بلا یقول کل نفس ولا استغفر
 من الذنوب المستحکم فی اقارة کذلک فی الی ان النفس لا ملة بالسوء
 الی انفسا رجمه بلا استغفر، متصل وما فی قوله لا ملة رجم
 و افغته علی نفس من النفس و بولک کانت یعنی من کذا
 قال بقوله بعضه مینه مراعاة لفظ ما لا معناها ولا
 افعال بعضه قوله استغفر الی و فی طلب استغفاره
 لنفسه لان من عادة الملوك ان ینفروا بلا شیء النفس
 العزیزة ولا یشارکهم مینه امور من الناس وانما قال الملک
 ذلک لما وقع عنک من غفلة علی یوسف وحسن صبره
 فی السجن و یأتی علی المحن قوله مجاهد الی رسول الی و هم

اراضى الرسول بعرضه بذلك لا يتجوز ان ينسوك المذنبين
وقوله ان خلافة امره هو معطوف على مفعول ارضاه الرسول

سبعون حاجبا وسبعون مكروبا وحلته الملك وقوله
وقال لهم فقال اللهم عطف علينا فلو لا اخبار ما تقدم عن
الاخبار من خازن قوله ثم اغتنموا فبدا اخرج من السجن
كتب على يديه خزانة البكرى وقبره الا حياه وشما تنة
الا عداه وتجربته الا صفا وقوله ودخل عليه يوسف
عند الملك بل العريضة كما في الخازن بهذا له الملك ما انما
الامساك فذل لسان عبي اسما عليل ثم دعا له يوسف
بالعبرانية فقال وما هذا اللسان انما هذا لسان
والا بل كان الملك يتكلم بسبعين لغة ولم يعرف ما ذا بين
اللسان فبين وكان الملك يتكلم بلسان اجليته يوسف وزاد
عليه بالعربية والعبرانية فاجاب الملك امره مع خوره
سنة او فذل عركه يوسف ثلثا ثلثي سنة فاجلسه الى جنبه
فذل قوله تعلم بلدا كنه اركله الملك يوسف ان يحاكي
الملك الجحش الا حرا عبي ابا الملك بينه وانما بين الملك
اه خازن قوله بلدا كنه معطوف على ما هو المفسر
بقوله مجاهد الى سوان الامم وثمانان فحل فدا ختم الملك بخذه
وقوله كلمه الفهم المستقر الملك والابد ز يوسف وقوله
فذل ارجع الى الملك زوي ابن الملك فذل ليوسف عليه
الاسلم احب ان اسمع نذوبك روياء منك شيعا فذل
كلمه الخازن وقوله في سفيده لم مع فكلبه ان خازن
وقوله اجتمعوا في الملك واجتمع عنده من الكثر من الاموال

فقد
كان يوسف عليه السلام
يتكلم بالعبرانية
والعربية

ما لا يجتمع الا هو فذلك ان خازن قوله ومريخا من ابراهيم
تفحص يتكلم بلدا كنه الامم وبعينه عليه وقوله الا ان
ابراهيم ملك وقدرها اربعون مرسا في اربع مرسا
وقوله وقيل كذا في حاسب راجع لقوله حقيقة عليه
على الملك والانشاء المرفوعة قوله بعد الفهم والمفسر ان
حصله التمكن بعواصر على الفهم وضعه في الجب
ورق العبودية وانما بينه وبينه من ربه وحبه
وغير ذلك ان في قوله ان الملك توجه الى ابا العباس
وغيره لما انقضت السنة من يوم سار يوسف الامارة
دعاه الملك فترجمه ورداه ابراهيم فبسطه وحدا
بجذبه ووضع له سيرا من ذهب مكلل بالزور واليا فذل
قوله ثلثا ثلثي سنة راجع الى عشرة اذ راجع ان خازن قوله
توجه الى البسة نتاج الملوك لاكن ز يوسف فذل
ليس من اشد ابداء وخفته الى البسة فذل الملك
ورواه مكان العزيز ويزيد او يعود لك نزل له عن الملك
بلدا كنه وطار من رغبته والتابعه امن به ومان الملك
في حبيبه يوسف واملد العزيز فلم يثبت ايمانه يوسف
قوله ورواه مكان العزيز ان رجع قوله ارجع الى الملك
الارض سنة وروي البكرى عرابي عبا سفلان فذل الملك
على ايم عليه وسلم عرابي عبا يوسف فذل الملك
على خزانة الا انما في عمله من ساعته وانما في ذلك سنة

رواه
في الامم

انا ايضا سواه وكما نواذير والى معنوه ذلك قال لهم جعفر
 اذ رجعت الى مصر ما فرور من السلاخ وقولوا له ان جعفر
 اياك ايطع عليك ويرعوك هذا اوليتنا ثم قال لهم انتم سمعتم
 قالوا اترحمه الملك واضربوه بالفصحة ثم قالوا يا ابا عبد
 منع منا الكيل في قوله ما اذ بهما عتقا استيناف موعده
 لقوله ما نفعه ان يخطو وقوله وفيه معطوف على محذوف
 ان منستعين به ونمير اهملنا وقوله ونزداد كبل جبر
 ان ونزداد اهل قراطينا على احساننا على جبره على قوله
 ذلك اية ذلك اهل النيزاد هيب على الملك لانه في
 السور يخطوا في منا بد كن من ذلك انه خازن قوله لتاقي
 به جواب القسم اذ المعنى حتى تلحقوا بدمه لتاقي به
 وقوله الا ان يخطو بكم استثناء بغير راعى الاحوال والتقدير
 لتاقي به على كل حال الا حال الاهاض بكم انه خازن
 وقوله الا ان يخطو تقول العرب احيى بطلان اذ اهلك
 او فارق هلاكه ان خازن قوله بلما انوه موثقم بطلان
 بالخط بدسم رب محمد لما قبيك ذرة العمام قوله ما جاز
 منبرقة وكانت ابوابه ان يهتد به خازن وقوله نصيبكم
 العين لانهم كانوا من اعطوا جهلا وقوة واستداد فامة
 وكما نواذير اذ رجل اصر انتهي خازن وقوله فلما عليكم
 غر عليكم شيئا صوب عليكم بجمع كتم او قبيح غير مبد
 الموقر كاس وما يبيع من من قوله خازن وقوله واذا

ذلك

ذلك ان القول قال انهم انا على ما شئت على امر خاتمة
 لا كجارية على الفتاة بل اعين اقول بطلان بطلان اصاح
 يقتل به ان اقر بطلان يقتل على ما عليه الجارية وعشر
 الى الكية يقتل كل اصاح ويضرب للعاهل ان يهوى من
 العجبة فيقول العهر يار دية ولا تضره ما شاء الله لا قوة
 الا بالله ومنع من مخالطة الناس من يدور في ريقه امان
 ولا على الفتاة بل حاله ولا بد له ان يقتل في ريقه باب
 انفسه من قوله ولما دخلوا الى المدينة فظلموا القوم
 الا انهم يورد خول محل حكم الملك وقوله رجعت الى ابواب
 المتبرقة فيقول المفسر انهم يورد خول محض وقيل ان كان
 يفتح ارد خولهم متبر في قوله من ريشه من اية وقوله ما كان
 يفتح عنهم ان لا يرد من ريشه من ريشه من اية وقوله ما كان
 وتطاعت العجبة على جعفر وقوله لا حاجة منصرف
 على الاستثناء المنقطع وقوله فضاها صفة حاجة اية
 القوم ما ونيك بالقول التذكير وقوله لا واليه اخلاء
 الى عن الاكر من النوع بلما دخلوا عليه فلو اوصوا
 اخذوا الى امر قنا ان نالت به قال احسنتم واصبتم ثم انه
 اصابهم واجلس كل اثنين على مائدة فيبقى ثيامير وحيوا
 بجني فقال لو كان اخي يوسف حيا لا اجلسني معه فقال
 يوسف بل ان اجلسه مع جاحلسمه معه على مائدة
 وجعل يواكبه بلما كان ابيهم مع بلما يني كل اثنين على

لا كجارية على
 الفتاة بل اعين

من ريشه من ريشه من اية
 يقتل في ريقه

٢٧

عنكم قوله قالوا جزاءه ان قال اخوة يوسف ما جئنا
 بشر بعنهم جزاءه على حرف مضاف الى جزاءه سرفته من
 وجوب على حرف مضاف الى ان اخذوا سرفته من وجوب
 به حمله بيشير اليه بغير ان يعبر بغيره بيشير والسراد
 انه بيشير في سرفته ثم يغني سبيله بمادة شر بعنهم
 قوله خبره وهو اخباره بغيره من اسم موصول في
 نحو ما صلتها ونحوه ثم اكرر الكمال المذكور وهو قوله
 جزاءه من وجوب به حمله بقوله وهو جزاءه بمادة الجملة
 بعنهم انما قبله وقوله وهو ان الساري ان سرفته
 وقوله جزاءه ان جزاءه سرفته وقوله وكذا ان سرفته
 الطريقة قوله كذلك من جملة قول الاخوة ان خازن
 قوله بغيره ان سرفته واوا رجعوا من المكان الى تخفيم
 به جماعة الملك وهو قيل انهم كلوا وصلوا الى بلبيس
 مرة ومن عندهما قوله قبله وعاد اخيه بلما لم يورثا
 رجل بنينا مني قال ما اخذ ان هذا اخي شيا قال اخوته
 والله ما نتركك حتى تظفر رجله فانه الحبيب له عيسك
 وانفسنا بلما بقتلوا متاعه وجروا الصاع ليه انتهى
 خازن قوله ثم استخرج به بلما خرجت نكسواره وسمع
 من الحباء وانبلوا على بنينا مني بلومونه ويخولون له ما
 من ان صنعته فجا بقتلوا وسودت وجوهنا
 بل ان احبب ما زال لند شكر بلاد فقال بنينا مني انهم

لعل

مكلم قلاء ذمها بكم باحق فلا لكلمه ان خازن وقوله كذا
 اليبور ان الحيلة من ان يستغناء به سعاد اخوته كونا اية
 علمنا كذا فلان المعبر باللام انهم قوله ما كان بغيره
 التعليل وقوله علمنا انهم قوله وضع منه بغير اخوته بل
 قوله ان جزاءه انهم قوله انهم قوله لا توطئة الى اخذ
 اخيه مما توصل الى اخذ بغيره وشره اخوته وقوله ان جزاءه
 ان الساري وقوله مثل ان مثل فيمنه ما كمال على حرف مضاف
 كما صرح به الخازن قوله ان ان يشاء الله منقطع كما
 يعلم من تغير المعبر الى الاخذ بدين الملك لا يشاء الساري
 بقوله ان ان يشاء الله على ما فطره المعبر بالمعنى ما كان
 يا حق اخذ به دين الملك والى اخذ بشره بغيره وقوله
 بغيره بغيره ليه وقوله سنتم اي شر بعنهم قوله اعلم
 منه ان من كل جهة في علمه علم ان هذا كونه اعلم من جملة
 المخلوقين وقوله حتى ينتهي الى لا يخلو في اية هو التفسير
 بالمخلوقين بل لا يخلو في قوله من المخلوقين جواب عن احتياج
 من علمه انه تعالى علمه بانه لا يعلم زايه عليه بمادة لا يبي
 وعلمه لا يصفون ولا يحتج به ان يقول وجوه كل علم ان
 من علمه انه تعالى علمه بانه فقلوا لو كان تعالى علمه بانه
 من علمه انه تعالى علمه بانه ان المراد كل في علمه ان المخلوقين
 بغيره انتهت فسل ان انهم وعنه لانية ان اخوة يوسف كانوا
 كذا بغيره ان انهم بغيره كذا ان انهم بغيره بغيره

١٦٩

مخرج من زعمه ان سرفته
 انهم بغيره بغيره
 كل في علمه

عاج فصوره قوله العوا ان يصروا ان اقلوا ان هذا امر
ليس يغير منه ما عا اخذ ان هذا كذا سار فاعل
وغيره من هذا الكلام ان السند على طريقته بل من احواله
كلام على طريقته ومما في الطريقه لا تعيينا لانها من
الافراد غير اننا انما نأخذ قوله لا اية وميل يسري
منطقه لعمته وذلك ان كذا عن عمته بنت السحابة
بجر موت اسم راجيل محضنة عمته واحبته حبل
شربوا ليلما كبر وفعت محبة يعقوب عليه فقال
لا حقته سلمى في يوسف مواله ما افر على يديه
عن سلمى عن راحول فقال لا اعطيهكم فقال والله
ما انا بنو له عنى فقالت دعه عنى اياها
اخبر ابيه لعل ذلك يسلمني عنه ففعل معه
الى منطقه فلان لا يبر السحابة وكانوا ينزلون
بالكبر وكان انت الكبر اولاد السحابة فكانت عندها
فبشرى على يوسف تحت ثيابه وموصف
لا يشعر ثم فلان مفرقة منطقه السحابة فبشروا
اهل البيت فوجدوا مع يوسف فقال انت
يقضي عنى بل مستكنه عنده فلان انت اه طار
وقوله ليلما تعبه او تدمع على عياله انه بل لعله
الحبيب كذا في البيضاوي فصوله في تفسيره للملك زهير
قوله انتم بشر مكرنا في قوله انت في قوله انتم

فلان

فلان انتم بشر مكرنا مستعمل في قوله انتم بشر مكرنا
هذا يكون في الكلام رجوع التفسير على منكره في قوله
ورتبة وميبه انما هو الكلام على الكلام والى
سليم في مقل التفسير كما هنا والى سليمان في
اللغة وقوله مكرنا في منزلة وفيه للملك انت
فلانها في حقه وهو قوله مفر يسري ان له في
بعل هذا يكون المعنى ما سر جوابا في تعميم
المرم في جميعه على طاه طاه قوله قالوا يا ايها
العزيز في قوله فلان احواله يسير بغضه وميل
وكانت بنوا يعقوب اذ اغضبوا لم يهاضوا وكان
روبيك اذ اغضب وطرح صيغة الفت كل حال
حاصلها وكان مع هذا الاصله احواله من ول
يعقوب سكن غصبه فقال روبيك اذ اغضب
لشدة علينا لظاننا ولا صحت صيغة لا يفي بمر
حامل الالف ولها وفات كل شدة في حشر
روبيك حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف
لا ين له صغير في ان هذا بمسنة او حنة بين
فلان به بلما سمى سكن غصبه فقال لاهوته
من مسن منكم فالوا لم يصيبك منا اهل فقال روبيك
هذا اهل من بين يعقوب وميل ان غصبه كان
مقل اليه يوسف في قوله واقل الى ابيكم فروع على

على الارض فان انت لم يمسك العبد انبيس نزع عيونه
 ان لا اعدا شئ منكم بل اراوا ما نزل بهم وعلوا ان
 لا سبيل الى قلوبهم فضعوا واذ لم او فلو اياهم
 العزيز ان لم ايا شئنا كبر الازة فخان من قوله
 استعبدكم ان استترقه واستملكه بفتن من حكم
 الصرفة على شريعة يعقوب كما نقره ونزل بهارة
 الله ان نعمة باله ان نعمة باله نعمة هذا هو
 مفتن من الاغراب ونزل بهارة من مفتن شريعته
 من اوله يستمر اذ السنين والتمه من اوله للميل
 كما في اليبس ما ونزل بهارة لو اراهم لو اراهم
 واذا زوا على حرة ثعبا ارحالة كونه من متناجين
 او متحرشين في التمشا وري امر هادة ان فضيلة
 ونزله او ايا اير التلويح الخلال من قوله رابطة
 من متعلين بل يعقل عن ونزله وفيل يكره
 انما وان تغير وتغير بكم من قبله وتغير بكم من
 يوسه كلان من قبله تغير بكم من قبله او من قبل
 انما في العمود شئان بنيا من ونزله من قبله
 من حنة اذ المسترا انما هو امثل انما هو من
 بعوها بواستنها واعتزض هذا الاعراب بل
 الطموم والمنقطعة عن الاظرف لا تقع خيرا
 ويجاب بان هذا لم ينجس (مستطابا ابيه)

هنا

هذا كما في السيف من قوله من اراهم من اراهم
 الا انما في النجاة الى الله افامه عنده (او الى الله) من قوله
 من قوله ان اوله من قوله من قوله من قوله من قوله
 التهمة عن انهم عن ابيهم لانهم كانوا متشاكسين
 عنده بسبب وضعه بوسه انهم خازن من قوله
 شئنا ان يقولنا حين سلونا جزاؤكم وجزا
 عنكم في رحمة من جزاؤكم وقلوا اننا انما نعمل
 لهم حيث يعقوب هبط انهم سري وما يعبر هذا
 الملك ان الساري يوحى من قوله لا يقولوا
 ما شئنا عنكم ان الساري يسترق الا بعل علمنا
 من الحكم كلان الحكم كلان عن الانبياء وانما انكر
 يعقوب عليهم في هذا الا فتنة والاعمال لانه يحتمل
 ان ذلك الحكم كان مخصوصا اذا كان المسموع
 منه مسلما بل هذا انكر عليهم اعلم الملك بهذا
 الحكم الغنة انه كلان كما في الا خازن من قوله انما
 انكر على ابيهم من على الدواب فيسب وجزا عن
 المعنى الحقيقي لها كما سبق فاجتاج الى تقرير
 المقام وبما سبق عليه على المعنى الجان وهو
 انكر على ابيهم من استغنى عن تقرير المقام ونزله
 ونزله من كنهان كما نوا من جبر ان يعقوب ونزله
 وانما انكره من هذا الخبر كلان انهم انكره خازن

١٢١

مشولهم يرجعوا اشار الى ان قوله قال ان مبني على منرا
 الحزوب وقوله امرهم ان يمتروا ولم يمتد به يستتر فيه وقوله
 مبني على مبني الحزوب وقوله مشولهم وقوله المبني وقوله
 عسى الله ان ياتهم بالانوار يعقوب معاذة المفاداة لانه
 لما حال حزنه واشتد بلاؤه وحنته علم ان الله
 سيجعل له مخرجاً من حزنه عذراً على بطلان ذلك على
 سبيل عسى الاضيق بالله عز وجل لانه اذا اشتد
 السوء وعظم كذا اسرع الى البرج ومثله ان يعقوب
 علم بل حجر عليه وعلى بنه من اوان الامر وهو رؤيا
 يوسف وقوله يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك
 فيكبروا لك كيداً بل انا نقادهم الامر قال عسى الله
 ان ياتني بهم من حيث عدا ان خازن قوله وقال يا سبي
 فلا تستر جناح خاطر بمقادة لانه قلنا انك لم تسمعهم
 يعقوب بان يقول ان الله وان الله راجعون وقوله
 علي يوسف وانما جزاء حزنه عليه عن مقادة الوافعة
 له الحزن الغنى اذ اطار به حزنه ارض كان ذلك
 ارجع للقلب واعظم بهجان الحزن الاول ان خازن
 قوله بل من سبى (الاضافة) عسى اسم لانها بدل من الاسم
 والاضطرار سبى بكسر الهمزة وفتح الهمزة مفتحة
 العاء وفتحة الهمزة العا تسمى كحركاتها في فاعلها
 ووالله اعلم بما لا يعلمون يسير بين بين كذا في

غيره

لونه واسبغ

مشولهم وانما يفتت عينا ان عسى من الحزن فقال
 فقال لم يبق شيئا من سفيه ومثله انه ضعف
 جبر من كثرة البكاء وذلك ان الرفع يكثر عند
 غلبة البكاء فتصير العين كذا في البكاء من ذلك
 البكاء الخارج من كذا خازن وقال الحزن كان
 يبرح يبرح يوسف من حزنه اليه ان يبعث الله في ثلثون
 سنة لم يبعث فيها عينا يعقوب ويد على الارض كذا
 علم الله منه كذا خازن انما قوله الحق كذا في
 انه اعلم حقيقته كما قيل والتمس بعضهم بناء على
 هو ان مثل هذا على الانبياء وهو التلخيص وقوله من
 بكاء البكاء بالسر مع الصوت وبالفقير والتمس
 من غير صوت والمناسب هنا الشك ولا كذا في الرسم
 لاني ما هو عليه شجون يا يعقوب الف مفتحة انه
 مشول اذ لو كان مقصورا كان يعقوب الف عاء
 مفتحة كما لا يخفى قوله فالتوا لانه انما لو اذ انك
 تسليمة له وانما فخر المفسر اذ ان التفسير الففتح
 انشئت لاجل الابهل موكرا بلثون او بل اللطاع
 او بل بلما لانها الجواب هنا خلايل منها علمنا
 ان انفسهم على انفسهم ان جوابه منفس لا مثبت
 بل انك فخر انفسهم ولذا قال فقال بعض المفسرين انه قال
 والله اعلم بما لا يعلمون انما عسى على انفسهم في ثلثون سنة

لا يجره وفضله قالوا ان الله جل جلاله فقلت كيف علموا على
 شئ لم يعلموا اني كنت فقلت فتواذلا على الامر
 لا اطلب الظاهر انما خاف من ان لا يراه فيبذل
 ان يكون له الملك فلهذا لم يفتوا في ذلك فقلت ان الله
 ان يلا ولا يستولاهم الا حقة النور عن قولهم بل علم
 الجماعة ان نور كل واحد من نورهم واولادهم وفضلهم
 وفضل اولادهم اخوته وعليه اكثر من غيرهم فلهذا اطلب
 فتواذلا على البت ان الله الشئ او البت في البيت النهر
 ما انكوت عليه من الغر والشرف قال اني كنت في البيت
 اشترى الخزن وقوله وحزني عظم على شدة ما انا فيه
 ان وان كان غيب بيته الى غير الله جل جلاله فلهذا
 على الله عن غيره فلا يشبه الله الا الله ان تقول
 في ذلك المستغنى خصوصاً وقال سال ملك النور
 بقل له هل في بيتي ربيع ابي يوسف قال اما طمات
 نهر يفرج بجمع في ربيته فلهذا قالوا علم من
 الله ما انقلبه انما خاف من قوله خيم هذا انما علمته
 لان الخسب من الخيم بالعلم بالعلم كذا ابيهم والسمع
 وهو بيت علم في الخير والشر في الخسب بالعلم على
 الخسب من قوله واخيه لم يزل واخويه انه كما يعلم
 ان الله في الخسب بغير علمه انما هو علمه
 بجل جلاله وفضلهم في قوله فتفتوا في البيت

قوله اشترى الخزن وقوله
 عليه من الغر والشرف

بكر

بكسر التاء وتكون في البيت فقلت كيف علموا على
 ودخل امره وسلم في ذلك فقلت فتواذلا على الامر
 وفناطه انما مختار وقوله انما لا يراه فيبذل
 ان يلا ولا يستولاهم الا حقة النور عن قولهم بل علم
 الجماعة ان نور كل واحد من نورهم واولادهم وفضلهم
 وفضل اولادهم اخوته وعليه اكثر من غيرهم فلهذا اطلب
 فتواذلا على البت ان الله الشئ او البت في البيت النهر
 ما انكوت عليه من الغر والشرف قال اني كنت في البيت
 اشترى الخزن وقوله وحزني عظم على شدة ما انا فيه
 ان وان كان غيب بيته الى غير الله جل جلاله فلهذا
 على الله عن غيره فلا يشبه الله الا الله ان تقول
 في ذلك المستغنى خصوصاً وقال سال ملك النور
 بقل له هل في بيتي ربيع ابي يوسف قال اما طمات
 نهر يفرج بجمع في ربيته فلهذا قالوا علم من
 الله ما انقلبه انما خاف من قوله خيم هذا انما علمته
 لان الخسب من الخيم بالعلم بالعلم كذا ابيهم والسمع
 وهو بيت علم في الخير والشر في الخسب بالعلم على
 الخسب من قوله واخيه لم يزل واخويه انه كما يعلم
 ان الله في الخسب بغير علمه انما هو علمه
 بجل جلاله وفضلهم في قوله فتفتوا في البيت

قوله بكسر التاء وتكون
 في البيت فقلت كيف علموا على

يتلثم به وقيل مع الاستنارة كان يكلمهم من وراءهم قيل
 موقلج الملك الذي اوجبت اسمه له عود مع جنتهم له
 وقوله من حضر كماله المضمرة الظاهر وهو من باب ضرب
 وقوله اذ انتم ظنتم انكم ابرهنة وقت جعلكم
 وقوله اذ انتم جاهلون مزايح يحرس العزولهم يعني انكم
 انما منتم على هذا العمل الغيبه المنكر حال كونكم
 جاهلين بما يقول اليه امر يوسف من الغلص من
 الحب وقوله الملك والسلاطنة اذ خازن فوله
 مستقبرين ان حاله بين الله ثبت والتخفى والاستنارة
 المتفرقة وقوله بتخفين المزيين انما لفراوات اربع
 وكلمة تسعين وقوله واد حال افع بينهما او عروبه
 وقوله قال انا يوسف وانما لم يقل هو انا بل عدل
 الى هذا الظاهر تعظيما لما شرف به من ظلم اخوته وما
 عوضه الله من انكسار الظهور والملك فكانه فسر ان
 انا يوسف المظلم الذي ظلمتوه وفعلتوه فقل بان
 الغيبة من اجب شئ بعينه بل بخسر المثل ثم صرت
 الوطى تزوج فكان تحت الظهار الاسم هادى المعاني كلها
 وهذا حال ومزايا مع انهم يعرفونه كانه مظهره ايضا
 انه المظلم كما ظاهروا شئ صرت انا ومعال مائز
 اذ خازن وقوله وغيره كذا في الظلم والظلم والظلم
 اذ خازن وقوله مستنارة انما هو كذا في كذا

مستنارة

نسو

نسو وطرق ومعناه لا تعبير واقرين ان لا اخرجكم
 ولا افرعكم البيوع اذ خازن وقوله البيوع خبرنا او متعلق
 بالخير فالوقف عليه قوله بغيره اولى انما هو من
 الايات كما جاء الكا زونا وقوله بغير الله استنباه
 مزايا الظاهر من صنيع الجلال وقيل انه معمود بغير
 بصره فالوقف على قوله عليكم والاستنباه بقوله
 البيوع اذ وقوله فيما قبل فالحسين يقال خطي اذ كان
 عمو واخطا اذ لم يكن عمه ومزايا هذا الظاهر
 ولم يقل الخطييين اذ خازن ومزايا ان التعبير استنارة
 وقوله بغير الله لكرهية دعاية وهي منزلة التحليل
 فوله وسئلتم عن ابيه اربع حاله بفاله ما حال اذ يعر
 اذ خازن فوله اذ هو ما بغيره مزايا البلاء وبغيره
 الظاهر انه الحال ان يحجب او يقتل بسببه وقيل
 للتقوية واسم اشارته تحت له اوياس او سدر
 ويحجب احوال واجمع تراكيب احوال كما في التسمير فوله
 حيراني اذ وذلك انه لم يجد في ثيابه والفرق فيه ويا
 انا محبى بل بغيره من ابيته فالسبب اياه فكان
 ذلك الغيبة عن ابيه بل طالت ورثة ابيته وبلط
 مات ورثة يعقوب وجعله في فلكية روضة وسر
 ابيه وعطفه في عنونه وسما حظه اذ لم يكن
 الغيبة الحب عن ابيه اذ جبر ما يخرج له ذلك الغيبة

١٧٩

Copyrighted by King Saud University

الذي هو فوقه الى الامام والى اليمين والى الشمال
وان الله تعالى يجمع بيننا من اولادنا الى الابد
انتم اراكم على من منكم من قلوبكم اخذوا
لا تستعجلوا الى السحر بل انتهي الى وقت السحر فلما
العلماء من جوار الله بلما جرح منتهى مع يرب وقال
اللهم اغفر لي ما فعلت على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لي
لاولاد ما اتوا الي وال اصبغ يوسف جلا وحسن اليه
ايه فتو غيرة للهم اجعل لي اخا من قلوبكم الى البيعة
الجمعة قال وميت كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة فبعد
وعشر سنة وقال فلما ولسا من الاستغفار الى وقت الشجر
من ليلة الجمعة فورا بعد ذلك ليلة عاشوراء هذا من موار
تو جوار الله ومن يومين اشكاه وسبعون ما يرب وحله
وامرأة وقول يوسف ايه وخرج في اربعة ايام
من الخيل غير ان اهل مصر يخرج منها ثلث اشهر فلما
نظر يعقوب الى الخيل والنداس قال ايه يهودا هذا يور
مضي قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من
طاحيه اراد يوسف ان يبرأ يعقوب بالسلام فقال له
جبر الاحتي يبرأ اليه وقال يعقوب اسلم عليك
يا من صلب الاخران مني لا وقل له ما بعد العال والبر
والوالد والوالد ايه خازن فصوله في مكره ايه في محل
يوسف واخوته امل اقيمة اوسيت على علة الملوك اها

فيها

خزوا الى الخلاء فيقولون الخيال او سويتا بعثوا الملك
ميو من اقامتهم خارج البلز ولو من ابيهم انوار
خالته واسمها ليا فقال اخازن وموا هو المعتر لموت
امه را حيل في نفا سها بيشيا مير وبعث موتها في ورج
يعقوب اعهقها ليا وقيت الى ان جلا في سكر وقيل
امه كانت بلا فيه حية الى ذلك الوقت وقيل ان الملك
فروانت / الا ان امه تعلم احيلاها ونشر هام من غيرها
حتى سجدت له تخفيفا لروا يوسف معجوده ادخلوا
وموا الى حوز غير الاول اذ ذاك الى المحل الذي فيه خاز
البلز وموا الى قصر البلز معقودا ثم انطلقوا الى
قال لهم ادخلوا معي الى الخلاء بها وقول ايه الله تعالى
في امير بها قال اليك الشبهة متعلقة بالحق
المكلف بالامن منور وخرتوا اليه سجدوا الى السجود
في الكليل تقويم وتاخير اراي السجود كان قبل معبر
على العرش من بعد ذلك يجتمعا الى خارج البلز من اول النفا
وموا هو العلم اذ من اوقت التحية ويجتمعا الى ان كان
بعد خول البلز جبره خلو اعليه وخر على السرير
وميه نوع يعز لان الكلام انتم كذا في الحية ميعر
لا يجتوب حيين منور هو اذ السجود وقول الملوك
ايه تعير وقول وقيل حية لروا ايه لروا الكا
من قبل الى من قبل الحوادث الحق وقعت وقول عفاي صرنا

27

حيث وجع بالاعذار في طيوس ما في النور وقوله تعالى يا ايها الذين
 آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم ثيابا زينة وقلوبكم فيها
 تذكرون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم
 ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون
 وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم
 ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون
 وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم
 ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون

وهو تعميم للخصومة وقوله
 يقال ان في قلب الملك
 التواضع

مسودة من الدنيا او من الدنيا
 لانها اسلحة لا تفرق لك
 الا في الدنيا

العبد

اللعنة ما يرد على من اتى به في قلبه الوفاة في اعلى من الغول
 الاول يكون من قتل من الموت العلم بان الغول في جميع
 الاوقات جالسا في قلبه من اعز من قوله ومانع من خلق
 امراته العز من قوله في قتلها بالوفاة امره في
 وعيشه او البتة رحمة في قوله يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم ثيابا زينة وقلوبكم فيها
 تذكرون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل
 ثوب مما جعل منكم ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون
 وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم
 ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون
 وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل منكم
 ثيابا زينة وقلوبكم فيها تذكرون

٧٧

Copying at King Saud University

١٤ مع ظهور عليه هذا الكلام جملة واحدة فقولوا من جهة تبيين
 راجع لقوله وسيدنا الله وما انما من المشتركين بحقيقة
 يكونان مع ظهورها على قولهم ان دعوا الى الله انوا مع
 تفسير السيل فقولوا ما ارسلنا الا رسلنا على ما علمنا
 حيث قالوا قلنا بوجه الله ما كان يولد والمعنون
 يتجربون ما رسلنا اليك مع ان سائر الرسل انما كانوا
 من قبلك يشتر مثلك حالهم حالك هـ خازن وقوله وهي
 اليهم صفة اولي لرجل الا وقوله من هذا الموضع صفة ثانية
 فقولوا ليعلم راجع لقوله احل وجعلهم راجع لقوله العلم
 وهو من باب المع والفتش المشوش فقولوا ولما ارادوا
 واما الاضافه الى الاخره مع ان المراد بالاولى هي
 الجنة وهي نفس الاخره لان العرب توكلف الشبه
 انفسهم كقولهم هي اليحيى والحق هو البقر فسمي
 ا هـ خازن وعبدارة السيل فقولوا لرجل او الساعه
 او العمدة الاخره انتهى فاعلم السيل في الكلام اظلم
 انتهى الى انفسهم فقولوا ما علمنا راجع لقوله فقولوا
 ا هـ خازن الاخره هي وقوله ما علمنا عليه اي للمفسر الى
 دل عليه وما ارسلنا الا رسلنا فقولوا انما رسلنا
 لهم هـ وانظر ما وجه التورية ما دل عليه وما رسلنا
 السيل غاية ليعرفهم اعلم الكلام الا انهم لم يرو
 ما رسلنا فقولوا انما رسلنا فقولوا انما رسلنا

(٧) والحق على هذا الاحتمال على تقييدهم والحق
 التورية على الاحتمال الاول للمفسر في علم التورية
 المأمور والاختيار المرسل وقوله ما علمنا رسلنا
 فقولوا بنو نبي بقولنا اشتمل الكلام على ثلاث قراءات
 الاولى وهي التورية على راجع التورية الثانية
 اميتت المسبحة واللعشيرة وهي قراءة الحسن
 واما الثاني فهو ما جعله بيتا وقوله مشورة
 اي هيمنة مع تحريك الياء وقوله ما علمنا رسلنا
 للمعقول وقوله من نشاء المأمور على ما علمنا وقوله
 به على اللين فبذلك قال السمع فاعلم راجع
 بنون واحل وجعل مشورة ولاء ففقهته على انه
 مع ما قرئ من المعقول من قرأته فقال العاقل
 والباء فقول بنو نبي ثلثتكم ساكنة والجمع حقيقة
 والباء ساكنة على انه مقارن الحجي ومفعول والقيل
 غير التكلم المعظم فسمي فقال وقوله العسر نجي
 بنو نبي والجمع مشورة والباء ساكنة مقارن بجني
 مشورة اي تشير الى قوله فقولوا انما قال في اول
 العسر فقول بنو نبي اي احسن الفصيح في آخره
 فقولوا اي دل على ان ما علمنا الفصيح من احسن الفصيح
 وان يوجه عبرة لماعتبر انه خازن وقوله في قصصهم
 فقولوا ان الفصيح من قوله فقولوا اي احسن
 والمراد هنا المفسر والمحكم بولي الفصيح التورية

مقصود بكسر الفاء، فقولهم عبرة المراد بهما الشكر والتأمل
 اه خازن، وقولهم نوالا فخرنا انما التقوى ذكره بقوله
 انما انزلناكم من قبلنا فخرنا بالامر بيا وقولهم نحن بنو آدم
 اخبارنا وبعثنا رسلنا بهدانا، المحذورة كما في قوله
 المعبر وقوله الذي يربط بينه وبينه اشارة الى ابدان
 الفطنة وردت على الوجه الموافق لما في التوراة
 من ذكر حقته يوسف اه خازن، وقوله وتقصير كل
 شئ، اذ ما ساء امر دينه الاول مستند الى قول الله
 اوفى بوعده، وقوله في الدنيا والآخرة
 والحدود ولا حلال ولا حرام، والقصص والمواقف والامثال
 وغير ذلك اه خازن، من سورة الزمر من كتاب
 هاتيك السورة اشارة الى ما في السورة من قول الله
 روحه فقولهم هاتيك الايات من الايات السورة فقول الله
 انما نزلناها بالروح الامري في ذكركم في العلم
 العالم وقوله وقولهم من الارض انما نزلناها بالروح
 العالم لا سبيل اه خازن، وقوله وقوله وقوله اشارة
 الى ان ترونها حية بعد موتها جمع عمادا على عيسى
 فيلوسوف الفيلسوفان جمع على علم الحكماء والفقهاء وقيل
 انهم جمع عمادا على ما في قوله اسمهم جمع لا جمع كقوله
 فقولهم ان العجم من اهل الشام والهند واليمن وقوله
 وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 والعجم من اهل الشام والهند واليمن وقوله وقوله وقوله

سورة الزمر من كتاب
 تفسير القرآن
 عن المفسر

معاد من قولهم ان قولهم وقيل انما نزلناها بالروح
 وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 اه خازن، وقوله يلين به، فاقولهم من السلف
 وقوله نوح ابي يونس في بطنه، وذلك ان الله تعالى
 ازال عنه وقوله ابراهيم سماء الذي نزل به من السماء
 ان العالم لا يعلم السبيل وقوله يلين ويصلح حاله
 القليل واستقر او مستأنفا، وقوله وقوله وقوله
 يقضي امر الله ابي يونس، ويقضي كذا لا حياء ولا حياء
 والحق والحق وقوله اعلم ان ابي يونس قد رجع على
 هاتيك الاشياء فادرك على احياءه الانسان، وقوله
 اه خازن، وقوله من الارض من الجاهل الصغير حوت
 رواه الترمذي عن ابي حنيفة وهو اول دفعه وقوله
 من الارض من وقع البيت في ثوب من الارض وقوله
 جيل من عجم الله تعالى على وجه الارض ابي يونس
 ثوب من ابي يونس وقوله ثوب ابي يونس من الارض
 فقولهم من كل الثمرات من ثمرات الجنة وقوله من جبين
 الثمر من ابي يونس وقوله من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة
 ايون ياكش ذلك وقوله من كل ثمرات الجنة من ثمرات الجنة
 من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة
 من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة
 من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة من ثمرات الجنة

Copying University

وتحت القشرة الخبيثة باللبا وقت تلك القشرة قشرة
التي في غايته الرقة ولما جعلت قشرة حار يا بسو لم
يلد ركب وهاهنا بارد يا بسو حركه حار يا بسو
والعنب قشرة وعجم بارد يا بسو ولبا ولبا
وبلابة حار ركب انا وقولم يفتش البلب الفوار انا
يفتش الفوار باللبا كما اشار الى ذلك بقولم بطلمنة
بالله حول الاول موطنها وقولم يتفكر من فيستولون
بالله على الصانع وبالاشار على الموشى خازن مقولم
بالربيع طلعا على قطع ليل في السمين ولبا على
اشجار عوصتي ربيع من ارباب مع الكلمات الثلاث
وتعمل صنوان وغير صنوان ومقتى جرت غير التلا شمة
التي كثرية حركه حار قشرة قشرة سبعة عينا وقولم
التخللات التي تسمى للصنوان التي هو الجمع بل الصنوا
المعروف والحد مائة التخللات عينا المصير عينا
على حذات عينا على كل مع عوص بلوا او كور عوص
على طالع لم موله بالثناء ومقتى حركه قشرة لثناء حار
تفضل ويقتل مقتى حركه بل لثناء تعين تفضل بالثناء
لا غير حركه قشرة لثناء لثناء كذا عوص كذا عوص
سبعية وقولم ولبا عينا مستوا يناسب قشرة اخرى
اذا هي الحاكمة بان الزرع وما جود الحنك ولبا عوص
قشرة انا مع وقولم انا كور الحنك عوص ما جود وقولم
بالاكر انا في انا كور الحنك عوص ما جود وقولم

ذلك فاللون واللبا واللبا واللبا واللبا
اللبا لانه اعظم المخلات مع قشره وان تعجب تعجب
اللبا وادغامها في القاء قشرة قشرة سبعة عينا وقولم
تكون انا انا انا انا مشهور عينا وقولم
بالقوة الامير عينا عينا بالرسالة كذا عوص
عينا عينا وقولم بالعب انا عينا عينا وقولم
صنوا عوص وقولم عوص عوص عوص عوص عوص عوص
لقولم عينا انا كان مقولم المنكور عينا عينا
بالا عينا عينا القادر انا وقولم ولبا عوص
السموات بغير عوص وغيره والامور المتفرقة وقولم
اين انا عوص اجملة في محل عوص عوص انا
عنا عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص
مقر عوص انا عوص عوص عوص عوص عوص عوص
عينا عينا ولا يعمل عينا عينا كذا عوص عوص عوص
الاستعجال ونوع عوص عوص عوص عوص عوص عوص
ما عوص السورة والقناع والثناء كذا عوص عوص
والاربعة في الموصوف والثناء عوص عوص عوص
في العنكبوت والثناء عوص عوص عوص عوص عوص
عوص عوص الوافعة عوص عوص عوص عوص عوص
عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص
عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص
عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص
عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص عوص

Copyrighted by King's College London University

واحسنه صورا المقتضيه به لا كل جملة من تلك المقتضيه
 واذا انكره احدنا صورا الانكاريه (الاضربوا ايماننا حاله)
 اطعمه في شئ ومرة لا جلا قباغ (انما انما سمير بل غنطار
 منوره في التوضيح من هذا الى قوله في قوله ان مع قراءه
 وموله وقرائه في ثلاث قراءات لانه حينئذ يجوز في
 المميز في التحقيق غير انما بينها ويجوز تصوير الثانية
 بادخال الف وعدم ادخاله ولا يجوز تحقيقه مع ادخال
 الف وقوله واخرى بحسبه فيه قراءه ثلاث لانه على غير
 القراءه في تحقيقه بادخاله او عدمه ولا يجوز
 تسويله اطلاق مجموع القراءات تسعة وكذا سبعة
 فوله (الاضحاج مع علم هو هو مع خبره في القس
 ان خازن فوله ويستعملونك الاستعمال المثلث
 الام فوله فله كقولهم ان كان هذا هو الحق من قوله الابيه
 اه خازن وقوله الركنه انما الحاطة فينا خير العزائم
 وقوله وقولت حلال من العوام في استعمالك فوله
 المثلث والمثله فله تنزل بالانسان فيجعل مثلا
 ميراث غير به (ان خازن وقوله السمره وهي شجرة
 الكحل المسمى فوله لغز ومغرة المراد بها هذا الاموال
 وتاخير العزائم كما اشار به بقوله والالا وقوله لولا
 تخصيصه وقوله اية ان غير ما جاء به من القراءات
 وغيره فوله فله بالثبات الياء وهو في الوقف سبعين
 وقوله في الرسم لا غير وقوله في الوقف لا غير فوله المدة

يعلم

يعلم ان مقتضاها غير يعلم من جملته شئ ولا يعلم
 واحسنه وهو مقتضى قوله لولا انزل عليه اية من جملته
 فله واه اية اخرى غير ما جاء به الرسم اية انه تعلم
 عالم بجميع المعلومات ولم يلبسوا ذلك الا لمقتضى
 الاعتقاد اه وانما يقتضا فوله من قوله وانما انزل
 وقوله وغير ذلك الخمس وفيه وهول وقوله وقوله
 منه ان المذكر وهو المنة وقوله عنده عنده علم
 وقوله من مائة الحمل بالثقة فله تسعة اشهر
 وقوله وما تزداد منه بيان ان يسوع على تسعة اشهر
 وقوله ما غلب اربع من الخمس فوله العظمى المثلث
 كالسير بالاضافة الى عظمته وكبريائه اه خازن
 وقوله بلاء وودونه سبعين ان كل من الوصل
 والوقف واعايد الرسم محذوفه لا غير فوله صوابه من
 غير فوله من استرا في سبتراموني وقوله وهما
 اربع من هو سائر فلا يكون هو الفوق بالاشارة
 لا يوله من متعدد وقوله في علمه فتعلم سواء والنقود
 من استرا القول لا مقتضى علمه تعلم اية انه يعلم
 الجميع من المعنى سواء سكا اخبره الفقه وما ظفقت
 به الاستدلال وسواء من قوم على القيل في ستره فله ان
 البلاء من كاتري في كذا صرا في النهار وان علم تعلم
 بالكلية خازن وقوله من استرا في فله علم

10

عليه احوال وقوله وممن يرى ان الله عليه غير قوله وصار
 بالحوار اية ذاهب في الفوارق من كلامه والسر في
 السبب وحكون الراء النقص في حواججه ان خازن وقال
 انقلب السرب على اعقاب النسيب وسكون الراء الكرم وقوله
 له حقيقتا ارملايكة يتعاقبون عياليل والنهار ملة ذا
 صحت ملايكة البيل عقيته ملايكة النهار ويقتصر
 صلة الجور والحق ثم يرجع الى ان حواكلا نوافيل مسالم
 الله ويؤاخي في كثر عباد يقولون تركناهم وهم يلقون
 وهم خمسة بليل خمسة بالانهار اثنان يكتسبان الحسنات
 والسيئات الاول هو العيسى والثاني هو الشيطان وواحد
 موكل بخلق الجنة الاخير ملاذ اتواضع له ربه واذا تكبر
 وضعه والآخر موكل بعيسى عليه السلام والآخر الخامس
 موكل بهم يفتح عنه الهوام اذ خازن وقوله الانسان
 المعبر عنه في اسر القول وهو جود من سمع من وكما
 وقوله تعقيب ان تعقب عبيدك فقولهم الجحيم غير
 ايد في نومه ويقتصر حقيقته من الجحيم والاسم والهم
 فلا لعب الا حصار لوال الله وكل يلزم ملايكة يفتنون
 عنكم مطهركم ومشرقكم وعوراءكم لا اخفكم عنكم الجحيم
 وقال ابن عباس في معنى ملايكة الاية يعيقلونه من شر
 الجحيم وكوارها البليغ والنهار اذ خازن وقوله مع الخوا
 لا حروف اسمايكة بقوله واذا اراد الله بغيره

الاصحاح من سورة النور
 من باب في قوله تعالى
 الله اعلم
 ثم ياتي ببيان
 فصارا حقيقا

ذكره ما في الآية من عظيم قدرته ما يشبه النعم من وجه
 ويشبه العذاب من وجه (ان خازن وقال الربان ذكره ما في
 الآية اذ لا اربعة على قدرته اولا هو النور ثم الجحيم
 وثانيه ويشبه السحاب في الشلال وثالثه ويشبه
 الرعد في جود من رايه ويرسل الهوام على كل شئ
 قوله البرق وهو لمعان يظهر من خلال السحاب
 اذ خازن وقوله هو جود طمعا حال من الكلام في قوله
 اذ حال كونكم ظاهريين في المعبر وقوله للمسلمين من
 الهوام اربعة للمقيمين الذين يخرجهم المظن اذ ياتون
 في جمع التمر والزيت والقمح ومع حلة الخوف منه
 ان يكون في غير مكانه اربعة غير زمانه اذ خازن وقوله السحاب
 اسم جنس من احوال سحابية فيلزم ذكره في الجمع وهو
 الشلال جمع شليلة ككريمة والراج وقوله بالظن منطلق
 بالانطلاق فواء الى عوجهم والمفسر يدعي ان
 الملك والعراس الملك الذي يصرف السحاب وقوله
 يصرفه اي طائفة من نور وقوله جود اياه الملكايسة
 كما اشار به المفسر والمسموع لنا هو نفعه صوته اذ
 سجد القسيسين التكرار وقوله هو صوت الاله التي
 يقر بها السحاب وقال اكثر المفسرين ان الرماح
 الملك التي يسوق السحاب والمسموع منه لقب
 وقوله بالملك من ملك الفعل على الخوا في قوله
 بالملك الملكايسة احوال السحاب في قوله مع

فأ

الملك الموكل بالصحاب المسمر بل انهم اعوانا للملوك
وفيل الولا جميع الملوك بل انهم اعوانا للملوك
فانرا وفيل مع الصوت الشويو النازك من الجوز يكون
فيه نار او نوار او صوت انه خازن وقوله وطراي بمر
الاصول على نار وعادة النار لا يطعيب النار فوله
رجال من طواغيت العرب بعث اليه انتمي بقراسي
الحلابة يوعونه الى اسم ورسوله فقال لهم اخم وراس
رب محمد من النار يوعونه اليه محمد هو من ذهب القوم
او هو هو وراسي فحاسبوا منتهى الفوق واللام بالحق
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما اريدنا الا
قليل ولا اعتنى على الله منه فقال ارجموا اليه فجموا
بل لم يزد من على ما كان الا اوان شيئا بل قال اخبث منها
برجموا الى النسي فقال لهم ارجموا امرجموا فثبتوا
عنكم يوعونه وبنوا زعونه ان رقت سملاية فلات
موني راسهم برحمتي ورفقت مررتك راحة فاحرق
الكلمة ورميها ورميها برجموا ليخبروا النبي صلى الله
عليه وسلم فبادرهم وقال لهم احترقوا حطبكم فقالوا
ما اين علمنا فقال قولوا صلى الله عليه وسلم ان الصواع
ميتة يبعث الله من يشاء انه خازن فوله من يوعونه اذ يجر
يوعونه الى الايمان بالله فوله وموشو من الجملة حاله
وقوله دعوة ونحو من اضاة الامور من الدعوة الى الله
الحق والظلمة للواقع وقوله والذين يوعونه يوعونه

عاده متواترة وقوله بالانوار عاده شارة لاسم السبعة
والاسم السبعة وعليه انهم اعوانا للملوك بل انهم
قوله لا يستجيبون لهم الله عز وجل راسه في نسخة
ومر راسه في نسخة ومرة في نسخة ومرة في نسخة
عاده كرم وهو القوي وهو يبعث على يد الموصوفين وهو
يرعونهم واما النوار فلهي مستعارة عليه اذ هو عبارة
عن راسه المعبودة كما عرفت والنوار راسه المعبودة
العاين في قوله لا كما يستجيبون له في الاستجابة
الملك الى راسه كهي يعلب منه ان يبلغ باره والامام
لا يشعرون به ولا يعطونه ولا يقران به
عاده كرم وهو القوي وهو يبعث على يد الموصوفين وهو
يرعونهم واما النوار فلهي مستعارة عليه اذ هو عبارة
عن راسه المعبودة كما عرفت والنوار راسه المعبودة
العاين في قوله لا كما يستجيبون له في الاستجابة
الملك الى راسه كهي يعلب منه ان يبلغ باره والامام
لا يشعرون به ولا يعطونه ولا يقران به
عاده كرم وهو القوي وهو يبعث على يد الموصوفين وهو
يرعونهم واما النوار فلهي مستعارة عليه اذ هو عبارة
عن راسه المعبودة كما عرفت والنوار راسه المعبودة
العاين في قوله لا كما يستجيبون له في الاستجابة
الملك الى راسه كهي يعلب منه ان يبلغ باره والامام
لا يشعرون به ولا يعطونه ولا يقران به

في السماء والارض وقول المفسر كالمفسر في الثقليين
 او كالملايكه وقوله ذكر ما راجع لم يرد في الارض فقط وطوبى
 ذكر ما حالان من ارجائه كونهم كاربين اغير في غير
 وقلنا لهم ايظلالهم لم يظلم منهم ومنهم لانفسهم والظلال
 اذا لا الظلال اي بمعنى سجود الظلال بحجوه حقيقة فتعالها
 وقوله بالظلال متعلقين بسجود التي في صور الالهة البكر جمع
 بكثرة ومن اول النهار وقوله احوال جمع اصيل ومورع
 العلى الى الغروب وقوله العشاء جمع عشية كعربية ومعايا
 والعشية بمعنى الاصيل من اوجها في تفسير الآية ولم يرد
 في قوله وهو الضمير وهو ان المراد بالاسجود الانقياد والفرار
 والخصوع والطموع الناشئة عن اختيار الهاد ومراد الهاد
 والكرم الناشئة عن غير اختيار كالهاد ومن الجهاد بمعنى
 انقياد الظلال مطلقا عن تلك الارادة منه كظلالها
 تارة وهو ما اخرج في قوله من ربح الاستقبال للمفسر وقوله
 ما لكها ان النفع والافق في نسخة ما لكها اي الاصل
 وقوله استقبال توحيه راجع للشيء وهو قوله ان يفتخر
 مردونه اولياء والعباء على حقيقة على مفسر وهو الهمة فتعبر
 اعلمتم ان الله في السماوات والارض ما خلقه واما الاول مفسر
 علمت انه للمفسر وقوله الظلمات جمع لان الكثير انواع خلق
 والايان شيء واحد خلقه اورد النور وقوله لا اشار الى ان
 الاستقبال انكار وهو بمعنى النقيض وهو ارجع للاستنباط

على استر لا على والبطير اعلمت قوله خلقوا
 نعتا للمشركاة او خلقوا سماوات والارضين
 وقوله اوجبا او اواوا او انسا من جناسه قوله مبتدع بقرع
 على الحقيقة ومعنى قوله خلقوا خلقه التي هي منقبة والمعنو
 وقوله باعقروا بقرع على قوله مبتدع في قوله
 وعبادهم اي الاصل خلقه اي بسبب خلقه خلقوا
 ومن قوله في غير النقيض كما علمت قوله ان ليس ام كقولك
 راجع لقوله اع جعلوا لان النقيض في الحقيقة راجع لقوله
 خلقوا خلقه وقوله ليس الامر وهو انهم خلقوا خلقوا
 الله كقولك اي ثباته في الواقع اي والهم لم يخلق خلقوا
 وحينئذ لا يستحق العبادة اذا لا يستحق العبادة الا خلقوا
 قوله في قوله التبيين كما سياتي في المفسر في
 قوله كقولك يقره الله لا مثال حيث قال يمين وقوله مثلا
 المراد به التحسرات المتكررة للحق مثلا ان الله اوصى
 والجوهر الصاب والمباطل مثلا في قوله الماء وزرير الجوع
 قوله في قوله الباء للملازمة وقوله ملية او ما يملأ
 كملوا وهو محبة صغرا او كبر اخلا في المختار الملك بطس
 المير ما يخلق الاناء اذا امتلأ قوله وما توفرون من
 ابتداءية وما جسر ما المفسر بالجوارح من متاعهم مفرغ
 وقوله في قوله مبتدع صغرا او كبر ما يملأ من البراءة
 كالبه او ناشئة من الجوارح التي توفرون عليها في القار

مبتدع

وقوله في التارخا والحق في عليه وقوله ابتغاء حلية
علة لقوله توفرت حليها لان تحطوا منه حليها تزين
به او متعلقا شيئا يمتنع ان يتحقق به كالأول وانما التام
رواية الحرف والحق في الحوير وغير ذلك فلو لم يمتنع المراد
بها ما يتزين به او متعلق المراد به ما يمتنع ان يتحقق به
وقوله مثله اي في كونه يصعد ويعلو اعلى اطله وقوله
الكبر مني نقاح الحوير الخ زاد واما الكور فهو موقر
التارخا وكان ابتغاء ما في قوله المذكور من الامور الاربعة
مثلي الحق ومثل الماء والجوهر ومثلي الباطل ومثل الزبرجان
وقوله يفرق ان يبين الحق والباطل اي الايمان والكفر
السابقان في قوله ان جعل استيعاب الملائكة والنور ومثله
على تقويم مضام كما في قوله المعبر في قوله ما في الترتيب اي
بمجموعه كما اشار له المعبر في قوله من السبل الى الخاط
او التلخيص من السبل الى وفادان مثلك للباطل وقوله
واما ان يبان كمثلي الحق في الكمال على اللط والنفش
المشوش وقوله جفاء حاله وقوله من ميله اي يمين
الماء الى السطح او من ميله الكبر في ما يمتنع به قوله فيحمل
كلا اسميه في الآية بقوله ميزه جفاء وقوله وان عا
اي كلاً في ميزه بقوله زبرجان اي وقوله زبر مثله وقوله
قلبت باه كلاً الى الماء ثلث لا يميز بين من في البحر
ثلاث لا يميز الا كبر كلاً في خبثه وقوله لا فاشال الوقت هنا

النور

وقوله للنور استجابوا انبؤا للكل وهو غير مفعول
والجسني مبتدأ مفعول من هذا الاعراب احسن من الاخر
التم قال به ان الجسني مفعول في قوله للنور ان متعلق
بفعله وقوله الجسني نعت لمفعول محذوف اي الاستجابة
الجسني والتور معطوف على التور فيله وقوله لوان اي
ان استنباه كذا وكذا المعبر او من يلا اول حيث
بعض الجسني بالجسني وقوله والنور مبتدأ اخبر به
ثلاث اشارة الى اول قوله لوان اي وانما في قوله اول
اي ان اول الثلاث قوله وما وروى جميع وقوله لوان اي
يتمتع لوان اي وقوله لا يعتدوا به اي ان الكور مثله
اراضه مثله وقوله شوه الحساب من اظلمة الصفة
للموصوف اي الحساب السبيح وهو ان الحساب السبيح
المواخف الى قوله في حكمة اي في شأنه مع هذا
ما لا يولي عمل الآية على العموم وان كان السبب خاصا
والمعنى لا يستقيم من يميز الحق ويتبعه ومن لا يميزه ولا
يتبعه وانما شبه الكمال في الجاهل بالاعمال لان الاعمال
لا يمتنع ان يشك في ما وضعه من ملكة وكذا الكلام والجاهل
لا يتوكل على شئ ويهاول افعاله في الهمة الى ان خازن
قوله امر على استقبال انكار كما اشار له المعبر
اي واستبعاد امر لا يستويان ومع ذلك في نحو استواء
قوله التور مع قوله مبتدأ مفعول في قوله اول اي ان عفر النور

195

او يدرك رايه لا بد ان او نعت له وقوله او اياهم اعقبني
 التواضع مستأنف وحاصل ما ذكر فيهم من الصفات منها
 قسمة الاول وقوله يوم يومون بعصم الله ولا ينفصون
 الميثاق مع طاعة علي ما قبله من قبل التوكيد والاف
 من قوله ويردون بل خمسة السنية وقوله بعصم
 الله بلان يومونوا اذ او جهوا في الحظا والاربع واما
 على المعنى الاول للعنوا وبلان يؤدوا لغيره ويختصوا
 المحرمات على المعنى الثاني وقوله او كل عموا ومريض
 يدل على ان قوله من الايمان معنى وصل الايمان ان
 يومونوا جميع الكتب والاسلوا لا يبرأوا من احد منهم
 وقوله والرحم قال الله تعالى ان الله الرحمان خلقت الارحم
 وشققت له اسما من اسمي يوم وصله وصلته ومفطحة
 مفطحة وذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم
 فاعلمت بالرحم شققت له من وصلته وصله الله ومفطحة
 فطحة الله اه خازن وقوله وغير ذلك من التوارد مع
 الناس بعبادة المخرج وتشييع الجنائز وغير ذلك
 وقوله ويحيون يوم اتي نجابون مع التقطيع والاهلال
 من قوله والرحم والرحم صبر النفس على ما يقضي
 العقل والشرع اى على ما يقضيها حسب عنه
 وقوله وجارهم اقربا ورؤاه وقوله اغراضا بالحق
 كان يجب ليقال ما لعل عمن واستوفت على محمد

النوازل

النوازل او اجل ان لا يعاد على الجرح او اجل الانتقام
 به الاعواء اه خازن وقوله لا يجدل اى السهم والتقصير
 من عقيب التواضع والاعذار الى ان النعت محذوف
 اى العقبى المحمودة وان الاضافة على معنى وقوله على
 جنات عن الرحيم راجع للعقبى والعقبى المحمودة على
 الجنة والتواضع الاخرة اعم منها لانها تشمل الجنة والنار
 والويل على من لا النعت المحذوف قوله بالمقابل اى
 ولم يشوه التواضع والاعذار الى ان قوله جنات ختم ليعتوا
 محذوف وقوله يوم خلقوها لم تقدر يوم ليس ضروري في الجنة
 المعطوف لوجوب الفصل بالقيم المستوفى متفق من
 المربوع اوضح وقوله ومصلح اى خول المكونين مع
 مرحلة من رهم لان الانفسان يستمر باجتماعهم بالعلم
 وقوله من رهم اى اى صولهم واه علموا كورا كلفوا او انكلا
 وقوله وارزوا جمع اى اللام في شىء علمهم وقوله وارزوا
 اى اى التلاشي وقوله يخلقون عليهم اى انواع النعم
 والاهوايا اه خازن وقوله اول دخولهم فلك مفاصل الملا
 يخلقونهم مقول يوم وارزوا التلاشي ملا مرات معهم
 الاهوايا والنعم من الله اه خازن وقوله اول دخولهم
 العلم للمؤمنين للمؤمنين بل تقوم بالملابكة اى ان
 دخول الملا بركة عليهم ليس مستقر كل يوم بل مؤثرا
 دخولهم وقوله المتهمية غلة لقوله يخلقون اى يخلقون

Copy Righted by the University of Cambridge

عليه لم يشرع قوله صلح عليه دعاء له من الملائكة ا في
 صلح الله به صيرته من الامات ان خازن وقوله بل صيرته
 غير المستراخزوف كما افرد المفسر وما زاد مع قوله منع
 عني الوار من جملة مقوله الملائكة قوله والنز من مقوله
 ان الملائكة في الله السعواء وما اعزلهم من الكرامات والخراف
 ذكره احوال الاشقياء وما لم من العفويات ا 2
 خازن وقوله ينقضون عمر الله فنقض العمر صرا الويل
 به وقوله من بعد مثله ان من بعد ما او ثقوا على انفسهم
 بالاعتزاز والقبول ان خازن بالهني وقوله ان يوم لا ينفع
 في المفسر تفسيره بالايان والرحم وغيره لا ينفعه ويقرر
 بقاء من راد افتر فيصير على عبادته قوله ويرجوا هذا
 استنباط اخبار المفسر على ان لا ينفعه لوجود
 البصل بخير الوصول وقوله في الاخرة من الجار متعلق
 بمحزور حال تفرقه وما الخيلة الدنيا كماله في جنب
 الاخرة ولا يجوز تعلقه بالخيلة ولا الدنيا لانها لا يقبل
 في الاخرة ولقط في المقاييسه وهي الداخلة بين مقوله
 سابق ومبطل لاحق ان جميعه في قوله الامات
 شيئا من لا تقتنوا من تفتوا بطلبه لان محبة لا يقتل
 شيئا من يتبعه لان لا تفتوا او تطلبوا الامواته قوله ويرجى
 اليه الظن في اليه على من الله ان الله في يده وشره
 وقيل على التفراد ان تميم وقوله ويبدل ان يبدل كل شيء

عليه

عليه الفلوع ا بذكر وعنه كما قاله المفسر بلا انحاء ما
 في سورة الانفال وقوله انما المؤمنون الذين اذكري الله
 وحلت عليهم والوجل استشفعوا بالخوف وحصول
 الاضطراب وموضع الظمانية ميم مع التماسي بين
 الايمر وحاصل مع ان الوجع عن ذكر الوجود
 والعفاء والظمانية عن ذكر الوجود والتواء ان خازن
 واستار المفسر الى من انفق مضطرب ا بذكر وعنه قوله
 خيرة كونه فيه مصالحة لان الخيرة جملة كونه في كونه
 مستواوهم خيرة الخلة خيرة المستواو وقوله مصور كيشور ورجي
 وزعم والمصور مفرج وعلى وزن فاعل وقوله من الاطباء
 مصورين واصطلم كيشور فليت الياء واو الوضوء ساكنة
 اثر حمة كما فليت في موقفي وموسر وتاويله الخالصة
 المستطابة لهم ومعنى كل ما استطاع في الجنة ومفاد
 بلاقنا وغير بلاقيل وغنا بلا مفر وحمة بلا صغ ان خازن
 مرجح لا يتواء كونه مع انه نكرة لقصر الدعاء او ليست
 بنكرة لانها على الشجرة وهي معرفة كناية المسمى في الاخرة
 اصله في الاخرة صلى الله عليه وسلم في كل ارض وغرمة في الجنة
 غصن منها الخيل الملوثة ولا زمنية الا ومير منه غصن
 لوت السوراء فليس منه يتبع من اصل عينان الكامور
 والسلسيل كل ورفه منه فطالمة قبياء ا ب الخلة
 خرج من الكرامة من حيث الخلل والخلل في تعان على ك

على العسر والحجة وكالحفة والجزعة من اللين **قوله** واما في معنى
 الى وجلة ومع كبر وسائر جهاد هال من واعدل سلتا بالامر
 عليهم لان الارسل ليس لثلاوة الكفا على ما كان كبر مع
 والامر ذكره انكرت في قوله في قوله راجع للامة باعتبار
 لفظها والضمير ان بعد راجع ان به باعتبار معناه
 واللام في قوله متعلقة بارسلة ميم في محل نصب على الفور
 واسم الاشارة في محل خبر به على على الاشارة المتفرقة في سورة
 يوسف غير ما في الجاهل من الالمية والمشي به معنى الاجابة
 كمال الخطيب قوله لما امروا بالسجود له كما ذكر في سورة
 البرقان بقوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحماء قالوا وما الرحماء
 قوله مبسوطا عند جبال مكة في قوله ان بلادهم عن جبال مكة
 ارض ضيقة واجعل لنا ازمارا وعيون ان كنت كما زعمت فليست
 بالهون على ركب من اوود بقدر سحره الجبال تفسيره وسحر
 لنا الرجاء كره الى السهل ليجاز لنا وهو ان يجرد من رجع سر على
 كما سحره لسليلان فليست اهل على ركب منه واخي لنا جوف
 فصيحا او من شئت من موتانا لفساد امرى جان عيسى
 كان في الموت قوله كما لا منوا جوارا لو جرد من جوارا محذور
 فورة بلاد كرويك هذا لما فقل ان لا الايل والكبريد
 نقل بلفظ من يشاء جلا امر المستقل عنه ان النوازل
 التحريم هو انزال فرة ان يتصل به اقترحه من سحر
 الجبال او غيره والمستقل اليه هو انزال فرة ان على ما عليه

الشان

الشان لان غير ذات بال اقترحه كماله الكرم وقال القاص
 وهو الاضاح على شكله لوم معنى النفي له بل الله فاد على
 الاقليات بالاقترحه من الايات الاخ لا ارادة لم تقبلوا بك
 لعله تعلم بان لا يلبس فلو به اه وقوله لما ارادوا والحق
 فقالوا له يا رسول الله اقمهم بالاقترحه هو اعسوان يومنا
 قوله ابله بلبس الهمزة اهلة على محذوف ارا غفلوا بلبس
 بلبس او لا مستعجاب للمقبر واستعجاب يستعمل معنى
 على قلبه فخر العرب والمراد بهذا الاستعجاب الاثبات لان
 المعنى علم التوب امضوا لان نفي النفي اثبات قوله فربما
 اركلنا فربما دارهم ومواخرية كماله ذكره بقوله وقوله
 وقوله في السنة السادسة ومنعوه من خور مكة
 وطالحوه على ان يكون من الرحمة في السنة التي بصومها
 وقوله في السابعة واعتمروا من مكة في الثامنة وحج
 في العاشرة ولم يحج بصومها قوله كما استنزل بك الظام
 ان من اتقوا فربما ونه خيرا بكذا يقال استنزه وانك
 كما استنزه وارسل من قبلك ليكون من يد فتنه التنا
 بالمتفوع قوله امر من فلبس كمن منوا خيرة محذوف فورة
 المبسوط بقوله كمن ليس كذا والاستعجاب انك لا جوابه
 محذوف فورة المبسوط بقوله لا وقوله دل على منزل الخبر
 المحذوف قوله وجعلوا الله في وقوله وفيه اء مطلع وعالم
 ومنه شروع في الزامات فسر المخصص ارا الكبار والاول

Copy Righted by King Saud University

انزل ان انزل الكتاب السابقة لان قوله والنزل ان ينزل
 الكتاب فيظهر انزاله تعالى الكتاب ومن انزل انزل الله مواسم
 العرب كالكتاب السابقة بلسان من انزل عليه انه من النهر
 قوله انزل الله حكما عربيا حال من التخيير المنصوب في انزاله
 والتخيير عاير على النهر وان الحكم لا يضمنه النهر وان العناء
 وما كانت العبارة عنه بلسان العرب نسب اليها كما
 في النهر قوله انزل الله حكما عربيا بلان بلغة العرب ليس
 عليهم معرفة وحفظه وقوله بلان بلغة العرب بلان بلغة
 العربية وان خالفه بلان الكتاب القرآنية او لا يجب قوام
 الشرائع بقوله ولم ينزل انزل الله حكما عربيا بلان بلغة
 كانوا يدعونهم الى ملته ابلانهم فتوعد الله على ما يقتضيه
 على تلك المنزلة مثل ان ينزل الى قبليج عودا هو له الله عنه
 انه كونه لما عيروه او عذبه اليهود وفيه المشرق مقلوا
 انه ليس له حمة الاله النفسه ويزعم انه رسول ولو كان كذلك
 لكان مشتغلا بلان وزنه في الدنيا بلان الله عز وجل
 المشيئة بقوله ونزل انزل الله حكما عربيا بلان بلغة
 امرأة حرة وسبع مائة تسرية وكذا لا يبيد اودة ملانية
 امرأة ولم يفوح ذلك في نبوته فكيف يجعلون موافادها
 في نبوته ان خازن وقوله وذرية وفوكلة كحمر سبعة اولاد
 اربع اناث وثلاثية ذكور وكما نوا في الترتيب في الولاية مقلوا
 الفاضل قزوين قزوين في الفاضل قزوين قزوين

ما من سليمان اذ اقبل
 الى مكة فوجد فيها
 قريظة

اولاد الله وحملوا
 عليه

بلان

ويلقب بالظبي والطاهر من ابيهم ومن حجة
 الا ابراهيم من مارية الفبطية وماتوا جميعا في حياته
 الا ما اشتهر بماتت بعد ستة اشهر فموتها وما كان رسول
 الا جوابا لشبهة اخر اورد وما من طلب المعجزات
 على ومن مفتهمهم وتفسير الجواب ان المعجزة الواحدة
 كرامة في اثبات النبوة وفرا تلامع معجزات كثيرة
 بما لا يحيط بقدر حوته عليه غير هاهنا ان انزال المعجزات
 ليس معوضا اليه بل الى مشيئة تعالى وقوله من يوفون
 انهم مفعولون ومفعولون قوله لكل اجل كتاب رة استعجاب
 الاجال والاعمال وانتيان المعجزات والعزب مفعولان
 يخبرهم بذلك ما استعملوه عند امر الله عليهم بقوله
 لكل اجل كتاب ان خازن وقوله لم يج الله ان جوابا لشبهة
 اخر من طهرهم حاصل انهم فقلوا ان محمدا ايلام الحجاب اليهم
 يلزم كاستقبال بيت المقدس ثم يلزم من غواجلا من
 كاستقبال الكعبة وماذا الك لا الكونه بقوله من تلقاء
 نفسه فاجاب الله بقوله محمدا الله ان خازن والحاصل
 ان مناشيئة اربعة الى قوله اولم يروا منوه ونزل
 انزل الله رسلا رد للمشبهة الاولى وقوله وما كان رسول
 الا رد للمشبهة الثانية فكذلك المناسب ان يصور
 المحسر قبله ونزل الى الله ما من الايات وما كان ان
 وقوله لكل اجل كتاب رة للمشبهة الثالثة فكل المناسب

١٩١

Copy Righted by King Saud University

ان يفرر المفسر قبله ونزل لما استعملوا العذاب الى ان فرغ
 النبي صلى الله عليه وسلم من كل اجل وقوله يجوا الله ما
 يشاء ان رد للشبهة الرابعة فكان المناسب ان يفرر
 قبله ونزل لما قالوا محرم غير بل لم يستقبل بيت
 المفروض ثم يجبر بخلافه كالأقضية والكعبة ومثل العدة
 ونحو ذلك يجوا الله ان قوله فيه اربع الكتاب ومذا
 متعلق فيثبت وقوله من لا اكلان كما استقبل بيت المفروض
 والعدة بحول مودة ان الحكماء محامد بل استقبل الكعبة
 والعدة بل اربعة اشهر وعشر وقوله وغير ما ار غير
 الاكلان البرعية كالعمر حيث يربى بالحققة والسعادة
 والشفاعة وقوله كتب افرور وعلمه قول افرور
 صبرا وخبر محزون فروع غير بقوله من كل امك مرا عوايد
 ودليل على صرفك والجملة جواب الشرط وقوله او فتومك
 شرك ثان اعطيه على الشرط قبله وجوابه انما محزون
 وكان على المفسر التنبية عليه وقصوره جلا تفهم منك
 والوع عليك وقوله بل ما عليه ان تعليل انما المحزون
 واما المفسر سكت عن التنبية على حرف جواب الشرط
 الثاني لانه ذكر ما يدل عليه بخلاف الذي قبله فلم يذكر
 له دليل قوله تنفصا حال من اجل نك وقوله تنفصا
 ان تنفصا ارضا بقر ارض ملا يعشرون ميتة قوله ارض
 خازن وقوله وقوله من كل اكل المأكول والمأكول

خفية

خفية من حيث لا يشعرون من انفسانية له كل الله عليه
 وقوله ومذا اعلمه بالمكسور واحدا جزاءه هو المكسر
 فله قوله لا ارضطها باوشطها وقوله كبري بالله كبري
 معاوض والبلاء زايون لتزيين اللطيف والله ما عل وقوله
 شويها تميز وقوله يبيك متعلق به وقوله على صوفي
 ارضط على المعجزات على يدي وقوله ومن غنوك كعظون
 على الله مودع اعل ايضا وقوله علم الكتاب ارض التوراة ولاجيل
 وقوله من مودع اليهود كالعبد الاحبار وسلمان الباري
 وعبد الله رسول صوره ارضي عليه قوله من الظلمات
 عبر الكبر بالجمع لتعود انواعه وعرا لايمان بالجموع اشارة
 الى انه واحدا تعود فيه اذ خازن وقوله باذن وليم مسر
 اذن بالامر وعلى مواضعكم المحسن لتكلمهم بالخرروج
 من الظلمات الى النور وبعضهم مسر بل التومير والتيسير
 وهو ويول اي باعادة الهامل ما لايمان يعبر عنه بالنور
 وبالحواط لانه فروع فيقسم وطريق للخلوة والجنة المؤثر
 وقوله بل تجر بول ارض العزير والحجيرة تحت العزير ومذا
 على القاع ان النعت اذ انقوع على المنفوت يعرب محسب
 العواطف ويعرب المنفوت بدلا او عطف بيان والاصل الى
 صراط الله العزيز الحميد الذي به الصلوات الثلاثة تنفص
 منه ثقتان على الموصوف وبقيت الثلاثة موصوفة وقوله
 وقوله وما يصوعا وهو النور واقله ما في السماوات وما
 في الارض واصله وكذا يقال في قوله غير الذي في قوله وويل

سورة ابراهيم عليه السلام
 وهو السابعة عشر
 السبعين

للكلامين جملة دعاية ورويل منقول اسوغ (الافتراء به
 فصر الدعاء والكلام غير غيره وقوله عزاء بيان للويل
 بيانية قال تعالى عزاء تشويير كآس للكلامين وقيل ان
 الويل معنى التنازع فمن للتعبيرية وقوله نعمت الكلامين
 ومزا (اعراب معتزض كما فيه من البطل بين النعت
 والمنعوت باجنبي وموقوله من عزاء تشويير التمام
 بيان للمبتدأ الاجنبي من الخبر وعلى مزا (اعراب يكون قوله
 او لا بد ان مستلحا واولى ان يعرف الخبر مستحبوه
 لا مبتدأ او يكون قوله او لا بد خبره وقوله عوجا حال
 وقوله يعير اي يعير اهلها بالاسناد مجازي قوله من رسول
 شمل مزا الصبي مجازا وحينئذ يقال انه من سلب لغة قوم
 ومع ضرب يشر وان كانت لغات في قوم اختلاف مع انه
 من سلب الى الخلق كلمة او رسالته عامة لقومه وغيرهم
 واذا كانت لغته العربية فهي لغة فريش وكيف غيرهم
 يعبر لغته من الاعاجم ويحارب بلانه وهو لغته عن رمية
 وقوايه مجازا لم يور غير العرب بلغات في سلب العرب ولو
 بالواسطة وذكر ابراهيمية في حاشيته على السبيل
 انه سلب الله عليه وسلم كذا عارفا بجميع الاسماء
 لشعور رسالته للشك في علم اختلاف السنن ليعبر
 عنهم ويهمون عنه وبالحسين الجمال انه سلب الله عليه وسلم
 تكلم بالعارسية يعبر المختص فقال بل اعمال المختصين
 ان جازا صنع لكم شورا في السبيل المملة واسكان

ذكر امر في حاشية
 على ان يثبت ان الله
 عليه السلام كان
 يعبر عن الاماكن

الواو

الوله من غير من هو بل العارسية كعاما ودعوى الناس
 اليه اه وتقله افسد كلام وقوله (الابلسان الباء
 للملايسة واللسان اللغة وقوله مفضل فيه التقاء
 من التكلم الى العينية قوله بل ايتنا ان فلتبسطه وقوله
 التسع تفردت ثمانية في الاعراف وواحدة في يونس
 ومنى الخمس على اموالهم والتمانية في الاعراف مذكورة
 بقوله ما في عطاء الكون من غير كذا وكذا وقوله اخذناه من
 بالسني (ما واصلنا عليهم الطوفان) قوله اخرج
 قوله ان بعسرة والخط في موجود وموان يتفرع
 جملة فيه معنى القول دون حروفه وارسلنا فيه معنى
 قلنا مكان على المفسران يفسر ما بل في التفسيرية
 ويقول اخرج قومك ويكون تفسير الارسلنا واما
 تقوية القول المذكور فليس ببيان الشئ مقورة الكلام
 عاملا ان اخرج وانما هو اطلاق معنى قوله بجمه فيه
 اكتفاء او وينفقه وعلى مزا التفسير في الكلام مجاز
 من الاملاء اسم الزمان على الحاصل فيه قوله واذا ذكر
 يدحرج قومه ملة كي لعل يعثرون وقوله نعم الله يعنى
 الانه وقوله اذا انما كثر لها بل معنى المذكور او جدول
 اشتغال منها كذا في كلامه وقوله يسومونكم اي يقولونكم
 ويصورونكم احوان من طالع من عيون او من ضمير المخاطبين
 انه في كلامه وقوله يستبصرون اي يماطلونكم في بعض الكهنة

وتفرع ايضا تسع كما اخبر الله
 سبحانه وتعالى - ايتنا من موسى
 تسع اية

Copyrighted material

جمع كما مر من المخبير عن المعقبات المستقبلة واما العراف
 فهو المخبر عن الامور الماضية **قوله** بللاء ارا قبلا واختبار
 ما لا تعلمون بغير عبادة تارة بلانعم وتارة بلا نفع ابر
 كما قالوا بلوناهم بالحنسناات والسيئات لعلمهم بحجود
 مكان على المخبير ان يقول في تفسير بللاء ارا قبلا واختبار
 بلانعم او بلا نفع **قوله** او اذ تارة تارة معطوف على تارة
 الله او على اذ انما لم يلائق في اذ تارة فلان موسى لقومه
 اذ كروا اذ تارة فيكم او اذ كروا تارة الله عليكم خير منكم
 تارة فيكم وعوامر كمال موسى اذ تارة فيكم معنى اذ
 كنتم عروا وعبر غير انه ابلغ لما في التثنية من التكلف
 والبالغة اه بظلم **قوله** لم يشكركم معقول لقول مقرر
 ارا وقال لم يشكركم ارا او معقول لتارة لانه في محسرى
 قال اه بظلم **قوله** لست ارا جواب الشك محذوف
 واعليه جواب انفسهم **قوله** ولعليه جواب انفسهم
 المحذوف واما حروف منلة وصرح به في جلاب الوعر
 لانه عادة الهمزة في الاكرام ان يكره بالوعر ويغير من الوعر
 ولا يكره به اه بظلم **قوله** ان تكبروا جواب الشرط محذوف
 لو لم يصرح به بل تكبروا لا انفسكم حيث هو متبوعا من غير
 الاصل وعرفتموها للعراب الشريوا به بظلم **قوله** الم
 يدرككم انتم كمال موسى اذ تارة مبتدأ من الله اه بظلم
قوله والنور من بعوهم مبتدأ **قوله** لا يعلم انفسهم

والجملة

والجملة اعتراضية للمخبر بفتح السين وهو مبتدأ الذي من قبله وتفسير
 وهو جملة تهم رسلكم الخ والذين من بعدهم عطف على ما قبله وهم نوع نوع الذي
 من قبله **قوله** لا يعلم الا الله اعتراض كذا كراهم بظلم **قوله**
 جاءهم رسلكم مستأنف جواب سؤال كانه قيل وما خبرهم اي ما فتنهم وما
 تلامع فقال جاءهم رسلكم الخ هذا المعنى تفسيرا لفتل الذين من قبله
قوله وانما في شك ان حقيقة من التثنية وادعت ثوبه نون نال الله
 انما **قوله** ما تدعوننا بعمل مفارح مروج بثبوت النور والواو ماعل
 بهومسند لولا الجماعة ونام معقول به وهذا بخلاف ما في سورة هود **قوله**
 ما تدعوننا انك مسند لمعنى دو هذا خبر حال مروج بجملة مقدرة
 على الواو مفعول من خبر مروج هذا التثنية والواو ماعل والخير مستتر
 وجوب بل يعود على حاله ونام معقول به **قوله** وانما في شك كيف هو مع جزم
 بالكرم لولا الا ان يقال كانوا امر فتن اعداءها جزمت بالشكر والاخرى
 شككت او يقال المراد بقولهم اننا كبرنا بالارسلتم به اي المعجزة والسينات
قوله ما تدعوننا اليه الايمان والتوحيد وحامله ان يفرهم بالمعجزة
 وشكهم في التوحيد فلا تخالف **قوله** على زعمكم والابهم لم يعتبروا
 برسلكم رسلكم والا انما مومنينهم خازن **قوله** في الرينة وهي فلى
 النعير واه لا تكبر الى الله **قوله** فاسترسلكم اي جوابا لالفوا انما
 كبرنا بالارسلتم **قوله** فاحرم من جملة الدلائل **قوله** التي كلفتهم اي في

لا يجوز **وقوله** ورأيت على رأي الاغني عن الذي لم يشتره في زيادتها كثير من
 ورهلو لا تغدق بقي او شبهه وما على رأي الجمهور المشتق من ذلك فلا يصح الزيادة
وقوله ويؤخرهم الى معلق في المعنى كما تقتضيه الآية على الايمان وهو معلق وان الايمان
 لا يقترب عليه تاخير فلا ذلك اجاب المفسر عن هذا بقوله بلا عذاب بالناس غير
 المترتبة على الايمان انما هو تاخير العذاب اي يحجب نفي العذاب الذي يوجب
 الكفر في الدنيا كالخروج وغيره عنهم اذ ان امنوا **وقوله** تريدون صفة
 لبشر **وقوله** فانتقم من الظالمين ما كانوا يظنون انهم في الحسنى وجعلوا الموعظة لآفة
 لا اختصهم بالنسوة فقط الله تعالى ام يظاوي **وقوله** وما كان جواب
 لقولهم فانظروا الى قولهم ان ناتيكم اسم كان مؤخر **وقوله** لنا خبرها مفعول
وقوله فليتوكل المؤمنون اي في الصبر على معادلاتهم وجمعوا الامر لا شعار
 بما يوجب التوكل وفقدوا به انفسهم فقد اولى ام يظاوي **وقوله** المؤمنون
 اي الذين اتوا الله **وقوله** وما لنا ان يبعث الله من الغيبة الى التكلم **وقوله**
 وفداي والحق **وقوله** سئلنا بكون البلاء وضعها سبعين **وقوله** وعلى
 الله فليتوكل المتوكلون اي فليدوموا ويشعروا على التوكل عليه المتسبب
 عن ايمانهم والتوكل الاول بمعنى استعانة التوكل واستعانته بالتوكل
 مخالفا **وقوله** اولئك هم جواب عما يقال ان العدة يقضى سبغية التلبس
 بما يعلو اليه والتلبس بالبر لم يصب منه تلبس بدين الكفر اما
 لا سبحانه في حقهم وحاصل الجواب ان الم اذ بالعود العير ورأيت نصي

في غير ذلك من قوله
 على رأي الاغني عن الذي لم
 يشتره في زيادتها كثير من

داخل

داخله ولتلك العدة معتدة الى جوع **وقوله** فادعني اي بعد هذا
 المخاطبات والمجاورات **وقوله** لنهائي الكلام في قسم من الله وهو مفعول
 لا وحى لان الاية ضرب من القول او لعامل مفذراي وقال لنهائي **وقوله**
 ذلك إشارة الى المعنى وهو اهلاك الكافرين واسكان المؤمنين في بيضاوي
 وهو بمعنى ما قاله المفسر **وقوله** مقام اي موقفي وهو الموقف الذي تنفرد
 فيه العباد يوم القيمة للحكومة واضيف الى الله لان الاضافة تليق لادنى ملائمة
وقوله اي مقامه اي موقفي بمقام اسم مكان اي مكان وقومه يبريد الحساب
وقوله واستفتحوا ذلك انهم لما ايسوا ام ايل فوم استنصروا الله وعوا عليهم
 بالعذاب ام خازن **وقوله** وخاب معكوف على مقفراي فنصروا وسعدوا وزحوا
 وخاب **وقوله** مروا به خبر مفعول **وقوله** جهنم مبتل مؤفروا الجملة صفة لخير
وقوله معكوف على ما فذكر المفسر بقوله يدخلها **وقوله** اي امامه بالوراء
 يستعمل في الضدي **وقوله** صديقك بيل وهو انشروع في كيفية العذاب
 وهي امور اربعة اولها من ورأيه جهنم تانيها ويسفي من مل صديق
 ثالثها ويلاتيه الموت من كل مكان رابعها ومن ورأيه عذاب غليظ ام
 تفسير الحكيك **وقوله** بخرعه اي يكلف بخرعه ويغتر عليه **وقوله** مرة ان
 اخذ من صيغة التفضيل **وقوله** ولا يكاد الخ اي لا يفرق واراد ان يفرقا
 عارذا رادك بل يغتر به فيكول عذاب والدموع مرور الشرب على الخلق
 بسمولة فلا يتبين له وفيقول بغيره يظاوي **وقوله** ولا يكاد يبينه اي

يسهولة فلا ينال ان يشرب كمال بغيره، فيخرج عنه لانه يخرج عنه بكرة ولا يكاد
يسيعه اي يسهوله فلا يشكال **وقوله** وكل مكان اي من كل جزء واجزائه
او من كل جهة من جهات الشئ **وقوله** من كل جهة اي من كل جهة من جهات الشئ
ولا ينفك **وقوله** ومروا به الهاء راجعة لكل غير وفيل عارية على
العذاب الاليم كما في التفسير وعلى الثاني مشي المبعوث **وقوله** مثل الذي
يعبروا بهم هذا كلام مستأنف منفك عن قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر
عند سبويه تقديره فيما نفصروا به ما يتلى عليكم مثل الذي يعبروا **وقوله**
اعلم اني ما د كلام من مبتدأ وغيره جواب سؤال مقدر كانه قيل وما ذلك
المثل اخذوا من الاي المبعوث جزى على غير هذا كما علمت **وقوله** صلة اي
صلة رحم **وقوله** فيما قبل ويبدل منه اي بدل الشئ الاول من كل واشتدّت
به الى ج في كل امر ج رصة ثماد ويوم متعلق بالاشتدّة **وقوله** في يوم
عاصف والاشدّة تقوّر كما اشار له المبعوث وعبارة البيهقي والعرف
اشتد اد الى ج وصف به زمانه للمبالغة في قول من ذكره حليم فليعلم فليعلم شبه
ضياءهم من العدف وعلّة الى ج واعانة الملهوب وعنف الرقاب ونحو ذلك
مما مر مع جنوكم البناء على غير اساس من معنى الله تعالى وتوحيده
بما د كثرته الى يوم العاصفة انتهت **وقوله** لا يفرون جملة مستأنفة
لعموم ضميركم وهو الاليم **وقوله** ذلك اشار الى كلام مع سليمان انهم
مستنون **وقوله** المبعوث المبعوث هو الذي لا يرمى عمود **وقوله** متعلق
بضمير

بضمير اي على ان الباء للتبعية او المضافة اي خلقا متعلقا بالحق اي الحكمة
وقوله ان يشأ يذهبكم الرتبة ذلك على كونه خالق العالم استدل لالاب عليه
بل من خلق اهلهم وما يتوقف عليه خلقه فادرك على ان يبدل خلقه واخر
اهم بغيره **وقوله** اي اهلهم منكم اهل بغيرهم **وقوله** وما ذلك اي من
الاذهاب والالتفات **وقوله** ويرزوا اي من ضرورهم اي اخرجوا منها لئلا يلاؤوا
ومحاسبته اهل بغيرهم **وقوله** فقال الضعيف اي الهاء **وقوله** تنبأ اي في
تذكير الى كل ولا عارض في نصيحتهم **وقوله** جمع كذبح وخادم **وقوله** قبل
انتم استعجاب توبيخ **وقوله** للتبشير اي لشيء الذي يعرفها تفقد البيان على
المبتدئ والتقدير مضمون علم بعضكم في هذا هو اي ذلك الشئ عذاب الله
وقوله قالوا اي جوابا عن مناجاة الاتباع واعادة اراهم بقلوبهم اهل
بغيرهم **وقوله** زائدة في المبتدأ **وقوله** المجلد اي على من يرمي **وقوله** وقال
الشكركم اي بعد ان جلس على منبر من نار ليحكي لاهل النار ويقول
القول ان الله وعدكم اني اهل فازر **وقوله** ونفى اي حكم وخرج منه
اهم بغيرهم وهو معنى قول المبعوث وادخل الخ **وقوله** وعد الحق
اي وعد امر حقه ان ينجز اي وعد الخازن اهل بغيرهم **وقوله** انه
اي ما ذكر من البعث والجزاء غير كابر اي غير وافع **وقوله** فخلقكم
اي تبيّن خلقه وعدكم كما خلاجه منه اهل بغيرهم **وقوله** افسركم
المخامع للقاء كما عثر بهما التيقظ **وقوله** لا في اشار الى ان

الاستشهاد منقطع **وقوله** دعوتكم اي بتسميوا اي ليعترفوا بجنس الملوك
وقوله انه يعرف اي الله اي جده وانكرته ما اشركتموه **وقوله** به
 باشرأكم اي اي مع الله اي الامانة حيث اطعمتموه كما اطعمتموه
وقوله من قبل متعلق باشرأكم وعبارة البيضاوي انه يعرف الخ اي
 يعرف التيمم باشرأكم اي اي من قبل هذا التيمم اي في الدنيا يعني
 نيزا منه واستغفرته ام يظاوي وهذا تعليل لقوله ما انبأكم
 بهو تعليل للشئ الاول ومعنى يعرف انكرته اي انكرته الله انشرأكم
 اي اي في الدنيا اي كما علمكم في الدنيا لانكرتهم لان **وقوله** من قبل
 متعلق بقوله اشركتموه والمراد بالاشراكم اعطاهم له حيث اطعموه
 مع كرامة الله كما يوفى من له الدعوى **وقوله** بعنق الياء وعصرها
 سبعين والاطل بصر غير الجمع مع كماله مع مسلم يلاء
 الجمع ما كنهه وياء الاضافة كذلك مجزئة الام للتحجيف والنون
 للاضافة بالتثنية ما كناه وهذا الياء ان جازمت ياء الجمع ياء
 الاضافة ثم حركت ياء الاضافة بالفتح على الفراء في الاولى كليل الجمع
 وتقلطرتوا في ثلاثة كسرات وكسرة على الثانية على اصل التثنية
 من التقاء الساكنين او انما على كسرة الخاء **وقوله** قال تعالى وقيل انه
 مرغية كذا اي ليس من قلاوي **وقوله** لم تتركب الخ لما تتركب من ياءه وتعالى
 احوال الاشغال واول الصورة التي فعله وادخل ويراها احوال السعداء

انما هو سر والتمارخ الغيب
 والمستغنى عن ذلك الذي في
 والصرخ الغيب والعين واليد
 تصارحوا والعين واليد
 مصرع على اربعة وصرخت
 الاستغناء والتمارخ الغيب

بقوله

بقوله وادخل الذين امنوا وعلوا العاصيات جئناكم ان ذكرتم الاول
 منها البيان حال السعداء والثاني لبيان حال الاشغال بقوله لم تتركب
 الخ كيب والرزق **وقوله** كيد اي كيد اعتموه ووجهه ام يظاوي **وقوله** كيد
 نعت لهؤلاء البنا على ان غربه متقيد لواحد بمعنى اعتمه مثلا ووجهه
 به كان بمعنى صير فهو متقيد لا تشير كلمة المفعول الاول ومثله
 المفعول الثاني بمعنى جعله لمثلا وعلى هذا كثيرة غير مستوعزة
 اي هي كثيرة كريمة **وقوله** ضرب اي يتر **وقوله** ويعد اي يدل كل وكل
وقوله كل جبر فيل كل سنة وفيل كل سنة اشهر وفيل كل غدة
 وعشية لان شهر الفيل يوكل ابد الياء ونها را صيلا وشتاء ركبها ويا صيلا
 ولا ينفك اصلا اه خازن **وقوله** كذلك بيان لتقريب وجود العبادات
 الثلاثة التي في جانب المشتبه به في جانب المشتبه بوجه المشتبه الام
 الاشتراك في معنى هذه الثلاثة وان كانت هي في النحلة حسية
 وفي الكلمة معنوية كما في التقوى وقال الرزق العبادات في جانب المشتبه
 به اربع العبادات الاولى كونها طيبة الثانية اصلها ثابت الثالثة
 وقبرها في السموات الرابعة قوله تولا كل هذا كل جبر ياءه
 اه **وقوله** اعلم بتيذرون لان في ضربها زيادة اجماع وتذكير بل انه
 تقوير للمعان وتغريب لها من الحسرات ام يظاوي **وقوله** هو كلمة
 للكفر اي ملاد على الكفر **وقوله** غيبته امتنت اي اخذت وفطنت

197

جنتها ايذا انما من يور الارض والمعتى على التشبيه اي كانهما
 اجنتت وكانها غير ثابتة بالكلية وكانها ملغاة على وجه الارض **وقوله**
 ما انما من فرار بمنزلة التعليل وذلك لانها لا تغى سر الارض بل عودها
 في وجه الارض ولا تعود لها تصعد الى جهة السماء بل ورفايتها على
 الارض كخبرة الحكيم وثمرها ردى في الخفية تشبهت هاتين
 مجاز لان الثمر ما له ساق وانجم ملاساق له وهي من النجم فتبينها
 شجرة لها علة فوصف الشجرة بثلاثة اوصاف في جانب المشبه اولها
 خبيثه وثانيها قوله اجنتت مودة الارض وهذه العفة في
 مقابلة قوله اعلها ثابت وثالثها ما انما من فرارها راز
وقوله يشيت راجع للمثل الاول **وقوله** في الحيرة الدنيا اي فلا
 ينزلون من دنسهم اذا اجتثوا ويلقون في هلم الارض والغسل
 وغير ذلك مما يفهمه الاصطلاح اذ يضاوي وبالقول الثابت
 متعلق يشيت **وقوله** كما ساله الملك ويغولان في السؤال
 من ربي وما دنيي ما كنت تقول في هذا الرجل المبعوث فيقول
 رب الله ودينه الاصطلاح واشتهر ان هذا الرجل عبد الله ورسوله
 ثم يسمي خلق الملك لا يشبه خلق الادميين ولا الملايكة ولا
 الكهنة ولا البهائم ولا الارواح بل خلق بديع وليس في خلقه
 انما الفخر في مقلده الله فخره اليوم لتثبته وخصه

كما ذكره انه لا يجوز ان يفر
 من الارض او له ولا مشاكت
 واما قوله في قوله لا يفر
 ودينه ودينه ودينه ودينه
 انه يفر او يفر من غير مشاكت
 بل يفر او يفر من غير مشاكت
 بغير مشاكت

دعتا

رقتا لستر المنامة في البرزخ فربما ان يبعث حتى يجل العذاب وانما
 كان نكرمة للمؤمنين العدم لم ينفك عن كرمه بعد موتهم في السيل
 الى ان يبعث اليه في البرزخ ولو كان لا يشكر عليه شيئا في سبل ما لم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلم بالاعاء في التثنية انما ارفهه
 في حاشيته على البيضاوي **وقوله** ويظن راجع للمثل الثاني **وقوله** ما
 يشاء من تشيت بعضوا افعال واخر من غير اعتراض عليه **وقوله** ويظن
 الله ما يشاء راجع للمثلين **وقوله** اي يشكرها بان يوفقوا الكفر مكانه
 او بدلو انهم النعمة كغير ما نفع لما يعرفوا اسلمت عنهم بشار وانما ركب
 لها محطير للغير يد لها كاهل مكة خلق الله واسكنهم حرمة وجعلهم
 قواع بيته وادفع عليهم ابواب رزقه وشرقهم لمحمد ويصرفوا ذلك ففكوا
 سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر وداروا بالاداء من كل يوم من النعمة
 موصوفين بالعبادة فيقول **وقوله** تشكرها اي قد لوان شكرها بالعبادة تركوا
 شكرها واخذوا الكفر بدلها اي انقلبوا وتلبسوا به **وقوله** فوقع اي اتبعهم
وقوله يجعلونها حال منها او من الغم اي داخلين فيهم فاسير لهم حالهم
 بضاوي واشتار بقوله مفايير لهم ها الى ان المراتة دخول محض ووالله
 يملك الدخول فداستعيد من قوله واخلاقهم **وقوله** ليضلوا عن سبيله
 اي ليضلوا بانفسهم وهذا على البتج اولي فلو اغبرهم وهذا على الضح
 وليس الضلال والاضلال غرضهم في اتخاذ الانذار لاني لما كان نتيجة

١٩١

جعل كذا غرضه بيقاوى وعمله ان الله للمعافاة **وقوله** قل العباد الذين
 آمنوا بغير ايمان بشيعة اليا معقولة ومجذبة لا تخجلوا الغرا ان كان
 سبعين وجران في خمس مواضع من الغرة ان هذا وقوله في سورة الانبياء
 ان الارض من قبل عبادى الصالحين **وقوله** في العنكبوت يا عبادى الذين آمنوا
 ان ارضي وامعة يا بائى ما يحمدون وقوله في سبأ وقيل من عبادى الشكور
 وقوله في سورة النحل قل يا عبادى الذين آمنوا اسروا على انفسكم **وقوله** يدنيا
 كم اوعياذكم الا وثان فانها من قبيل الشهوات اي يجتمع بها وفي التهديد
 يصيغ الامر بقوله تمتعوا لئلا يذاب الههدهد عليه كالمكروب لا يضاف الى
 الههدهد به انه ينظر **وقوله** قل العبادى ان لم يفعلوا فل محزون يدل عليه جوابه
 اي ظالم افيها الصلوة وانفقوا **وقوله** يقيموا الصلاة التي هي رومان في جواب
 الامر المقدرا في جاز فلت لم افيها الصلوة وانفقوا التي ينفقوا ويقيموا
 الصلوة **وقوله** سر او علانية او على الخصال او ذوة سر او علانية او على الخسوف
 اي وقت سر او علانية والاحب اعلان الواجب واخفاء التكليف به انه يظاوى
وقوله ولا خلال فلان قلت كيف نفى الخلة في هذه الآية البقرة
 مع اثباتها في آية الزخرف بقوله الا خلا يومئذ بعض لبعض عدوا الا
 المتشفي فلان في ذلك اليوم احوال مختلفة في بعضا يشغل كل
 قليل عن غيره وفي بعضا يتعاطى الا خلا بعضهم على بعضا خازن
وقوله الله انما الخلق على الكسوة وصد احوال المعصاة والاستغفار
 ختم

ختم وصفه بالدليل الدالة على وجود الطاعة فقال الله الذي خلق السموات
 والارض ذكر لنا الموصول هنا سبع حلا في تشتمل على عشرة ادلة على
 وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته وتلك العشرة اولها خلق السموات
 وثانيها خلق الارض وثالثها وانزل من السماء ماء ورابعها وسخر لكم البلك
 وخامسها وسخر لكم الانهار وسادسها وسابعا وسخر لكم الشمس والقمر
 دايما وثامنها وتاسعها وسخر لكم الليل والنهار وعاشرها واتانم من
 كل ما اسألكموه انه رازي **وقوله** من الثمرات المراد بها ما يشتمل المكسوع والمكسور
 وهو بيله للمفعول الذي هو احوال منه ويمثل عكس ذلك **وقوله** وتشر
 لكم البلك لما ذكر النعم التي هي الثمرات ذكر نعمة ثاسسها وهي النعم
 التي تم لها ويستعان بها على جلبها من بلد الى بلد يسمى من تناع تلك
 النعمة اهل خازن **وقوله** دايما يدايان في سيرها وتأثيرها في ازالة
 الكلمة واصلاح النبات والحيوانات لان الشمس تعرف بمصول السنة
 والقمر يعرف بانقضاء الشهر اهل خازن **وقوله** دايما الداب العادة المستمرة
 دايما على حالة واحدة وداب في السير دايما عليه اهل خازن **وقوله** وتشر
 لكم الانهار لما كان ماء البحر لا ينفع به في سقى الزرع والاشجار ذكر نعمة
 تسخير الانهار النافعة في ذلك اهل خازن **وقوله** فلكم ما اريد عليها
 وسخرها وهو السماء التي اربعة للشمس ومياه الدنيا التي في **وقوله**
 لا يقترا اية لا يضعان بسبب الجوى ولا ينقصان **وقوله** لتتقوا

٣٩

اذ تكلموا بالسمع في الغضب **وقوله** مفضل اذ بعض احسانه **وقوله** والناح
 ان اذ لم يقتصر على النعم المتقدمة بل اعطاهم ما لا يكرهه اذ خازن **وقوله**
 من كل ما سالتهم اذ كل نوع او صنف سالتهم اذ شانه ان تسالوا لا يحتاج
 اليه وان لم تسالوا باليعمل كما يشير لغيره قوله على حسب مصالحكم **وقوله** من كل
 ما سالتهم اذ بعض جميع ما سالتهم يعني من كل شئ سالتهم شيئا فان المو
 جود من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى ولعل المراد بما سالتهم ما كان
 مفيدا بل يستل لا يحتاج التمس اليه بطل او لم يستل وما يستل ان يكون
 موصولا لموصوف او موصوفية ويكون الموصوف عن اسم المفعول اذ
 يضاف **وقوله** عده ما لا يحد انواعها فضلا عن افرادها فانها غير متناهية
 اذ يضاف **وقوله** مما قيل في انعامه هذا لا يقتصر بل يضاف على كل ما
 اكرم **وقوله** واذا كرام يا محمد لفورك لعلم يعتبرون ويرجعوا عن غير من
 النعم التي كان سببها خليل الله ابراهيم وحامل ما ذكر له هنام السموات
 سبعة قال الخليل تنبيه على ان الله سبحانه وتعالى عن ابراهيم عليه
 السلام به هنام السموات انه طلب من الله سبعة امور الاول طلب من الله
 نعمة الامان وهو قوله رب اجعل هذا البلد آمنا **المكروب الثاني** ان يرفقه
 الله التوحيد ويصونه عن الشرك وهو قوله واجنب وبنيت ان نعبد الاكلام
والمكروب الثالث قوله ربنا اننا اسكت من ذنوبنا **والمكروب الرابع** قوله
 ربنا انك تعلم ما نجمع ومنعنا على المكروب **الخامس** قوله رب اجعلني مقيم

الطلوة **المكروب السادس** قوله ربنا ونقبل دعائنا **المكروب السابع** قوله
 ربنا اغفر لنا ولوالدينا والمؤمنين يوم يقوم الحساب اذ وليست كلها اذ ان
 واحد اذ في قوله الحمد لله الذي وهب لنا لبيروفت قوله رب اجعل هذا البلد
 آمنا كما هو ظاهر لان ولده اسما لم يكره موجودا وقت قوله الحمد لله الذي وهب
 لنا مناسبة هبة الابنة لما قبلها انه تعالى لما ذكر الشجيرة من الذين بدلوا
 نعمة الله كفرا وجعلوا الله اعداء اولهم في يثرون من تابعهم من وراء الذين
 اتخذوا من دون الله الهة وكان من نعم الله عليهم اسكانهم من قبة اودى
 ذلك ذكر اسلمهم ابراهيم وانه صلوات الله عليه دعا الله تعالى بعمل مكنة
 وامننة ودعائهم ان يحب بينه عبادة الاولين والاصنام **وقوله** هذا البلد
 آمنا بينه وبين قوله في آية اخرى اجعل هذا بلدا آمنا ان المدشول في
 الاول ازالة الخوف عنه وتفسيره في امننا في الثاني جعله من البلاد الامنة
 اذ يضاف واجعل في معنى صير وهذا البلد مفعول اول وامننا مفعول ثان
 كما في السيرة **وقوله** حرما لا يحترقها هابا **وقوله** لا يبعث فيه دج انما
 ولو فطما هكذا كان حاله في الجاهلية فكان الى بل يقبل ويدخله كما
 يقع ضلله احد ما دام فيه واما بعد الاستماع بالحكم ان الغافل ان قتل افترق
 منه اجلاء وامان قتل خارجيه ودخله فلا يقتصر منه ايضا ما دام فيه عند اذ
 حنيقة ويقتصر منه وهو فيه عند غيره كالشامع اذ خازن في سورة الى
 عمران **وقوله** ولا يطمع فيه احد فكيف الاموال التي كان يعملها أهل الجاهلية

ثم
 يتبع الله الحرام كان من
 قتل الجاهلية ووقته
 لا يقتل منه واما بعد

مع غيرهم من دخل الحرم وامامهم يدخله وكانوا لا يخرجون منه شيئا وقوله
ولا يجتلي خلا بالفسخ اي عيشته الياسر وقوله وتبنى اي مرضيه والا
ممن ذكرهم بعد الامناع وقوله اضللي اي تغليظ القول واجنبه وتبني واملا
اعادة النداء بقوله رب فلتا كيد المذاير وكثرة الالبتهال والتضرع وقوله
هذا اي قوله ومن عفا الخ وقوله مع امه هاجر وسبب هذا الاسكان ان
ها جركا كانت جارية لاسرائيل فوجهت هالابراهيم فولدت منه اسما عليل
بغارت سارة منه هاجرا فندته الله ان يخرجها من عنده هاجرا لله الله تعالى
بالوحى ان ينقلها مكة واتى له بالبراق وبرك عليه هجره هاجر والكحل
فاتى من الشاع ووضعها بمكة ورجع من يومه وكان يزور هاجر على البراق على
يوم من الشاع وقوله غير ذى زرع اي لا يصلح للابناء لانه ارض حجرية لا تثبت
شيئا وقوله بواديه والوادي المنخفض بين الجليل وقوله الحرم اي الحرم الذي
حرم النحر له والتهاون به ولم ينزل معكلا ممنوعا تهابة الجبابرة
اي يفاوى وقوله عند بيتك جعلوا اى صفة ثانية وقوله الذي كان
قبل الكوفا ان اشار به الى ان اهل البيت عليه وذلك الوقت با
اعتبار ما كان قبل الكوفا وما وقت دعاه فلم يكن وانما كان تلميح
واما البيت فمعهم الى السماء السادسة مرجع الكوفا ان
ولو جعل النجوم باعتبار ما قبل الكوفا لكان عيلا ايضا وقوله ليفهموا
الطولة الا ان لا تكون متعلقة بالاسكت اي ما اسكنت هذا الوادي لانها

لاقامة

لاقامة الطولة وتفرغ للعبادة اذ لا شأن له هناك من زرع ولا غير وتكبر
النداء وتوسكه للشعار باننا المفهومة بالذات من اسكانهم ثم والمفهوم
والدعاء توصيخا لاله يفاوى وقوله والناس اي حتى اليهود والنصارى
وقوله الثمرات اي بعضها وقوله ومن جعل فضل الكلايف هذا الجانية لقوله
ولم يزرع من الثمرات واما الجانية قوله ما جعل ابيد والناس تنوء اليه
بعد جعلت يجرم وذلك انه لما جلا به اسما عليل وامه وضعها عند البيت
يومه وزعمه وليس من كذا احد ولا بناء ولا ماء ثم فاع ابراهيم من كلفا فبنته
ها جركا فالتين تذهب وتتركه بهذا الواح الذي ليس فيه انس ولا شئ ولم
يلتفت بقلته الله امرى بدنا فالنعم فالت اذا لا يضيغ مع ثم رجعت بانك
ابراهيم ثم رجع يد الى السماء وقال رب انى اسكنت حتى بلغ يثرون وترك
عند هاجر ابراهيم قمر وسفاه من ماء فبدا الماء عكشت هي وابنه ابراهيم
جبريل وضرب موضع زمزم بعقبه ارجعناهم بمجرى الماء فجعلت تشرب منه
وكثروا كذلك حتى مرت بهم في ليلة فميرهم كانوا اذ اهير الى الشاع وقد
بعكثوا ابراهيم الماء عندها فقالوا لا نسير لئلا نزل عندك فالت نعم
ولا فى لا مع لى الماء فالتوا نعم فنزلوا وارسلوا الى اهلهم فنزلوا
معهم بلما شئت اسما عليل تعلم منهم وكان انفسهم واعجبهم بزوجه
بامرة منسج وماتت امه بعد ما تزوج ابراهيم فالتوا وقوله ما جعل يعنى صبر
يحب معولير الاولى اميدة والناس والثاني تنوء اليهم واميدة

مع مواد كغراب واغربة ام مهيرو **وقوله** انك تعلم ان المعنى انك اعلم باحوالنا
لنا ومصلحتنا وارحم بانفسنا منا بلا حاجة لنا الى الطلب لاكتناذ عوك
الكل من العبوديتك واقتفارا الى رحمتك واستعجالا لنيل ما عندك ام
بيضاوي **وقوله** يتمثل ان يكون اية قوله وما ينبغي على الله الزم كلامه تعالى
او من كلام ابراهيم عليه السلام قد قيل بكل منهما ان قيل بالاول وهو
اعتراض بي كلام ابراهيم او بالتاني موضع الثاني هو موضع المضر وهو
عليه الاكثر من تصديقا لبراهيم صلى الله عليه وسلم ام عري **وقوله** ان
رب السميع الدعاء كان ابراهيم قد دعا ربه فقال له الولد يقول رب هب لي
من الصابرين فاما استجاب الله دعاءه قال الحمد لله انما هو خازن **وقوله** السميع
اي عيب **وقوله** وفرية ليه ثلثا في هذين والذير بعد هما **وقوله** وولدي بالثنية
يسويق الواو واللام والدال وفرية ايضا ولدي بفتح الواو وسكون اللام
وعسر الدال جمع ولد ورسم الميم يتمثل الفراء تيز بالفراء التثنية
ثلاثة **وقوله** يثبت اي يوجد وهو مستعار من الفياح على الرجل يفسح
قامت الحرب على سلاطينهم بيضاوي وهو استعارة تبعية **وقوله** قال تعالى
اي خطا بالجمود لا تخشع بفتح السين وعسر هاء فراء ثلثا سبعين وكذا
يقال في قوله الا لا تخشع الله فلف وعسر رمله وغا فلا يترك العفو
بفتح **وقوله** انما ابو خرم فرية ثلثا بالفتحة **وقوله** مهكجيم مفعلة
رؤوس حلال من المعاني المحذرة اذا التقهيرا احباب الابصار **وقوله**

تختصر

تختصر فيه الابصار صفة ليوم كماله الشهور **وقوله** مسريرا الى الداعي
وهو اسرايل حيث يدعونه للتمسك **وقوله** واجيد تم مبتوا خبره ما بعد
وقوله لا يرتد اليهم كرمهم محل نصب على الحال ايضا من الغير في مفعول ويجوز
ان يكون استينافا والكفر هذا العيز والكفر الجمعي ايضا والكفر ايضا
تفريك الجمعي والجملي محل نصب على الحال والعامل فيه يرتد او هو حلة
مستقلة بغيره وامر بالتبصر وان كل من خبرا مرفوع لانه في معنى جازعة **وقوله**
يوم مفعول ثلثا لانه وهو مفعول به لا فيه كما لا ينبغي **وقوله** فيقول
الذين كالموا القهار في مقام الاضمار **وقوله** الى اجل اية مدة من الزمان
فيستدرك فيه ما يات في وقت مجزوم في جواب الامر الثاني هو اخرنا **وقوله**
بيقال اي من قبل الله او الملائكة حلقته اي كما حكى الله عنهم ذلك بقوله
في سورة النمل وانتم ايا الله حمد ايمانهم لا يبعث الله من يموت **وقوله** الى
الاخرة جواب عما يقال انهم يعلمون انهم زوالا وموتلا وحاصله ان المنفى
في كلام المفسر عليه الاخرة وهو يعني البعث لال المراد يعني بالموت **وقوله**
ومكنتهم معكوف على اقسامهم **وقوله** وتبشر باعله محذوف اي حالهم
وهلاكهم **وقوله** كيف معقول ليعلم انهم **وقوله** الميسر من العقوبة تبشير
لكيف ولا يصح ان يكون كيف باعلا بالفعول التي قبلها لان الاستعجال
له المدارة **وقوله** وقد مكروا الي اهل مكة **وقوله** مكرم مضاف ليعلمه
وكذا يقال فيما يات **وقوله** حيث ارادوا قتله كماله سورة الانفال

تبريد الصفة والرات في السموات وفروع مما تنوع وفوله تبريد ذات الارض بالشارو ذات
السموات بالجنه ومنه اجمع بين الفريه **فوله** ويرزوا معكوف على تبريد وهو بعض
المفرد اي واذن يوم يبرز الخلاء من جميع ما من الفير ليسنوا جزاء اعمالهم من كل
الخرج كما سيأتي في المعبر **فوله** يعجز عن متعلق يبرزوا وفوله وبرز معكوف على
تبريد وفوله يوم يبرز اي يوم يبرز الخلاء من وفوله مفر غير حال وفوله في الاصعاد
جمع صغر بفتحين ومما الفير والاعلال جمع غل غلغله الغير وهو موصوف من
عزير وفوله سرا يلهيهم الجملة حال ثانية وفوله حال اما من البحر فيس
واما من غير واما من غير ويجوز ان تكون مستأنفة ومما الفير ونقش
حال ايضا يعني انه معكوف من على الحال وليست الواو الحال لانه مضارع
ثبت بل الواو على صفة على الحال والمراد انها تكمل جلوه مع حتى يكون
الكل لا الفير وذلك ليجمع عليهم لفتح الفكر قرينة لونه وتنس
ويحدو السماع النارة جلوه مع يضاوي وفوله ونقش معكوف على الحال
وفوله وهو موصوف اي وفوله ايضا وفوله في فري اي بلا يشغل
حساب عن حساب **فوله** لانه ابلغ اي اسرع واللام بمعنى مضي
فوله من ابلغ في غير من المحسنات رد العجز على الصبر ففسر
اقتضت من السورة بفوله كتاب انزلنا اليك لتخبر الناس من الكلمات الى
النور وفوله لتبينهم اي الوفا فيهم وجمعهم اي انزل لا يشكهم
الخير وفوله لينزلوا به معكوف على ذلك المفرد ومما انزل لتبينهم
انتشر بحمده **فوله**

فوله من السورة بفوله كتاب انزلنا اليك لتخبر الناس من الكلمات الى النور وفوله لتبينهم اي الوفا فيهم وجمعهم اي انزل لا يشكهم الخير وفوله لينزلوا به معكوف على ذلك المفرد ومما انزل لتبينهم

فوله سورة النجم قوله هذه الايات آيات هود
الصورة **فوله** معكوف بزيادة الهاء للتخفيف اللفظي اي اتمام العطف
وان كان المفردان والكتاب المراد منهما واحدة لاجل تعدد الاسماء
فوله بزيادة صفة اي مع زيادة صفة وهي مبر وفوله كبروا اليه
الكتاب والفران معهما فيكم ما قبله **فوله** لو كانوا الوهمرية
فال في النهر ومما استهالها قبلها انه تعلم ما ذكره في آخر
السورة قبلها التبيان في احوال القيمة وتبديل السموات
والارض واهوال القيامة ذلك اليعود وان ما التبريد هو على سبيل
التبليغ والانه ارايت اجمع هذه السورة في ذكر الفزان التي هو
بلاغ الناس واهوال العبرة وودادته لو كانوا مسلمين وتكثير
فزان لتبينهم والمعنون تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتابا
اهم وبالله هي حرفة الامل وقد كفت عن البحر هنا بدخول
ما الزاوية المظلمة لها للدخول على الامل لا كنهها اذا كفت
بما لا تدخل الامل في هذا فقلت على المقام بمنزلة الملاف
في تحقيق الوقوع من حيث انه من اخبار الله وهي صرة لا تنقل
فوله للتكثير اي بالنهر للمرافة من الثمن بلا زيادة الفعل الاخر
انها للتقليل من حيث انزل الامل في ما زلما او افتتح قليلا

سورة النجم

فعله هذه الايات آيات هود

فوله بزيادة صفة اي مع زيادة صفة وهي مبر وفوله كبروا اليه

فوله من السورة بفوله كتاب انزلنا اليك لتخبر الناس من الكلمات الى النور وفوله لتبينهم اي الوفا فيهم وجمعهم اي انزل لا يشكهم الخير وفوله لينزلوا به معكوف على ذلك المفرد ومما انزل لتبينهم

فوله من السورة بفوله كتاب انزلنا اليك لتخبر الناس من الكلمات الى النور وفوله لتبينهم اي الوفا فيهم وجمعهم اي انزل لا يشكهم الخير وفوله لينزلوا به معكوف على ذلك المفرد ومما انزل لتبينهم

بالنسبة لازمان الدهشة وهذا لا ينال ان التمتنع يقع كثيرا في تلك
 الازمان الفعليه بالنسبة لازمان الدهشة بل انما يقع في القولين
وقوله اترك الكلام اية كعارضة **وقوله** يا كلوا من ثمره انتم انتم
 جواب الامر وكذا يتمنعوا واما ما يليه مع فاعله الذي يحذف اليه
 لانهم قتل ومنشد للمجرد وهو الاصل **وقوله** ويلهم الامم الله
 الاولى من بينة الفعل والثانية معقول به والفرق بين الفاعل
 هنا ثلاثة كسر اللهاء الثانية والميم وضمها وكسر اللهاء وضم
 الميم واما اللهاء الاولى فكسورة لا غير وهو الفراء ان
 الثلاثة في حالة الرصد واما في حالة الوقف فكسر اللهاء يسي
 ويكون الميم لا غير **وقوله** يشغلهم بابه قطع **وقوله** وهذا اية قوله
 ذكرهم بهذه الآية منسوخة بكتابة القتال **وقوله** زائدة اية في
 المفعول **وقوله** اريد اهلها اريد اهلها بالمجازة الفرق
 ويصح ان يكون بالحرف **وقوله** الاول حال من قرية قالوا والجمال
وقوله مراعاة هي المراة بالقرية فالمراد بها الامة **وقوله** وما
 يستلخرون الواو راجعة الى الامة مراعاة لمعناها والثانية
 في اجملها مراعات للبعث **وقوله** زائدة اية في الفاعل **وقوله**
 تناخروا اشارة الى السير زائدة قال النحيب ولما بالغ تعالى

بالتدريج

في تقديم الكفار ذكرهم في انكار نبوته صلى الله عليه وسلم
 بقوله تعالى وقالوا يا ايها الذي **وقوله** وقالوا يا ايها الذي
 الاولى يا ايها الذي والثانية لوماتنا قتلنا الخ وفرد الله عليهم
 المقاتلين على سبيل الله والنشر المشهور **وقوله** ما انتقل
 الخ رد لثانية وقوله اننا نخر الزرد الاولى **وقوله** وزعمه اية لا يقدر
 نزوله وعن الله فيستفتح نزوله عليه انما هي بحسب زعمه على
 اعتقادهم الباطنية **وقوله** بالملايكة اية لتخبرنا بصوتك **وقوله** قال
 ايرد اعليهم في المقاتلين **وقوله** الا بالحق اية لا يسلطون واقتصر
 من اخباره الخ بصوته **وقوله** بالعداب اية بعد ايه **وقوله** وما كانوا
 الخ اية لو انزلت عليهم الملايكة بالعذاب لم يتكفروا ولم يؤمنوا واما
 عمة **وقوله** اننا نخر الزايد وليس انزل الله عليك بزعمك كما اعتقدوا
 انه مختلف عن عندك **وقوله** تاخيد اية ايضا فخر تاخيد اسم ان اوصل
 اية غير فعل وفيه ان غير العطل لا يكون الا بغير اسم غير لا بغير اسم
 وفعل كما هنا وفيه ايضا ان غير العطل لم يعمد الا غير مجبئة
وقوله واناله لولا ذلك لم يكون بخلاف ما في الكتب المنزلة فقد
 دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف الفراء ان بانه في قوله عز وجل
 لا يفذر احد من جميع الخلق الا نضر والحق ان يزيد فيه او ينقص

انزاله

حروفا واحدا او كلمة واحدة وكيفية جعلها خلافا قال بعضهم جعلهم
 الله بان جعله معجزا مينا الى الله البشرف معجز الخلق عن الزيادة
 والنقصان فيه لانهم لو جعلوا فيه زيادة او نقصا لظهر ذلك فيه اقل
 مما قلنا لم يقدرا احد على ذلك وقال بعضهم اعجز الله الخلق عن ان يخطئ
 له بوجه من الوجوه فيفيض الله العلماء في حقهم والادب عنه الذي اخرج
 الاصل من حازن **وقوله** في شيع الاولين نعت المفعول المحذوف
 التي قد ذكره المفسر والاضافة من اضافة الموصوف له بعتهم والاصل
 في التبيين الاول **وقوله** وما ياتيه من ان يراه الاتيان قد
 مضى ولذلك قد ذكر المفسر على ان دلالة على ان المعنى على المضي
وقوله من رسول من زانية في الباعل **وقوله** الا كانوا احال من مفعول
 ياتيه **وقوله** كذلك الخ يجوز في الكلام ان تكون مجموعة المحل
 على انها غير متباعدة فخر في الامر كذلك ونسلك مستأنف ويجوز
 ان تكون منسوبة المحل اما اجعت لمعنى محذوف اي مثل ذلك المثل
 نسلك اي نسلك الذكر واما احال من المصدر المفعول والهاء في
 نسلك يجوز عودها للذكر وهو الفاعل وفيل تعود للاستفهام
 وفيل على الشك انه سمير معروفه وكلام المفسر ظاهر في كون
 الكاف محل زهاب **وقوله** التذكير اي الملاحقة من الاستفهام

وقوله

وقوله وقد خلت حلة مستأنفة **وقوله** نسلك السلك كالقرب
 ادخال شئ في آخر كاد حال التخييل في الابرة **وقوله** من قد يسمع
 من سبابة **وقوله** يظنوا اي قال الخيل فلا يظن يفعل كذا اذا جعله
 بالفتح هاروع هذا الضمير قولان احدهما انه للملائكة والمعنى
 لو كانت عن ايمانهم هؤلاء الكفار فبرأيا بابا في السماء ممتوحا
 والملائكة قد صفت لماء آمنوا والفقول الفاضلة للمفسر كسب
 والمعنى فظن الى شركون يصعدون من ذلك الباب فيفكرون التي
 ملائكة السموات وما فيها من الملائكة لماء آمنوا ولقالوا انها
 سكوت ايماننا اه حازن **وقوله** ولو فمختا عليهم اي على كقارمكة
 اي ويظنوا الضمير عايد على كقارمكة ايضا وظن من الاعمال الشا
 فعة والواو اسمها وعلة يعرجون خبرها وهذا هو القول الثاني
 في الحازن **وقوله** فخرت بالثقيف والفتنة يد سيعين **وقوله**
 منصورون اي صمرا فخره واضرا بغير سد الابصار التي صم
 العقول **وقوله** يخيل اليك ذلك اي البقع والعروج **وقوله** ولقد
 جعلنا اي خلقنا **وقوله** يروجا اي منازل ومحال وكهرفا تسيير
 فيها الكواكب السبعة **وقوله** وهي منازل الزاي محال نزولها
 وتسيرها **وقوله** المربع بضم اوله كما في المختار وهو كوكب

في السماء الخامسة **وقوله** والتره في اوله ومع ثانيه **وقوله**
 وعطار دمنع الصرف لهيعة منتهي المجموع **وقوله** وزحل منع
 الصرف للعلمية والعقل كقول **وقوله** للتأخر في ايد باصهارهم ويط
 بهم **وقوله** ايضا ولقد جعلنا الزلما اجاب الله عن الشبهتين بقوله
 ما ننزل المسلكة الاباحي الزوسلي التبر صلا الله عليه وسلم بقوله
 ولقد ارسلنا الزوال قول بالنبوة معبر على القول بالتوحيد ودليل
 التوحيد منها سماء روية ومنها ارضية يد ائمتها يذكر الدليل
 السماوية بقال **وقوله** التوفيق ولقد جعلنا الزا ه
 فكيف مع بعض ايضا قال في النهر والفيروز زيناها اعاب
 على البروج لانها المحرقة عنها والا فرب الالف وقيل على السماء
 وهو قول الجمهور وخفت بالتأخر في لانها من المحسومات التي
 لا تدرى الا بنظر الغير ويحذر ان يكون من نكر القلب لما فيها من
 الرتبة المعنوية وهو ما فيها من حسن الحكم ويدفع الصنع وغرا
 به النعرة والفيروز ومبغناها اعاب على السماء ولذلك قال
 الجمهور ان ذلك الفيروز وزيناها اعاب على السماء حتى لا
 تلو القمار اهر بحروبه **وقوله** ومبغناها ان ذلك ان
 الشياخير كالأول لا يحسب من السموات بيد خلقها وياشون
 بل خلقها الى الكعبة فلما راد عيسى منقوما من ثلاثها

لما

ولما ولد محمد صلا الله عليه وسلم منقوما من السموات جميعا اهل حازن
وقوله من كل شيكر اي من دخوله **وقوله** الامر استرق السمع وذلك
 ان الشياخير يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا الى السماء يسترقون
 السمع من الملائكة اهل حازن **وقوله** استرق اي من غير دخول
 وهو فاعله الانقطاع والسمع بمعنى السموع **وقوله** فكيف
 يكفيه يعق الياء وكسر الطاء كما قال تعالى الامم فكيف الخليفة وهو
 من باب جيم **وقوله** فاشبهه اي لمعه **وقوله** كوكبه يعني تفسير للشهاب
 كما في المختار واما المير في معناه البير الواضح الظاهر وما جرى عليه
 المير من احد قولين للمفسرين وهو ان يقول على الشياخير نفس
 الكوكب فيصير ثم يرجع مكانه والقول الثاني ان الشهاب الذي
 يصيب الشياخير تعلقه تارتعقل من الكوكب وتسميتها بالشهاب
 تجوز لانها ايضا اهل حازن **وقوله** يعرفه بقر اوله وسكون ثانيه
 وكسر ثالثه فحقا وبقر اوله ومع ثانيه وكسر ثالثه مشدود **وقوله**
 او ثقبه اي ينفع منه **وقوله** او يغلبه بقر الاول وسكون الثاني وكسر
 الثالث فحقا وبقر الاول ومع ثانيه وكسر الثالث مشدود
وقوله يعرفه اي يعرفهم من يعرفه اي يعرف وجهه او جنبه او بطنه
 ومنع من يشفيه ومنع من يغلبه فيصير غولا في الوادي يتحل
 الناس اهل حازن **وقوله** اي لا تتحرك باهلها وذلك ان الله

الشياخير على الشياخير
 منقول من الكوكب

لما خلق الارض على الماء ما جئت واضربت على القبة بين يديها
 الله بالجمال **وقوله** مقرر اي عنوانه يعلم القدر الذي يحتاج
 الناس في معاشهم فيكون الخلاق الوزن عليه عازا لان الناس لا يتفهمون
 مقدار الاشياء الا بالوزن اه خازن **وقوله** معايشهم معيشة
 وهي ما يعيشون الانسان مدة حياته في الدنيا من المطاع
 والمشارب والملاسر ونحو ذلك **وقوله** والياء اصلية والمدة المبردة
 لا يقبل ههنا الجمع الا اذا كانا زائدين المبردة كما قال ابر ما انك
 موالمة زينة قال في الواحدة ههنا يترى في مثل كالفلاية **وقوله**
 ومن لم يسمع له برار فيمن العبيد اي عانت في تقصير هذه الاشياء
 وخلفت لها معية ولم يسمع برار في راحة وانما الرزاق للجميع هو
 الله وههنا في غاية الامتنان وقال في النهر من مجرى وموقوف
 على الخير والعم ومن المتكفي العكف لا يعط بينهم في قوله فيها
 معايشهم اه وقال الخرف منصوب الحمل على معايشهم على محل
 لهم على الخرف والايصال **وقوله** خزائنه جمع خزائنه وهي المكان
 التي يخزن فيه الشيء للخدمة والمراد معايشهم كما قال المفسر
 والمراد انه لا يتوصل الي شيء من هذه الا باذن الله واعطاهم
وقوله الرياح جمع ريح وهو وجه القيد منبت الجو من الهواء
 اه خفي **وقوله** لوان اصله ملا في حفرة الجمع على غير قياس

تفصيل

تفصيل والمراد بالسواخ الحوامل لانها تحمل الساء في السماوات
 لا فتة يقال نافذة لا فتة اذا حملت الولد وقال ابن مودود يرسل
 الله الى يجمع فيحمل الماء فيمنحه في السماوات ثم تترى كما تدر
 الملائكة ثم تترى وقال ابو عبيدة يبعث الله الى يجمع المنيعة فيشير
 السماوات ثم يبعث المولعة فيقول السماوات بعه الى بعض فيجعله
 وكما ان يبعث السواخ فيتلطمه اه خفي قال ابو بكر بن عثمان
 لا تكثر فكرة والسماء الابدان تحمل الرياح الاربعة فيها بالقطر
 تبيع السماوات والشمس التي من الجنوب تدر والديور تفرقة اه
 خازن **وقوله** يرث جميع الخلق ولا يبقى احد سوانا فيزول ملك
 كل ملك ويبقى ملك جميع المالكين والوارث هو الباقي
 بعد ذهاب غيره والله تعالى هو الباقي بعد فناء خلقه الذي
 متعهم في الدنيا بما اتاهم باذا انقضى جميع الخلايق رجع التي
 كانوا يملكون في الدنيا على سبيل الجواز الى مالكه على الحقيقة
 وهو الله اه خازن **وقوله** ولقد خلقنا الانسان في احسن تقدي
 على منشاء الخلق وهو الخشوع يوم القيامة يتكلم على مبدأ
 اصلهم نافع عليه السلام وما جرى لعدو ابليس من الجحور
 مع الله تعالى اه خفي **وقوله** واصل الى من خير كما في قوله تعالى
 ان خالق البشر من خير وناية اخرى من تراه والجمع يبره

فمن
 الالهة والارواح
 والجن والانس
 والحيوان

الثلاثة ان الله لما اراد خلق ادم فبصر قبضته من تراب الارض ثم بلها
 بالماء حتى اسودت واليه الاشارة بقوله كمثل ادم خلقه من
 تراب ثم ان هذا التراب لما بل بالماء وكان زمنه اسود وانفسى
 ريشه واليه الاشارة بقوله من على منصفون ثم ان ذلك الكبر المنفرد
 صورة الله صورة انسان اجنوح فلما اجف وبصر كانت قد خلقت
 فيه الروح فيسمع له صلصلة اي صوت واليه الاشارة بقوله من
 صلصال اهر غارن **وقوله** من على من ابتداءية **وقوله** متغير اي
 متغير الترابية من تحول مكنته حتى تجتر **وقوله** وهو ابليس وقيل
 ان الجان ابوالجنى وابليس امير الشياطين وهما نوعان يجمعهما
 وصف الاستنارة كملوءة الحزم من الموم وكامرون وهم ياكلون ويشربون
 ويحيون ويموتون كبنه ادم واما الشياطين فليس منع مملون
 ولا يموتون الا اذا مات ابليس ابوهم اهر غارن **وقوله** في السموات
 وهي ثقب البدن جمع يسم بكسر السين على غير قياس كما في
 جمع حتى **وقوله** بقعوا البعاضه جوابه اذا وقعوا على امر
 من وقع يقع اليه اسفكوا وخرروا وخرقت الواو والفاء على حد
 قوله بل اقمرا ومضارع من كوعد اخذ **وقوله** بالانحناء اي
 لا يوضع الجبهة على الارض التي هو الشجر الخفيف اذ هذا
 لا يكون الا لله وهذا احد قولين تفرد ذكرهما في سورة

المسورة

البقرة والشان ان المراد الصعود الخفيف وكان جازيا في شريعة
 ادم او ان المراد من قوله له اي من جهة لجهته بل ان شجر والى
 مقهورين من الارض كالقابلة تنشر بعالمه **وقوله** فيه تاجية ان اي للمبالغة
 وزيادة الاعتناء **وقوله** كان بين الملايكة يشير الى وجه الاستنارة
 وانه مفضل باعتبار التغليب ولذلك لم يعبر الا بلاكى على عاقبة
 في المنقطع وقال الكرخي وقوله مالك استبهم فترين **وقوله** ان
 لا اليه من **وقوله** زايدة يدل على ما في سورة ص ما منعك ان تعبد
وقوله خلقت اي وخلقته من نار وهي اشرف من الكبر المنفرد المتغير
 لانها تيمم والكبر كثيف مقلع **وقوله** مكرود اي عن الرحمة **وقوله** وان
 عليك اللعنة قيل ان اهل السماء يلعنون ابليس كما هل الارض ومن
 ملعون يمسها الى يوم الدين وان قلنا هل ينقطع اللعنة عنه
 في الآخرة كما هو مقتضى العقوبة قلنا لا بل يزداد عذابا الى
 اللعنة كانه قيل وان عليك اللعنة جفك الى يوم الدين ثم تزداد
 بعد ذلك معها عذابا دائما مستمرا لا ينقطع اهر غارن **وقوله** الى
 يوم يعثون اي يوم القيامة واراد بهذا السؤال انه لا يموت ابدا
 الا انه اذا اعمل الى يوم البعث لا يموت بعد ذلك لانقطاع الموت
 من جهة الفجأة الاولى وعلم انه اذا اعمل الى يوم البعث اعمل
 الى الابد فاجابه الله تعالى قال فانك الربعة الوقت التي يموت فيه

من
 حاله ابليس
 في سورة البقرة
 الآية

جميع الخلق وهو وقت النسخة الاولى وموتهم فيها ثم
مع الناس مدة مائة اربعون سنة وهي ما بين التبعين ولم تكن
اجابة الله في الاممال اكرامه بل زيادة في شقاوته وعذابه ثم
خازنه **وقوله** اغويته اي خبيته ورغبتك وهذا قسم بصفات الاعمال
وينفذ اليهم على الراعي واقسم في سورة من صفات الخلق
في قوله في عزتك وينفذ بها ايضا كما ذكره الخليل في تفسيره
والصحيح ان الله تعالى قلم ابيس ولا واسكنه على وجه الالهة
لا على وجه التعليم **وقوله** على اي على حقيقة ومرامته **وقوله** مقتبض
نعت **وقوله** سبعة ابواب اولها جهنم ثم لقي ثم الجنة ثم التغير
ثم سفر ثم الجحيم ثم الهاوية **وقوله** لكل باب الزجعة لكل دركة
فهم يستعملون البزرة بعض الله وجزاته جعلته اجزاء والمعنى
ان الله تعالى يوزع اتباع ابيس سبعة اجزاء يدخل كل جزء
وفيهم دركة من النار والشقي فيه ان مراتب الكفر مختلفة فلهذا
اختلفت مراتبهم في النار فالنار في الدركة الاولى اهل
التوحيد الذين ادخلوا النار بعد موتهم فيها فدرؤهم ثم
يجزوه منها وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود وفي
الرابعة الصابون وفي الخامسة المجوس وفي السادسة اهل
الشرك وفي السابعة المشركون **وقوله** لكل باب

السموات
الارض

اي طيفة

اي طيفة منها اي حاله تكونه منهم اي العاوي والمراد بالجزء
الجزء اي الطائفة والعرب **وقوله** ان الدنيا بغير ان لمساير تعالى
حق اهل العقاب اتبعه بهجة اهل الشواب بقوله تعالى موكرا
لانكار المكذبين بالحق ان المتقين الذين اتقوا الشرك بالله
بسمانه وتعالى كما قاله الجمهور وهو الصحيح لان المتقين انما
بالثغوى ولو مرة واحدة وقيل ان المرأة بالمتقين انتم الثغوى
والمعاصي **وقوله** جنات وعيون يتجمل ان يراد بالعيون الانهار
التي ذكرها الله تعالى في قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها
انهار الزويتل ان يراد بالعيون منابع مغيرة لتلك الانهار
وهذه العيون يتجمل ان تكون مختصة بكل واحد من المتقين ويتجمل
عدم الاختصاص بان تجر تلك العيون بعضها الى بعض احتمالا
ولما كان المنزل لا يخص الا بالسلامة والاعتدال في تعالى ادخلوها
بسلامة امنير والقابل هو الله او بعض الملائكة او فكيف
وقوله بسلامة يحل المال من الواوي ادخلوها اي بسلامة من الله
على المعنى الاول او من بعضكم على بعض على المعنى الثاني
وقوله اي سلموا راجع للمعنى الثاني **وقوله** وادخلوا امنير
على ان امنير محمول على المخوفون لانه لا يخرج اليه للتصريح

المنزل ليس من الامنير

به الآية وكان عليه ان يعر به اية امير حلال الوارث اذ قلوا
وقوله اي سلموا اليه وسلم بعض على بعض صاع التوبة **وقوله** وقد
 ويحلى الغل اي فاعلى الشحنة والعراوة والبغضاء والمقد بكل هذه
 الخصال المذكورة داخل في الغل **وقوله** من هم اي من هذا اللبنة **وقوله**
 حال ايضا اي من هم بمعنى اخواننا من غير والمراد الاخوة في
 المحبة والمودة لا اخوة النقيب **وقوله** على سرور مع سرور وهو
 مجلس مرتبة عال مطبقا للسرور وهو ما خوذ منه لانه مجلس
 سرور وقال ابن عباس على سرور من ذهب مقلدة بالزهر جدد والدر
 والياقوت والسرور ما يبر صفعاء الى الجارية اه خازن **وقوله** مع
 سرور اي اذ اجتمعوا وتلا فوائده ارادوا الانصراف يدور سرور
 كل واحد منهم به بحيث يصير رايه مقابل بوجهه لم يكن غصه
 وبقائه الى جنة التي يصير لها السرور وهذا البغ في الانبياء والآل
 باقية لجمال الصيوك **وقوله** وسقته قد خففت بالجنة لا يقول
 لا غلبه لا احنة ولا نجى فيها ولا امتنانا ايضا ولا تسوق
 كما اناناه واستتر منسج سقته قد خفصوا بلجنة قد جاء
 فيهم نقر نوح وادع وابراهيم هارون والعديع والكليم
وقوله في عبادي الآية فيها الكرام منها ان الله اضاف

في
 مستند في قوله
 الجنة في اسم

العبادة

العبادة الى نفسه تشريفا وتكثيرا لهم ومنها انه لما ذكر الرحمة
 والمغفرة بالغ في التشديد بالعبادة الثلاثة اولا قوله افر ثانياها
 انا وثالثها اذ خال الله والساح في الغفور والرحيم ولما ذكر
 العذاب لم يقل انا العذاب ولم يصف نفسه بذلك بل قال وان عذاب
 هو العذاب الا اني على سبيل الاخبار ومنها انه تعالى امر رسوله
 ان يبلغ عبادك هذا المعنى وكان اشهر رسوله على نفسه في اتزان
 المغفرة والرحمة اه خازن **وقوله** عبادي اني بفتح الياء فيهم
 وسقوتها كذا في سبعين وانما تأكيد الاسم او ضمير وحل
 او مبتدأ خبر ما بعده والجملة خبر ان **وقوله** للمؤمنين لا للعبادة
 منهم **وقوله** وان عذاب ايمان عذبت **وقوله** هو العذاب اما ضمير
 يحل او مبتدأ ولا يصح ان يكون تأكيد لان الظاهر لا يؤكد بالخير
وقوله وتبينهم ان قد ذكر هذا اربع قصص فقه ابراهيم بقوله
 وتبينهم عرض ابراهيم ثم قصة لوط بقوله فلما جاءه من الوك
 المرسلون ثم قصة شقيب بقوله وان كان اصحاب الابكة ثم
 قصة صالح بقوله ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين وسبكتهم
 تفصيلها **وقوله** عرض ابراهيم الفيد يلقى على الواحد وغير
 بقوله وهم راجع لا فيق **وقوله** ملائكة على صرر علما حسن
وقوله منسج جبريل اي على كل من الاقوال الثلاثة قال الخليل

ارسلوا اليشروا ابراهيم بالولد وليهلاكم انتم فوج لوك
وقوله اي هذا الوباء اي قالوا هذا الوباء وهو لوك ساء لمعنى
قالوا تخيب له ولم يذكر تخيبه لهم وقد ذكره في سورة هود
بالفظة هنا مختصرة **وقوله** قال ابراهيم اوبعد رد سلام ام كرخ
وقوله اذ دخلوا اذ وجها احمرها انه معقول ليعمل مقرر
اي اذ كراذ دخلوا والقتل انهم كرف على بابهم والعامل فيه محذوف
تقديره خير ضيف ام سيمير باختصار **وقوله** انما منكم وجلون اي لان
العادة ان الضيف اذا لم ياكل مما اخرج له يكون خائفا خفوا
وقد دخلوا عليه بغير اذنه وبغير وقت دخول الضيف **وقوله**
الا الظالمون او الخاسرون والغفوك من رحمة الله كبيرة كالامن من
مكة ام بغوى **وقوله** قال مما اخرجكم اي زيادة على البشارة
بانه لا يبع فيها واحدا من اهلها كقرنهم والظاهر انهم ثلثاء اشر
غير البشارة **وقوله** الا ان لوك اي اشياعه من اهل دينه ام خازن
وقوله لايمانهم اشار به الى ان الاستثناء منقطع **وقوله** لعبرها
كذلك **وقوله** انما لم الغابرين كسر انما من اجل اللاح في خبرها وهي
معلقة لما قبلها لان على التقدير على اجراء له يجرى العلم اما الكون
بمعناه واما لانه مرتبة عليه ام سيمير مع الاستثناء من الضمير المجرور
في قوله لمخجوه بل استثنى امراته من الضمير المجرور بالاقامة وجلاء

الضمير

الضمير ارسلوا انما و قد رتبتم الى الملايكة لانهم هم المأمورون
بإهلاكهم ام سيمير باختصار وفي التخييل قد رتبتم معنى كتنيل وفضيل او ذبرنا
وقوله الا ان لوك بلغة الزانية بدليل ولما جاءته رسلنا لوط وهن
الفظة مختصرة هنا وقد متبوع سورة هود مبسوكة **وقوله** امرسلوا
وهم الملايكة الذي اضربوا ابراهيم **وقوله** منكرون او تنكرون نفيس
وتجزم منكم بل اخطا ان تيسوي بكسرة ولا على في حكم ولا من اي القبا
يل انتم **وقوله** بل جيتنا اضرابا من المفعول المحذوف تقديره ما جيتنا
بما اقمتم جيتنا اي ام سيمير **وقوله** باسرا يدسر اي النيل
بقوله بفتح ا في فيه او جزء من الميل وهو اخر **وقوله** امير خلعكم
اي لاجل ان تطلع عليهم وتعرف انهم ناجون **وقوله** ليلا يري اي فيمنع
ام خازن **وقوله** حيث اي التي حيث كمل فذكره اليضا **وقوله** وهو الشاع
تفسير حيث **وقوله** توامرون اي يامرهم جبريل **وقوله** ذلك الامر
ذلك معقول لفظا والاشارة به التي ما وعد من اهل فوم والامر
اما بدل منه او عطف بيل له وان دابر يدل من ذلك اذا قلنا الامر
عنه بيل او يدل من الامر سواء قلنا انه بيان او يدل مما قبله
او هو على حذف من الخبر اي بلاء دابر ام سيمير **وقوله** حال اي من
الضمير المستتر مفكوع وانما مع حذو على المعنى ومصير داخل
في الصياح بمعنى تامة ام سيمير **وقوله** وجاء اهل المدينة الم تنفر

ان هذا الجي فقبل قول الملائكة فاقربا هلك فما صورة هود على
هذا التي تيب الواقي وما هذا على خلافه والاول لا يعيد ترتيبا
وقوله مدينة تدوم بعين مائلة معنوعة وذال معنوعة معنوعة
ولينع العرب اهل شيخ الاسماع على التيضار **وقوله** يستبشرون
حال ايه يشربونهم باضياف لوك والاستبشار اظهرا العرج والصو
اه خازن **وقوله** عن العالم ايه عن تصنيف احم من الغزباء وادخاله
فرتبنا **وقوله** فتزوجوه ايه ان اسلمتم اوان شريعتهم كانت مثل
تزوج العالم بالامانة **وقوله** هؤلاء بناتي يجوز فيه اوجه اعد
ان يكون بناتي معقولا لعل مفرا او تزوجوا هؤلاء وبناتي يان
او بدل الثاني ان يكون هؤلاء بنات متبروا وخبر ولادة مرتبة
محزوة يتم به العمل بانه ايه فتزوجوه من الثالث ان يكون هؤلاء
متبروا وبنات بدل اوليان والخبر محزوة ايه هي المتبراة كما جاء
مصرح به في صورة هود اهر سمير **وقوله** لعمرى بفتح اللام ومنع
العير لغة في العير فتمتير من ايه فتزوجوا واحد وهو مدع عنيق
الانسان ايه مرة جيلانه في الدليل لا ايه لم يرد القسم في كلام
العرب الا بالضمك الاول ايه بفتح اللام ومنع العير المعهلة **وقوله**
لعمرى متبروا محزوة بالخبر وجوب ايه فتمت كما فازوه نصر لمير
ذا الشفر **وقوله** لعمرى قال ابن عباس ما افهم الله بيلة

احمد

احمد الابحيلة فمهر صلى الله عليه وسلم اهر خازن والاسم في قوله
لعمرى لا الا ابتداء كما في التفسير **وقوله** ايه سكرته ايه غلبته
يعمدهون حال اماما الغير المستكر في الجار وامامات الغير المجرور
بالاضافة والعامل فيه نفس سكرته لانها مفعول اهر سمير **وقوله**
مشرقيهم حال من مفعول اخذتهم ايه دخليهم في الشر والغير
في عالمها ساجدها للمريية وقال النزمي مشري لغري قوم لوكي
ورجع الاول بانه تقدم ما يعود اليه لفظا بخلاف الثاني اهر سمير
وقال في الشعر واول العذاب كان عند الضمخ وامنة الشرور
الشمس وكان تمام الهلاك عند ذلك اهر بالجمع بين مصمبي
ومشرقيهم بل اعتبار الابتداء والانقضاء **وقوله** عالمها اهر
به وجه الارض وما عليها **وقوله** بان رويها جبريل ايه من الارض
الشقي **وقوله** ايه فراهم كانت اربعة في كل واحدة اربعة
الف مقاتل **وقوله** عليهم ايه على تركان منهم خارجا عن فراهم
بان كان عليا بسجرا وغيره **وقوله** المذخور ايه مرفقة ابراهيم
وفقه لوك **وقوله** ليسيل ايه في الظاهر عود الغير انسا
على المريية او الغري وقيل على الجارة وقيل على الايالة اهر
سمير **وقوله** ان في ذلك لاية للمؤمنين ايه ان في خفيها بقوم

لوك لعلامة ودلالة لم يأتى الله تعالى امره من غير وصال الكرمي جمع الالية
 اولها باعتبار تعدد اقسام قوم لوك وخيف ابراهيم وتعرض قوم لوك
 لهم وما كان من اهل لوك وقلب المروية على من فيها واما حمار الجمار
 على من عاب عنه ووقد تانيا باعتبار رودة قوم لوك المختار اليها
 بقوله وانما التيسيل مفعول فلا بد كيف جمع الالية اولها ووقد
 تانيا والفقمة واحدة اهل غروية **وقوله** وان كان اصحاب الالية ان
 شروع في فقه شجيب وذخرت هنا مختصرة وسيلت به كملية صورة
 الشعراء **وقوله** اصحاب الالية اي اصحاب بقة الاشجار باعتبار اقل
 منهم فيها وما لازم منهم لها وكان عامة شجرهم المفل الى الدوم
 اهل خازن **وقوله** هي غيضة شجر الغيضة في الاطلس اسم للشجرة الملتفة
 والمراد بها هنا البقعة التي فيها شجر ملتف في الكسح بجاز من الكسح
 اسم الحال على الحال وقال النسيب والالية الشجرة الملتفة اهل وقال النسيب
 الالية المتكاثف وقيل الشجر الملتف وقال ابن عباس هي شجرة
 المفل وقال الكلبي الالية الضيقة اي غيضة شجر بقرب مدق
وقوله بانتمنا منهم اي بسبب ذلك القلم كما في التكميل **وقوله**
 بشرة الحر وسلوة الله عليهم سبعة ايام حتى اخذ بانها من
 وفروا من الهلاك فبعث الله لهم بحاية كالخلقة بالبحر واليهما

ليكن حرمه
 لا شجار

واجتمعوا

واجتمعوا تحتها للتخلل به لم يبعث الله عليهم نار ايام ففتح جميعا
 اهل خازن **وقوله** ليلامع وسمى الكرمي امام الله فيوم وشيع اليه
 لان المسافر يأتى به حتى يصل الى الموضع الذي يريد اهل خازن
وقوله ولقد كذب الخ شروع في فقه صالح وتقدمت به صورة
 بالبحر مما هنا **وقوله** وادير المدينة والشام وانشارته باقية
 يتر على مدارك الشام في ذهابه الى الجواز اهل خازن **وقوله** وانما
 انما اخاف الاتيان اليهم وان كان لصالح لانه وصل اليهم بمكة
 الايات **وقوله** في النافذة صفة للايات اي الكاينة في النافذة نحو
 جدران الصخرة وعظم جثثها وقرب ولادتها وغزارة لبنها اهل
 خازن او هو على حرف مضاف الى اتينا نبيهم **وقوله** وكانوا يفتقروا
 والجمال يبيتون الى يتخذون منها يبيتون لا يفصح الصبر منها
 ويصايبه يبيتون وهذه هي المناسبة لقول المصير الكرمي وبناء الجفون
 وبه قال بعض المصيرين وفلان يعظم المراد انهم يتخذون يبيتون
 الجمال يفتقروا بالاعاويل حتى تهيروا ما كرم من غير بيان **وقوله**
 يبيتون بقم الباء وكسرهما سبعين **وقوله** امنير حال اي حال الكرم
 امنير عليهم امنير بقراب الاعداء لها ونقب اللصوص لها القشة
 احكامها **وقوله** وما امنيرها الا من هو له المشرق كرمي

وعذابهم ومن الهلاك والرياح والاصحاب المستجب عنه الثبات وغير ذلك
 الاخلاص متلبا بالحق ميتة في فيه من وقع الله ليعلم النساء الاخير
 بعنه النقا الاول والحق الحكمة اه فكيك **وقوله** ولقد اتيناك
 لما صبرك الله على اذى قومك وامر ان يصعب الصبح الجميل اتبع ذلك
 بذكر النعم العظيمة التي خسر الله اطفاله بها بقوله ولقد اتيناك
 اه فكيك **وقوله** سبعا يبيع ايات من المشايخ ايه هي المشايخ
 في عهد النبوة اية منها تكون الآية الاخير صراحة الذي اوعى على
 مقابله تكون غير الغضب عليهم ولا الفايرو يكون راسر الآية التي
 قبلها انعمت عليهم **وقوله** لا يفتنن في تكر **وقوله** والفران
 من علف العالج على الخاص ان اريد به الفذر المشرك وقيل من علم
 الكل على البعض ان اريد بالفران المجموع الشفهي ام كثره **وقوله**
 على المقسمين اي الذين اقتسموا كتبهم واما منوا بغيرها وكفوا
 ببعضها كما كان محمد صلى الله عليه وسلم وكثابة الرجم باليهود
 امنوا ببعض التوراة وهو ما وافق غي ضم وكفوا بغيرها وهو
 ما خالف غي ضم وكذلك النصارى **وقوله** الذين جعلوا الفران
 عظيم بلاء للمفتسمين مع عطف بيان او نعت والمراد بالفران ان
 الفران بالمعنى اللغوي مع تقسيم المعسر له بكتبهم المنزلة
 عليهم

منه الفران على سبعة اقسام
 الشارح من علمه انما هو على
 التقدير والكل على اية من

عليهم **وقوله** حيث امنوا ببعضه وهو ما وافق مشهوره وكفوا
 ببعضه وهو ما خالفه كما علمت **وقوله** كما انزلنا على المفتسمين
 الامتعة بحقوقه دل عليه الانذار وهو ما افرد به المعسر بقوله ان
 ينزل عليكم والمناظر بعني المستقبل الذي نزل بابل الكتاب
 كما اوقع لغريته والتفسير لم يكر وافعا قبل نزول الآية لانه ما كية
 وما اوقع لهم كان بعد الهجرة وكذا ما اوقع للمفتسمين الحروف مكتة
 لم يكر وافعا وقت نزول الآية لانه ما اوقع لهم بعد الهجرة كيوم بدر
 وعلى كل في الكلام وفيه اخرى ابداهما ابو الصعود وهو ان الغدا
 المنذر به ينفع ان يشتم يشتم قد وقع يعرفه المنذرون حتى يحط
 لهم تخويف والمشتبه به هنا قد علمت انه غير واقع فكانه فقال
 انذركم بعذاب مشابه لعذاب حقيق **وقوله** الذين اقتسموا اموالهم
 مكة وهم اثنا عشر اقتسموا ما دخل ايام الموسم وهم حفلة
 ابن ابي معية وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن المغيرة
 وابو جهل والعلق ابن هشام وابو فيسر ابن الوليد وفيه ابن
 العلاء وزهير ابن امية وهلال ابن عبيد الاسود والنمير
 ابن صبيح والفزاري الحارث وزيد بن علي هؤلاء الاثني عشر
 ابو بكر بن هشام وزمعة ابن الجراح وامية ابن خلف

وقت نزول

١٥

وأبو سريان المغيرة أنه **قوله** وقال بعضهم معكوف على أفتنهم وأفتنوا
 من قنينة الفيل لا قول ثالث والمغيرة في بعض راجع للذين أفتنوا
 لا للفرقة **قوله** سؤال التوريع جواب عن سؤال الحاصل أنه
 أثبت سؤالهم هنا ونحوه في صورة الرمز بقوله فيوميذ لا يفتل
 عن ذنبه أنس ولا جمل وحاصل الجواب أن المقيت هناك والالتويخ
 والتفريع والمثني والمثني هناك سؤال الاستعلاء والاستخبار
 له خازن وسؤال التوريع لم يعلق كذا وسؤال الاستعلاء هل
 يعلق كذا **قوله** يامدع بما تقرر من أن الشئ حل في الله عليه وسلم
 مستحيل حتى تزلت هذه الآية فيخرج هو وأصحابه أم خازن **قوله**
 الوليد ابن المغيرة من رجل يقال وهو يترأز أزاره بقلبك تظلمة من
 النبل بأزار الوليد فمنعه العجرا أن يكلأه راسه ونزعها فقلت
 تقر به في ساقه فخذ شئ من رصفه فلهامات **قوله** والعلاء في
 وأيل خرج على راحلته يتنزه بنزل تظلمة فقلت شوكة في الغص
 رجله ولا تتجفت حتى طارت مثل عنق البعير بمات مكانه **قوله**
 وعدى بن فينس امتحك فيملا بقلبك أي طار الفم يجر من أنفه **قوله**
 والاسود ابن مقلب رماه جبريل برفة خضرا فذهب بصره
 ووجهه عيونه فجعل جبريل يرايه الجدار حتى هلك **قوله** والاسود

في
 أثبت سؤالهم هنا
 ونحوه في صورة الرمز
 بقوله فيوميذ لا يفتل
 عن ذنبه أنس ولا جمل

لا يفتل عن ذنبه

برعيد يفتل أصحابه مرض الاستسقاء فمات به في خازن وهو الصانع
 فقلت الفقد فخط من باب تعجب ارتفعت عن الأرض فمات بها
 واني جل أغصم الفقد والمرأة فخطوا الجمع غصم الفقد والمرأة فخطوا
 مثل (عمر وعمر أو غير لانه صفة بيان جمعت الفقد نعتها فقلت لا فخطوا
 مصر مثل الافضل والافضل الجراء له مجرى الاسم له بيان لم يكن بالفقد
 فخصر مني رجايراء وحما مشددة فيماتير ويا مداه **قوله** يفتل
 مدرك ليدرب الكبيبة البشرية وإن كان موقوف على جميع أمور كرجل
 والمدر هنا معنى القلب وعبر عنه بالصور لأن الصور رجلي القلب
 والباء للتسمية كناية الفخر **قوله** يسبح أي يكلمك بكسر الهمزة
 وبضم السين ويحتمل أن المراد التسميع بالقلب أي ترهه بقلبك **قوله**
 المجليل أشار إلى أن في الكلام مجازاً من باب التشجير عن الكل بلا سم
 الجزء **قوله** وأعمى من عطف العاع على الخاص لأن المراد أعمى بأنواع
 الكائنات من صوم وحي وجملة وتسميع وتحميد **قوله** اليفير من يفتل
 لأنه متغير السوفوع والغزول لا يشك فيه أحد وقال أبو حنيفة أن اليفير
 من أسماء الموت وهذه الآمل إلا وأمر الثلاثة للدوام والاستمرار أو
سورة النمل مكية وجه ارتباط هذه الصورة بما قبلها أنه
 تعلل لما قال في حديثك لتعلم أنكم أجمعين كان ذلك توبيخاً على من
 يؤمن الغيبة وسؤالهم عما اجتمعوا به في دار الدنيا وقيل أني أنشأ

سورة النمل

الله وهو يوم القيمة انه نزل **وقوله** التي اخرها الى الصورة
 الاثلاث ايات وانما نزلت بالمرية في فضل حمزة ام خازن **وقوله**
 مائة غير ثمان ومكية خيرا اول **وقوله** العذاب ايعذابهم الواقع في
 القيمة وقال في المهراد بالامر هنا عفوية المذنبين وهو العذاب
 بالفضل بالسيوف وذلك ان التفرقة الحارقة قال الله ان كان
 هذا هو الحق من عندك فامر عليا بحجارة من السماء او انزل
 بعذاب اليم فلا تستعجل العذاب فنزلت هذه الآية وفضل النضر
 يوم يد رصيرا ام خازن **وقوله** تستعجلوه الاستعجال طلب الشيء
 قبل وقته اه خازن **وقوله** اي قرب اي مجيب والمراد بامر الله
 القيامة كما قال المفسر قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى ^{الساعة} انظر
 وانشق للفرقان **وقوله** بعض لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة
 مئة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا
 ما هو كائن بالمراد والله لا ينزل شيء قالوا ما نرى شيئا فنزل افتقر
 للناس حسبانهم فاستمعوا له لما اختلفت الاياع قالوا يا محمد ما نرى
 شيئا مما تقول فانه فنزل ان الله فلا تستعجلوه بوثب النبي
 صلى الله عليه وسلم ورعب الناس وسمعوا ونفوا الفاقة فجاءت
 حقيقة فنزل فلا تستعجلوه بالمراد ام خازن وقال الخليل
 ان الله امر الله به وبعمله احدهما انه ما من لفظ مستفيل معني

اذ المراد

اذ المراد به يوم القيمة والله البرزخ صورة ملوثة وانه نقى تحقفا
 له ولصدق الخبر به والفقهاء انهم على ما به والمراد مفد مائة واوايله
 وهو نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اجد له امرا الله ودنا وقرب
 اه وبيان الاول للمفسر ان يقول اي قرب **وقوله** وتعالى عما يشركون
 اي عن اشراكهم بما يصرون كما ذهب اليه المفسرون والثانية موصولة
 والعاية محذوفة وليست بشي العبارتين تكرار لان الاول ذكر ردا
 لقولهم ان الاصنام تتفجع لنا والفقهاء ذكر نتيجة لقوله خلق السموات
 والارض بالحق **وقوله** عما يشركون تتنازع بين العامة فيله وفيه
 التباينة من الخطاب التي الغيبة في غير القرآن وعكس الدرجات
 عن رتبة الخطاب وفي قراءة سبعة بالثناء في الموضعين **وقوله** ينزل
 الملائكة ان هذا شروع في الدلائل السمعية في العقلية على الترتيب
 ويذكر الدلائل العقلية بقوله خلق السموات الخ **وقوله** اي جبريل
 وعبر عنه بالجمع تعظيما له **وقوله** بالوحي اي الموحى به الذي من
 علمته التوحيد وغيره يعبر بالروح عن الوحي على ضرب من الاستعارة
 والنصورية بما مع ان الروح به اعيان القديس والوحي به اعيان
 القلوب من الجهالات **وقوله** مبعوثا اي لقوله ينزل الخ **وقوله** انه لا اله
 الا الله مفعول الاية **وقوله** فاستمعوا فيه تنبيه على الاحكام

٢١٧

المراد بالروح هو الموحى
 ينزل الله الوحي بالروح

البرعية بعد التنبه على العلمية بقوله انه لا اله الا الله
 هذه الآية ليس الا حكام الاصلية والبرعية **وقوله** خلق الانسان
 من غير ادع نزلت على من خلقه وكان يغير البعث فجاء بعينه
 التي التبتى على الله عليه وسلم وقال ان الله يبعث هذا الخلق
 بعد ما رآه هذه الآية بيان قدرة الله وان خلق الانسان من نكحة
 وقدره بطريقا اثيرا فهو ما هو خازن **وقوله** فاذا هو خاضع
 له اي بعد ما قوى واشتد لما ذكره المفسر قال ابو حنبل اذا هلك
 المخلوق جاءه وبعد خلقه من النكحة لم تقع المراجعة بالخصوص الا
 الا بعد احوال تكون فيها خلق الاصول مخروجة وقعت المخلوق
 جلاء نفسه بعد ماله ومن في قوله من نكحة ابتداءية وانتقاء
 الغاية مخروجة وقدر المفسر بقوله التي ان هي في قوله في
وقوله والانعام خلقها الم لما ذكر الله تعالى ان الله خلق
 السموات والارض ثم اتبعه بذكر خلق الانسان ذكر جود ما سجد
 ما يتبع به الانسان في ما يرضو ربه والما كان اعلم ضرورات
 الانسان الى الاكل واللباس الذين يقوم بهما بدن الانسان
 بدأ بذكر الحيوان المنفعة به في ذلك وهو الانعام فقال
 والانعام خلقها الم فيها دونه قال الواحد ثم الكساح
 ٤

ذكر ما سجد به
 ما يتبع به
 من اكل ولباس

عن قولهم والانعام خلقها الم ابتداءية الم فيها دونه اي بدليل
 العرف عليه بقوله وان فيها اجمال الم اهل خازن **وقوله** خلقها الم
 في جملة الناس ومنه مع اي مع جملة الناس اي كان الم لا يختص
 بالانسان كماله الكرخي **وقوله** ومما مع علف علف على خازن **وقوله**
 والركوب اي بالنسبة للحيوان **وقوله** ومما تناكحوا اي اكلم مأكلا
 مضادا لاجلنا في انه قد ياكل من غير ما على بسيل التبعه والتدا
وقوله ومما الى من نحوها **وقوله** للباكلة اي للحيوان **وقوله**
 غير تريحون قال اهل اللغة واكثر ما تكون هذه الراحة ايام الربيع
 اذا نزل الغيث ونبت العشب والكل واحد من ما يكون الفسح
 بذلك الوقت في الله تعالى بالتميز هذا كما في بالانتفاع الله
 من ارض اصحاب المواشي لان الرعاة اذا اترخوا الفسح بالغداة الى
 المرعى وراحو بالعيشي التي الاجنية والبيوت يجمع للابان غلة
 والاشياء صياح بما وب بعضها بعضا بعض ذلك يفرح اربابها
 وتتمتع بها الاجنية والبيوت ويعلمون وفهم عند الناس اهل خازن
 والاراحة رد الابل بالعيشي التي مراعيها حيث تناو اليه بالليل
 اهل خازن **وقوله** وغير تنمرعون فدع الاراحة على التمرع مع
 انه خلاف الواقع لان الجمال في الاراحة وهو رجوعها الى البيوت

٢١٨

من الاراحة
 من الاراحة

اكثر منها وقت التصريح لان التعميق قبل من المرعى مملوء البطون
 ما قبله الفروع فيعبر اهلها بها بخلاف تصريحها الى المرعى
 فانها تخرج خارجة اليكون فامرة فروعها من التعميق تاخذ في التعميق
 والانتقال الى المرعى في البرية فيكون هذا ان التعميق في الاراحة
 اكثر منه في التصريح فوجب تقديمه امر خازن **وقوله** ترجعون معقول
 لانه متعد **وقوله** تصرعون ويانه فكم ومفعوله محذوف **وقوله**
 انتقالكم الاشغال مع نقل وهو متاع التعميق وما يحتاج اليه من
 الالة امر خازن **وقوله** الابيض الانفس الشى نصف الشى مر
 والمعنى لم تكونوا ابدا اليقيم الانفس فلو التعميق وذهاب
 بقية انفسها امر خازن **وقوله** يجهد هذا يعنى الجيم اي متفتن
 امر مختار **وقوله** والجميل اسم جنس لا واحد له من لفظه بل ومثله
 وهو جبر وسجيت خيلا لان ما عيها يكون عنده خيلا **وقوله**
 والبغال مع بغل وهو المثل يبي الجميل والجميل **وقوله** مفعول
 اي كل منهما مفعول له لا على جر الاول باللام لا اختلاف الباعل
 لان باعل الركوب المخلو فير وما غل الخلى هو الله وذهب الفاعل
 لاتحاد الباعل لان المزمى هو الله والخالف هو الله **وقوله**
 والتعليل يبي الى الركوب والزينة **وقوله** ويخلق ما لا تعلمون

ومن غلات الانفس
 كمنهم من لا يراهم
 ما لا تعلمون
 والجميل
 وهو المثل
 والجميل
 وهو المثل
 وهو المثل

لما ذكر الله تعالى الحيوانات التي يتبع بها الانسان في جميع ما
 لانه وضرورياته على سبيل التوفيق ذكر بعد ما لا يتبع به الانسان
 في الغالب على سبيل الاجمال كالحيث والحيث والحيث والحيث
 اشار الى المقيمو ويقال ويخلق ما لا تعلمون اي في الجنة ما لا عصى
 راته ولا اذن سمعت ولا فكر على قلب بشر ويقال ويخلق ما لا تعلمون
 من السموات والنبات والدودة البواكي **وقوله** من الاشياء العجيبة
 اي من الحيوانات واما غير ما يصنع كره بقوله هو انزل من
 السماء الخ كقرايم ابراهيم **وقوله** فهد السبيل على تقدير
 مضان اي وعلى الله بيان فهد السبيل وهو بيان طريق الهدى
 من الضلالة امر خازن وقد اشار الى المقيمو وهو اضافة الحقبة الى
 الموصوف والمضمر على الله يبين السبيل الفهد وهو الاسراع والفهد
 بمعنى المفهود وقال السحير والفهد مهور يوصف به مهور معنى
 فاهد يقال سبيل فهد وفاهد اي مستقيم كانه يفهد الوجه الى
 يوقه التالى لا يعدل عنه **وقوله** وعلى الله قضيلا **وقوله** اي بيان
 الكرم اي بارصال الرسل وانزال الكتب **وقوله** اي السبيل اي
 جنس السبيل لا بغيره المتفرد **وقوله** جابر صفة لموصوف محذوف
 اي بسبيل جابر وهو اليهودية والمشرقية وما يبرم الكفر
 امر خازن **وقوله** لهدىكم اي غير اي هدى اي موصلة يهدى ليل تعبر

الميسر **وقوله** هو الذي انزل الماء ذكر نعمته على عباده على الحيوان
 فانه لا اجل الاقلام والزينة عفيه بذكر انزال الماء من السماء وهو
 مراعيهم النعم على عباده اهل خازن **وقوله** لكم منه شراب يصب ان يكون
 مبتدأ وخبر استيلاء والاوصية للماء ويصح ان يكون قوله لكم فيه
 الماء اي كماله لكم ومن الاولى للتبعية والثانية للتبعية اي بسببه
 اهل سمير **وقوله** فيه شجر من اية الشجر موضوعة للشجر كما في
 التركيب **وقوله** منه شراب مبتدأ وخبر ويصح ان يكون خبرا لغوا
 متعلقا بانزل **وقوله** شجر المراد بالشجر هنا كل الثبات سواء
 كان له ساق ام لا **وقوله** ترعون دوابكم يقال سميت الثمار
 اذا اخلقت هاترعى وسامته اذا رعت حيث تقات اهل خازن
وقوله يبيت لكم به الزرع والزيتون والتخيل والاعتناء ومن سئل
 الثمرات لما ذكر في الحيوانات ثبها واجلا لا ذكر في الثمار تفصيلا
 واجالا بيد ايدى ذكر الزرع وهو الحب المقات لا في فواج يد
 الانسلا ونشئ بذكر الزيتون لما فيه من الادام والذهب وثالث
 بذكر التخييل لما في ثمرها من الغذاء والتفكير واعقبها بالاعمال
 لانها تنضم التخييل في المعنى والتفكير في ذكر ما في الثمار اجمالا
 لينضم بذلك على عظيم قدرته وجزيل نعمته على عباده اهل خازن
وقوله به اي بالماء **وقوله** ومن كل الثمرات من ثبها ويصعب

النهر

النهرات بلغة من الله للتبعية لان كل الثمرات لا تكون الا به
 وانما انبت في الارض بعضا من كلها للتذكير **وقوله** الذكور
 اي من ابناء الثمار بالماء **وقوله** انه في ذلك لاية ان قد ذكره لبعك
 الاية في هذه الصورة سبع مرات فحسم بالافراد والاشان بالجمع
 قال الاخر ما في ما جاء منها بلغة الافراد بلوحدة المولود وهو
 الله وما جاء منها بلغة الجمع فلما سبقت مسيرات **وقوله** ان في
 ذلك لاية لفرع يتعكرون ختم هذه الفاعلة بالتعكر لان التعكر
 في ذلك يقع ابناء الثمرات يحتاج الى مزيد تأمل واستحسان وذكر
 الا ترى ان الجنة الواحدة اذا وضعت في الارض ومز عليها مقدار
 من الزمان مع رطوبة الارض وانما تنبت وينشق اعلاها فيصعد
 منه شجرة الى الهواء وينشق اسفلها فيغوص من عمق في
 الارض ثم تنبتوا الاعلا ويغوى ويخرج منه الاوراق والازهار
 والاكام والثمار المشتملة على اجسام مختلفة الكبار والحقوع
 والانسوان والروابع والاشكال والمنايع وذلك بتقدير فنادو
 مختار اهل ابو حيلة **وقوله** ويخرج لكم النيل اي اياه هائلة لما بعكم
وقوله بالذهب حال قال التركيب فرائي عامر يربيع الاربع
 وهي الشمس والقمر والنجوم مسيرات لا غير والنافون

ايدخل **وقوله** رواه في حجة لموصوفه عزوف ايدخل الارواح في معنى
 رواه في ثوابه كما اشار لذلك المفسر **وقوله** انما رابع ان يكون
 معكوب على رواه في ويكون العامل فيه القى بمعنى خلقا وتقدير
 المفسر جعل ليس ضروري لا على عذره بذلك انه لما كان المتبادر
 من الاشارة الكرم وهو غير مناسب تقديره قد جعل **وقوله** وانما رارا
 ذكر الاشارة عقب الجبال لان معكم يحسون الاشارة واهلها تنكون
 من الجبال اهل خازن **وقوله** وعلامات ايدوضع فيها علامات وبالنجم
 متعلق يبينهم اهل سمير **وقوله** وبالنجم الى النجم كما اشار الى
 المفسر **وقوله** هم يفتقدون قال القتيبي اراد بالنجم الشربا وبنات
 نعش والعرفد والجدى مفسر يفتقدون بها الى الكرم والقبلة قال
 فتادة خلق الله النجوم لثلاثة اشياء لتكون زينة وعلامة للكرم
 ورجوما للشياطين ومن قال غير هذا فقد تكلم فيما لا علم له به اهل
 خازن **وقوله** امر خلقا استجاب انكار كما اشار له المفسر وهو من
 عنبر التسمية فهو رد عليه على **وقوله** اعتقادهم كما في الكرم
 وفي الآية سؤال الاول ان قوله كرم لا يخلق المراد به الاصنام وهي
 هلاكات لا تعقل وكيف يعتبر عنها بل يخلق من الله لا عاقل والجواب
 ان الكرم لما سموا هذه الاصنام فالله وعبدوه اهل البيت

مفسر
 المراد بالنجم
 وبالنجم

في

فيرى من عقله في زعمهم بدليل ان الله خلقهم على قدر عقولهم
 وعقولهم بقوله والذير تدعون ودون الله الصواب ان المفسر
 من الآية التزام الحجة على ما عبر الاصناف حيث جعل غير الخالق مثله
 الخالق وليس المراد الاستنباط بل المراد منه ان ما خلق الاشياء
 العجيبة واعلمى هذه النعم الجزيلة كيف يشاء بينهم وبينهم
 الجمادات الخبيثة في التسمية والعبادة **وقوله** ان تكفيها اشكرها
 وفي نسخة ان تكفيها اشكرها **وقوله** ما تصورون بياكم عار من المكي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **وقوله** وما تعلمون ايدخلهم من اذاه بهذا
 في الاعتقاد من الله لهم بانه عالم بكل احوالهم سرها وعلايتهم
 لا يخفى عليه شيء منها اهل خازن **وقوله** لا يخلقون شيئا وهم يخلقون
 بل قيل هو ما عثرهم ما تنفع في قوله امر خلقا كرم لا يخلق فأنشأ
 ان المذكور في الآية المتقدمة انهم لا يخلقون شيئا وهذا انهم يخلقون
 لغيرهم وهو الله فكان هذا زيادة في المعنى ولا تكرار **وقوله** وهم ايدخل
 الاصنام يخلقون عملة الاوطان التي ذكرها ثلاثة تنال في الاوهية
وقوله خير ثلث ايدخل قوله هم ايدخل اول يخلقون **وقوله** وما يتفكرون
 خير ثالث وكان على المفسر التسمية عليه ومعنى يتفكرون يعلمون
 قال ابن عباس ان الله تعالى يبعث الاصنام ليعلموا انهم مع الله

مليح يذوقه الخ حلا ومرة ثم يغفر بجمع الماء ويضع الخلاق وفساد

... ..

Copyright © K

الفتح اييه جعفر الانيح الاسماء مايزرون سامعوا ماقر لاقتناء الفتح

والعابد مخزوف وما اسم موصول **وقوله** يزرون صلة الموصول
والعابد مخزوف أي يزرون والمخصوص بالزوم مخزوف كما انشأ له
المصنف **وقوله** قد مضى تعليمه للنبي صلى الله عليه وسلم **وقوله**
بنى صرحا هو يلا قال ابن عباس وكل من حول الصرح في السماء خمسة
في الألف ذراع وقال يعجب كان كحول في غير بيتك ربح بقصصته
والفت راسه في البحر وعثر عليهم البلاغي باهلكهم وهم تحت
ولما سلك تلبثت السنة الناس من البرزخ فتكلموا يومئذ
بتلات وسبعين لسانا فلهذا كسمي الموضع الذي وضع فيه تابا قربة
وأعمال التلجأ أهل حازن ومثرد بقم النون والذال المعجمة وهو
مضوع من القوف العلمية والعجمة وهو ابن كنعان الجبار وكان
أعبر أهل الأرض في زمن إبراهيم عليه السلام **وقوله** قصه أي أراد
بنيانهم على حرف مضاف إلى تخريب بنيانهم كما ذكره الخازن من القواعد
من لانداء الغاية وهو على حرف مضاف إلى من ناحية القواعد أي
نمير **وقوله** الإسماس بتفسير القواعد وهو بضم السين المهملة جمع
أسماس جمع مع ربح وأما الإسماس بالفتح فجمع أسماس على وزن
فعل فمبني نفع المختار **وقوله** فارسل عليه أي الصرح أو البنيان
أي أرسل عليه الریح من أعلاه فرفقت راسه في البحر وانزلت له

في معنى ما قبله لأن
الاسم تليق
راجع إلى التلجأ
الشيء الذي
استحدثت بلفظها

الاسم جمع
كجمع اسم
رأى الاسم
يجمع الاسم

من اسم

من اسم له جمد منه وقول المصنف وهذا منه فربح على الترتيل
وأما الأربع ففهمت راسه والفتة في البحر كما تقدم **وقوله** من
بوضع تأكيد لأن السقف لا يخر إلا من فوقه وقيل يتمل أنتم لسم
يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما قال من بوضع علم أنهم
كانوا تحت وأنه لما عثر عليهم أهل الكعب وما تواترته أهر حازن
وقوله وقيل هذا تمثيل على حد قول الناس من حفر يرا لا غيبه
أو فعه الله فيه أهر حازن وتمثيل الاستعارة تمثيلية شبيهة أو
دع الدين بينا على وليس هناك بيان ولا وصف **وقوله** ما
أهرك أي أهلكه **وقوله** ويقول لهم بيان لقوله يترجم كما ذكره أبو
الشعود **وقوله** يقول أي وهم في الموقف أهر ابن الصعود **وقوله**
أن الخزي أي الذي **وقوله** اليسوع منسوب بالمصدر قبله لأنه مفروق
بال وإذا كان مفروقا بال عمل على فعله والمراد باليوم يوم
القيمة وإنما يقول المومنون هذا اليوم القيمة لأن الكعبان
كانوا يمتدحزون بالمومنين في الدنيا ويتكبرون عليهم أموا
لهم فإذا كان يوم القيمة تخمير أهل الحق وأكرموا بأشواق
الكرامات وأهمل أهل الباطل وعذبوا بأنواع العذاب فعند
ذلك يقول المومنون أن الخزي اليوم ولا نسوء على الكافرين

٢٢٩

كل الموصوفين

شققت ما بين صاع كما
 في الحديث في سورة البقرة
 شققت فيهم شقاقات وشقاقات
 في سبيلهم ليعلموا انهم
 اقرب من

اخازن **وقوله** ثمانية اية من كتاب التمهات العرج بقاء يهيب
 العرو وبانيه نيل كمال المختار **وقوله** بالقاء والياء سبعين
 لاكنه مع الياء يقرأ باللام في الموضوع **وقوله** والملايكة اية
 عزرايل واعوانه **وقوله** بلى اكنتم تعلمون الصوة **وقوله** فادخلوا
 ايليذخل كل صفة الى الحقيقة التي هو موعود به **وقوله** وقيل
 ان اية فالقوة العرب الذي كانت تبعثهم الغيايل الى مكة
 ليستقصوا ويحشوا عر حال الغزاة وحال محروكي الله عليه وسلم
 فاذا قدموا وحاد فوالله لمير سالوهم وقال ما ذا انزل ربكم قالوا
 غير اننا واذ احد فوالله كجار وسالوهم وقالوا ما ذا انزل ربكم قالوا
 اساطير الاولين كما تفرغ **وقوله** ما ذا ابتماهما استبع ما مية معقول
 مفتوح جملة السؤال معلية وهذا متعير هذا لكون لاجل كون
 الجواب معلية لان خيرا معقول بفعل محزون اية انزل **وقوله**
 للذين احسنوا **وقوله** ولدا اخر في الجملة ان يمان للمير
 المنصوب بهما من معقولهم **وقوله** للذين اخ خير مفتح **وقوله** حسنة
 مسترا مفتح وقال الخازن والخطيب وثم الكلام عن قول خيرا
 وهو وقف تلوح ايتدا على بقال للذين احسنوا الزوال اول
 حكاه ابو حنبل في الفهر **وقوله** قال تعالى في هذا اية نعمتها

او صعبا

ووصفها **وقوله** هي بيان للمختصر بالمرح وهو قوله الاول
 وليس مبتدأ وما بعده خبر كما يعلم من كلام المفسر وهو قوله
 الاول وليس مبتدأ وما بعده خبر **وقوله** نعم فيها الى الجنات **وقوله**
 كجسير حال من الميعول في تنويعهم **وقوله** يقولون حال من الملايكة
 امر ابو الشعود **وقوله** عند الموت ايعنن فيضار واحم فيان الموت
 ملك يعلم عليه ويبلغه السلام عن الله **وقوله** هل ينظرون المعنى
 لا بد لهم من الخوف احد الامرين المذكورين في الكلام مجاز لانهم
 لما تنقبوا في خوف ما ذكر لهم شبه هو ايا المنكر لله المتوقع
 له **وقوله** بالقاء والياء سبعين **وقوله** فاصابع معكوف على قوله
 وجعل الذين من قبلهم وما بينهما الاعتراض اية **وقوله** كما فعل هو
 اية قتل معلمي وانتكهار الملايكة او امر الله جعل الكفار الذين تعد
 امرهم **وقوله** وقال الذين اشركوا الخ اية قالوا ما ذكر على سبيل الالة
 الاستهزاء وتوصلوا بهذا القول الى انكار النبوة فقالوا واذا
 كان الامر كذلك فلا يابون في رحمة الرسل التي الاعم والجواب عن
 هذا انهم لما قالوا الكل من الله او بعاله واحكامه وهو باطل لانه
 لا يسل على ما يفعل امر خازن **وقوله** لو شاء الله كلام صحيح في هذا
 ولا عنهم توصلوا به لما ذكر في المفسر بقوله وهو ارضى الله هو
 بالكل عند اهل السنة وغيرهم من المسلمين **وقوله** واجتنبوا

الكافورة اية اجتنابوا عبادة ثما والكلام على حرفي مقام كما اشار
 له المصير **وقوله** بصيروا في الارض اية لينقم العيان الى البرهان
 في ذكر الدليل الخبيث بعد ذكر الدليل العقلي **وقوله** وافهموا معصو
 على وقال الذين اشركوا الزاد مستأنف **وقوله** قال تعالى ايردا علمهم
وقوله يعقشهم فيه مراعات معش من وهو شامل للمؤمنين والاكفار
وقوله مصران مؤكدا ان اية للجملة المسقرة بعد بلى **وقوله** اية
 وعد ذلك كان عليه ان يقول اية وعد ذلك وعدا **وقوله** وحققه فتم
 معنى اتيته بقدره متعديا **وقوله** ذلك اية انهم يعقشون **وقوله** الله
 المفسر اية بعد بلى **وقوله** امر الدين وهو البعث اية وجعل
 في الله مع الله تعالى وانكار النبوة وغير ذلك مما امروا به وبقي
 لهم انه دين الله اهرنر **وقوله** اذا اردناه فعل مجرد عن الزمان **وقوله**
 كمن كان الثقة اية احدث واخر زمن العدم الى الوجود **وقوله**
 والاية لتفجير القدره وليس هناك حقيقة ولا كان ولا نون والالو
 كان هناك امر لتوقه ان يقال ان كان الخطاب للشيء على عدم
 بل لا يفعل لان خطاب المعلوم لا يفعل وان كان بعد وجوده فيه
 ففعل الحاصل قال الله تعالى اختل في التكوي هل هو حقيقة فعل
 قديمة او حادثه فقال ابو حنيفة وغيره من العلماء قديمة وقال
 الاشعري في اخرين حادثه لما يلزم ان يكون المخلوق قديما اياه

الاول

في ذكر
 الاشعري
 في قوله

الاول بانه يوجد في الازل صفة الخلق ولا مخلوق واجاب
 الاشعري بانه لا يكون خلق ولا مخلوق كما لا يكون ضرب ولا فروع
 والزموه محروقة صفة فيلزم حلول الحوادث بالله فلا جواب بان
 هذه الصفات لا تتحرك في الذات شيئا جديدا فتعقبه بانه
 يلزم ان لا يستحي في الازل من الفناء ولا رازقا وكلام الله قدح وقد
 ثبت فيه انه الخالق الرازق اهرنر ما شئنا ابر على السطو
وقوله والذين هاجروا لمبتدأ خبره لتبويثهم **وقوله** هاجروا الى الله
 انه فلو امر مكة الى المريضة **وقوله** الله في معنى لام التعليل
 والكلام على حذف المضافين كما اشار له المصير **وقوله** لا فامة
 اية انصار **وقوله** ولا جبر الاخرة اية ولا جبر الكاين في الاخرة وهو
 النعيم الكاين في الجنة التي هي المراد بالاخرة اكبر واعظم من الاجر
 الكاين في الدنيا وهو اسعافهم المريضة **وقوله** ما الله هاجر من
 ميعول ليعلمون **وقوله** لو ايقنهم جوابه لو **وقوله** وما تلو اخفاب
 الكفار مكنته **وقوله** ذلك اية ان الرسل من البشر **وقوله** بالبينات
 الباء للملابسة **وقوله** محفوفة اية يدل عليه ما قبله كانه قيل
 يح ارسلاوا قال ارسلاوا بالبينات والزبور فيكون كلامه ولا
 يتعلق بارسلنا المزيور لان ما قبل الاية يدل فيها بعد هذا
 اذ ان الكلام على ان وما يليه هاهنا **وقوله** اقبل من

استجماع تعويج **وقوله** ولم يكونوا يقدرون ان ينفذوا بغير الياء واعتزضوا
 فياخذوا العربية يقدرون اذ لا جازع ولم لا تجزع الا بعلوا واحوا
 وهو يكونوا واجيب بانه يدل على يكونوا والبدل من المجرور
 مجزوع والمبدل منه في جهة الصرح فكان المعنى ولم يقدروا اذ لا
 او يقال سفلت القوت تنقيها كناية ايبت اسر وتنبه تدلا
 وحقق بالعنبر والمضك الذي **وقوله** حال من الباعل
 والمعنى حال كون الله محو بالهم **وقوله** او ما المفعول اي حال
 كونهم خايعين **وقوله** الى ما اخلت الله ما عبادته عن اجراء **وقوله**
 مرتبة بيان لما هو وان كان فبهم او المبهم لا يصلح للبيان
 لانه معيد باعتبار صفة وهو قوله يتقيوا **وقوله** يتقيوا
 اي تتقوا من جانب التي **وقوله** عن الميراث الميراث هو
 جهة المشرق والشمال اي شمال البعل وهي جهات المغرب
 وابدان الميراث باعتبار البعد ما لو جمع الشمال بل باعتبار مفاها
وقوله حال اي من الضلال الذي هو الباعل والملائكة معكوف على
 ملائكة السموات وما في الارض وهم مندرجون في عموم ما تنزيها
 لهم وتكريها لهم **وقوله** له كل خرج به الملك والجي **وقوله**
 لما براد منه اي بما يريدك الله تعالى منهم من كقول وفيه
 وتحويل من جانب الى جانب لان المعنى على فرة الله عز

اجل

وجلى **وقوله** فيروا اليه التفسير عنهم في جهة الفج العفلا
 ويقوله وهم **وقوله** حال منضج مواثه حال من ربح كما يدل عليه ما
 بعده **وقوله** تاكيد اي لولا انشيت تلي كيد لما جهم من الاكثير من
 التثنية **وقوله** معتر الكفرة اي الاستغفار المجهوم من الكفرة اي
 الجار والمجرور واي استغفر الدين وثبت له حال كونه داهيا **وقوله**
 تشريكية والتقدير يراى نعمة بكم اي نزلت بكم من الله اي جهم من الله
 بالهيئة المحفوفة **وقوله** موصولة والتقدير والحق فزول بكم من الفهم
 من الله اي فتايت ووارد من الله بالكفرة وهو من الله خبر لمبتدأ
 محذوف على الشركية والموصولية والمبتدأ المحفوف تقديره جهم
 على الشركية او جهم على الموصولية **وقوله** يتكفرون من الجار والمجرور
 التكميل وهو روم الصوت بالرفع في كشف المضاد **وقوله** ولا تدعو
 لغيره لعله على هذه الصفحة حتى تدعون قلنجتون بعدد
 بالاسم **وقوله** ليك جروا السلام للعافية اي وعافية اشراهم بالله
 غير كجهم بالعمية وهي كشف الفرع عنهم والمراد بكفرها
 معك شجرها اي الانقياد لمحمد **وقوله** بتمت دعواتهم والفقول
 محفوفة اي قل لهم يا محموت دعوا **وقوله** لما لا يعلمون اي لا اهانهم
 التي لا يعلمون اي المشركون انما انصرف من حيث عبادتهم

وغيره من قوله
 فكم روي
 عظمه
 في قوله
 وحيثما

التفسير
 في قوله
 في قوله

ولا تنفع وفي نسخة انما لا تقدر ولا تنفع وهي كلمة اي المشتركون
لا يعلمون سلب الامر في عندها او غير علم ذلك **وقوله** نبات الله
اي ولد الله كماله **وقوله** تعالى الاتع من اوتهم ليقولون ولد الله
بليس المراد بالنبات نباتات التي تلبس بها لانهم يعترفون باننا
نعم انعمهم ولا يضيفوننا الله وانما النبات التي يضيفونها الله هي
الملائكة **وقوله** ولم ما يشتهون الخمار والمجرور خبر مفعول **وقوله**
ما يشتهون مبتدأ موخر والجملة مستأنفة او جعل مذهب على
الاحمال من الواو في معلونها هذا وقول المبيد والجملة في مفعول
فيه تفعل هل لا مراد به هو الوجه انما مستأنفة والمستأنفة لا فعل
لها الا ان مراد بها في مفعول باعتبار جزئية ان كلاما من جزئها
في مفعول **وقوله** اذهب يجعل مراد به ان لم معكوف على الله
وما يشتهون معكوف على النباتات ومع فلا جملة بل الكلام في
فيل عطف المبررات فتتميت جملة على هذا الوجه تفعل هل
وقوله المعنى ان يباين الوجه الثاني في كلامه **وقوله** بالانشي
اي بالقسم الاستثنائي اي الرابع والاشري **وقوله** واذا بشر احدكم
المنشور ان البشارة اول خبر يسموه هنا قد يراد به كل
الاخبار او تعبير البشارة وهو القدر المشترك بينهما **وقوله**
بالانشي اي بولادة الانشي اي خبر **وقوله** فليكن يغيب اي في

الاخذ

الاخذ المتفرد في قوله واذا بشر احدكم **وقوله** من الفروع من انشاوية
وقوله من سوء من تعليلية اي يصفك الاشكال بانه لا يتعلل
حرفا غير معنى واحد يعامل واحد **وقوله** ما ينشئ به اي الانشي
التي ينشئ بها سوءها من حيث في ان عليها الزنبر ومن حيث
معرفة لا تتكسب ومن حيث غير ذلك **وقوله** به ذكره جملة على
ما وان كان ارادة به الانشي وكذلك ذكره في قوله اي حكمه على
اي يبدئ به القرب **وقوله** مقتردا اي لا يفعل به مقصود على الحال
ومعنى مقتردا متعديرا **وقوله** فيما يفعل ما اسم موصول والعاطف
مفعول اي في الذي يفعل به الانشي وذكر الخبر باعتبار ابعده
وقوله اي حكمه مع موصول للحال المحذورة كما ذكره المفسر ولا بد ان
يكون حالا انقسم لانه كالب **وقوله** على هوه اي مع هوه **وقوله**
بان **وقوله** يبدى يقال مراد يبدى واد اكوعد يعد وعد او الواد
دقوى البنت هية بعد ان تبلغ بنت صغير فيخرج بها الى القبرا
بعد ان يجعل لها صفة ويلامزها ان تنكح البعرة فيلغيها ثم يعمل
القرب على اسمها كماله الخازن **وقوله** بهذا الحال اي الرتبة وهي
الخطارة **وقوله** حكمهم هذا وهو قوله ويجعلون لله النبات
وعلم معذرية بليس لها عايد **وقوله** مثل الله والتمثل بمعنى
الصفة والصور بمعنى المساواة وهو من اضافة الموصوف

واذا بشر احدكم
يعني انما هو
النبات

لصفتها كما يعلم من كلام المفسر **وقوله** والكفر بالله تعالى واشترا
 كهم معه أصناما ونسبة الولد اليه وانكارهم البعث **أمرهم** **وقوله**
 بطلهم البلاء سببية **وقوله** ما ترى إلا ما ترى عليها شيئا
 من أدب فكيف بل أهلكها بشوع ظالمير والدابة علامة لبعثها
 قبل في غير المعنى في هذا الطالع بالطالع وكان يهلك جميع ما
 دقة على الأرض حتى البعثة في جحرها والظهير عليها عابدة على
 غير مذكور ودل على أنها الأرض **وقوله** ودابة لأن الدابة من القاص
 لا يكون إلا في الأرض والبعثة في الجحيم وفي الجحيم دابة
 معروفة أكبر من النمل في الأرض تسمى الزعفران تغض البهائم
 في جحرها فتعذب ومن شأنها جمع النجاسة وأدغارها وهي
 عجيب صنعها أنفاته في ما ربح الورد وما يراى الروائح الكريمة
 فإذا أجمعت إلى الروثة عاشت انتهي من استمر الكلام
 في حلة الأفارج لأبي جحر **وقوله** وأهانة الرسل أي رسلهم أعني
 الكفار إذا بعثوا رسلهم إلى أعد بكرههون أن يستحق بهم
 مع أنهم استنجعوا برسل الله **وقوله** أن لهم الحسنى أي برضاؤهم
 بهم ينكرون البعث أي قالوا إن كان ما يقول محمد صلى الله عليه
 وسلم صدق من البعث فالجنة إنما هي في التوازن **وقوله** كقولهم
 الخ دليل على تفسير الحسنى بما ذكر **وقوله** قال تعالى ردا

وهو المفسر اليوم
 يسوقه قرآنهم
 شأنه في الموت
 الجنة النجاسة والورد

عليهم

عليهم **وقوله** لا جرم تركيب مزيج من أركان لا أول له جرم ومعناه
 العمل أي ثبت أو المعدر أي حقا كما أفرد المفسر بالشأن **وقوله**
 أن لهم الإفعال يفعل المفسر المذكور أي حقا **وقوله** أو مقدروا
 أي معجلون إليها قبل غيرهم **وقوله** ثالثه شروع في تسليته صلى
 التسليته وسلم **وقوله** فزني لهم التشيكر أعمالهم أي بالقضاء الواسع
 والمزني في الحقيقة هو الله لا يشغل عمل يفعل **وقوله** مشوا أموره
 أي بالانغواء **وقوله** وهو على جزاء والحال **وقوله** وما أنزلنا من قبله
 التسملية **وقوله** التسمير لهم وإنما جرح هذا باللام لاختلاف جاعله
 مع جاعل العمل فإن المنزل هو الله والمفسر هو التسمير صلى الله عليه
 وسلم وإنما ذهب الله أن يعرفه لا تعاد جاعله مع جاعل العمل لأن
 العادى والراجع هو الله كما في النذر **وقوله** من أمر الدين كالشرق
 والتوحيد والجبر والقدر وأنبأه المعاد ونبيه وتحرير العبيد وتخليد
 الميمنة والدم وغير ذلك من الأحكام **أمرهم** **وقوله** عبرة أي أنزلنا
وقوله ما يكون من تبعه في ذكركم فيكون مراعاة للبعث
 الانعاج والله في سورة المؤمن من مراعاة للمعنى فإن الانعاج
 اسم جنس **وقوله** ثقل الكرش الكرش ميزان الكيد والاضافة على
 معنى أي الثقل الكاين في الكرش والثقل الروث **وقوله**

لفظاً معقول ثان بنسبكم **وقوله** وهو بينهما الى والحق انه كما في
 ومستقر بينهما في ابتداء الامر وذلك ان الحيوان اذا اكل العلف
 كجذع الكر شخ انفسه الى انفسه ثلاثه ثعلب وجوفه البئر وجوفه
 الدخ ثم يملك الله الكبد عليها فيمرسل الدم الى العروق
 واللب الى الفروع ويبقى الثعلب في الكر شخ حتى ينزل الى خارج
وقوله ومن ثم ان خبر مقدم ومن تبعية وخبر مقدم كما في ذكر
 المقيم **وقوله** تغذون زعت للنبات المحزوز **وقوله** سميت بالمهر
 بالسكر مهر من باد كربة ومرج يقال سكر سكر اي تخفيف **وقوله**
 وهذا في الامتنان بالنعمة ويقطع ياخذ السكر منقعه المفتوح
 لعله اذا امتنان بالنعمة يقطع علمه **وقوله** والادب من المختار والادب
 ما يسيل من الالف والعادة الان جارية بالخلافه على ما يتخذ
 من الغيب بل علم يستعمل في هذا **وقوله** المذكور من اخراج البس
 من بين العرق والادب ومن اخذ السكر والزرق من الثمرات **وقوله**
 الى الغل اسم جنس يعرف بيبه ويبى واحده بالقتل وبذق
 ويؤت من ثابته قوله هذا ان اتفق الزوم في التذكير يقال
 في غير الغزل ان اتفق الزوم **وقوله** الصالح والمراد منه الهلاية
 اي ارشدها وعلها وهرها **وقوله** معصية له لما في

ما في المعنى

الاشجار

في الاشجار مع معنى القول مما ارادها على هذا اللفظ له من الاعراب
وقوله او معصية اي مما ارادها على هذا اللفظ له من الاعراب
وقوله ومن ثم ان خبر مقدم ومن تبعية وخبر مقدم كما في ذكر
 في قوله من الامتنان بالنعمة في اذ لا معنى لكونها تبعية من قبل الناس
 بل الكله هو المراد انما تبين في بطنه ويكون المراد من بطنه القوة
 ومن بطنها يتخذ الى تبين في البطن المتألف من اعضاءها
 داخل الخلية من الشمع ثم تبين في العمل شيئاً وشئاً والقاهرة
 ان من في الموضوع غير الا وليس معنى في ايضاً ويكون المراد بينوتها ما
 تبين من الشمع كما تنفخ والشمع تارة تبين في الجبال وتارة
 في الاشجار وهذا في الغل الوحش وتارة في الخلاء وهذا في الغل الانس
 فان الغل فسمان كما ذكر في التنازل **وقوله** والاراجع لقوله ينفخ
 اي والانس هو لهام ثاو كما دل على علمه عبارة التحكيم ويخالف ان المعنى
 والا اي والانس هو اليها وهو الفهر لرجوعه الى الثلاثة **وقوله** قيل
 لبعضها الى الا وجماع وكذا قوله اولكها **وقوله** وان توعدت اي
 صعبت على غيرك **وقوله** لما يراد منك كذا وكذا ومكان التوعدت
وقوله استكمل في المختار استكمل بكهنة مشي عليه **وقوله** ومنع
 من يرد معصية على مفسر اي يمنع من يفسر على قوة جسر

وعقله حتى يموت ومنكم من يرد الخ **وقوله** من باب كسر ففسو
 يعجز عن وهو مناد العقل من الكسر **وقوله** لك لا يعلم البيع لا يعلم
 العقل وكذا حرف معرر ذهب ولا تامة وشيئا تارة
 العقل والمعز ما علمنا المعز على المذهب البيع واخرنا العقل
 ايا لاجل عده او اتقوا علمه بالاشياء التي كان يعلمها قبل هذا
 الحالة فيرجع الى مبدئه معرر المعز مية ويصير كالقفل **وقوله**
 لم يغير لغوه الحالة ايا الرد المذكور مع فيه سواء معكوف على المعنى
 ايا لم يرد عليهم رد بحيث يفرقهم فيه ايا ابو المعز **وقوله**
 اجمع استجماع انكار وتوبيخ وتفرع **وقوله** من انفسكم ايا
 نوعكم وجمعكم ازواج ايا زوجات ومطالع بقوله فخلق حواء
 وما يراى الناس **وقوله** ينزل في ذكر البنات لفرأهتهن لهن علم
 يعلم يتر على ابيها يمسونه **وقوله** وجعرة العبيد ولد الابن
 ذكر اكل او انثى وولد البنت كذلك وتخصيم بولد الذكر
 وتخصيم بولد الانثى بالصبي عرفه كذا على اصل اللغة بقوله
 اولاد الاولاد ايا اولاد البنت ذكر اكل او اناثا واولاد البنات
 كذلك يجمع كل من المضاف والمضاف اليه لما هو معلوم ان لغة
 الولد ينزل الذكر والانثى بخلاف لغة الابن **وقوله** بالبنات ايا

بلخرجه

بلخرجه **وقوله** ملايك اياهم ما عبارة عن الاصناف بمعنى معرفة
 ليعلم جميع معنى بقوله ملايك فيه مراعاة ليعلم **وقوله**
 ولا يصح كونه في مراعاة معناه وهو معكوف على لايك
 وهو من الصلة **وقوله** بدلتا على ان رزقا اسم غير معنى المرزوق
 وفي هذا الاعراب نقر لان البدل اما التوكيد او التبيان وشيئا
 لا يصح لو اريد منها ايا الاولى ان يكون معكولا رزقا على انه اسم
 معرر معنى ارزاق **وقوله** يفرقهم فيه هكذا ايا في كثير النسخ
 ولا وجه له اذ فيه حذف النون من غير مقتضى وفي بعض النسخ وكذا
 عليه الكسر فتشركهم به وهو ظاهر فيكون مجزوما في جواب
 انهم وفي بعض النسخ كونهم به وهو ظاهر ايضا فتكون الجملة
 نقلا **وقوله** ضرب الله مثلا ايا ذكر ويثرون وعمل مثلا
 ايا مثلا لانه على وجه انينة تعالى ونعي التثنية **وقوله** لا يفرق
 على شيء ايا من القصر بقات **وقوله** حسنا ايا حسنا لما له **وقوله**
 هل يستوي ايا في التعظيم والاجلال ولم يقل يستويان نظرا
 الى تعدد افراد كل قسم وقول المفسر ايا العبيد والحر لم يجمع
 الحر فيهم كما جمع العبيد لعله لكونه مثلا لانه فساد في جمع
 جمع مثاله كما انه تعالى لا يجمع ولا تعدد فيه **وقوله** لايك

هذا البيت من قوله
 لا يصح كونه في مراعاة معناه
 وهو معكوف على لايك
 وهو من الصلة
 وقوله بدلتا على ان رزقا
 اسم غير معنى المرزوق
 وفي هذا الاعراب نقر لان
 البدل اما التوكيد او التبيان
 وشيئا لا يصح لو اريد منها
 ايا الاولى ان يكون معكولا
 رزقا على انه اسم معرر
 معنى ارزاق وقوله يفرقهم
 فيه هكذا ايا في كثير النسخ
 ولا وجه له اذ فيه حذف
 النون من غير مقتضى وفي
 بعض النسخ وكذا عليه الكسر
 فتشركهم به وهو ظاهر فيكون
 مجزوما في جواب انهم وفي
 بعض النسخ كونهم به وهو
 ظاهر ايضا فتكون الجملة
 نقلا وقوله ضرب الله مثلا
 ايا ذكر ويثرون وعمل مثلا
 ايا مثلا لانه على وجه انينة
 تعالى ونعي التثنية وقوله لا
 يفرق على شيء ايا من القصر
 بقات وقوله حسنا ايا حسنا
 لما له وقوله هل يستوي ايا في
 التعظيم والاجلال ولم يقل
 يستويان نظرا الى تعدد افراد
 كل قسم وقول المفسر ايا العبيد
 والحر لم يجمع الحر فيهم كما
 جمع العبيد لعله لكونه مثلا
 لانه فساد في جمع جمع
 مثاله كما انه تعالى لا يجمع
 ولا تعدد فيه وقوله لايك

يستلزم ما إذا كان هذا لا يستلزم عندكم مع كونه امر جنس
 واحد مشترك في اللفظ لا في الحقيقة فكيف تفترون بما الله تعالى وشي
 به من هو مخلوق له مقنن وبقدره وراية وغيره مع تباين
 الاوصاف وان واجب الوجود لا يمكن ان يثبت به شيء من خلقه
 ولا يمكن للعقل ان يثبت به غير امر **وقوله** الجملة اية على
 تيسير الحق وايضا هو وعلى غير من النعم **وقوله** وضرة الله فلا
 اية للدلالة على بقده ما يميز رتبة المسمى ورتبة الكاثر **وقوله**
 احدى الاربعة والاخرى فادري حقيقة على مولاه ايها يوجه
 بات بانحصر معنى هذا الاخير المقابل المتغير المتغير بالصفات
 الاربعة للدلالة عليه بقوله ومن يامر الزوال امر بالعدل يستلزم
 الصفات الثلاثة الاول ولذلك قال المقيس اية ومن هو ناهي
 هذا مقابل الاربعة **وقوله** تابع هذا مقابل لا يفدر على تيقن
 ويستلزم ان يكون حقيقة على مولاه **وقوله** وهو على حركة مست
 مستقيم يستلزم الوصف الرابع وهو ايها يوجه بات بانحصر
 وقال زادة في حاشيته على التيقن ان قابل تلك الصفات
 الاربعة وهي انه اربع على جز لا يفدر على تيقن على مولاه
 ايها يوجه لا يبرهله وهي صفات الاصنام لا تتغير ولا تتغير

وانما

وانما عاجزة وانما كل على وجه يحتاج الى من يملكها وفيها
 ويمسح عنها ما وقع عليها من الاذى والى اية جهة يوجهها
 عابدها الاثبات بخير قابل تلك الصفات الاربعة لان كونه امرا
 بالعدل يتغير كونه ذا افع من كفايا فادري كفاية الناس من
 وارشادهم الى ما فيه صلاح حالهم في الدارين بمقتضى على العدل
 الشامل بجمع العظايل وكونه على حركة مستقيم يتغير كونه
 بحيث لا يتوجه الى اى مكلف الا ويبلغه امر بخير **وقوله** ولا
 اخر من هذا حقيقة الاربعة وهو اخر من مكلف الا اخر من اذ
 ينصرف عن الاربعة فيمخر اخر من **وقوله** لا يرفع اية الكساح التي يلقي
 اليه ولا يرفع اية لا يرفع غير الكساح **وقوله** على مولاه اية من يرفع
 امر بخير بقوله امر بخير **وقوله** ايها يوجه اية السمع جازع ويوجه
 فعل الشرع ويأمله مستقيم يعود على المولى والتمس
 البارز معقول به يعود على الاربعة **وقوله** لايات لانها مينة ويات هو
 الشرع مجزوع بل ايها افعلة جزمه حزن الياء **وقوله** منه عاين
 على ايها لانها عبارة عن مكان **وقوله** يرفع يرفع اية يرفع
 وفضل حاجته **وقوله** في يرفع معقود على الفخير المتغير
 يستلزم والشرع موجود وهو البطل بالخير المتغير وهو

وهو **قوله** ومحيث من باب رد والتغيير به وعليه راجع للقول **وقوله**
 وهو على صفة الجملة الاسمية معكوفة على الصلة وهي بامر
 بالاعول بمعنى من جملة الصلة لا في فيه خلافاً والاحسن انما
 جعل ذهب على الحال **وقوله** وهو الثاني التغيير راجع لمراعاة
 وهو الرجل النشأ الموعر اي الذي هو مثل الموعر يدل على قوله
 بما قبل وهو مثل الكافر **وقوله** والذي قبله وهو قوله عبد المطلب
 وما رزقناه **وقوله** وما امر الصلوة وهو امانة الاحياء اهل ابو
 الصعود **وقوله** الاكلم البصر هو انكبا جبر العيز ومثله
 والجبر كبره العيز **وقوله** او هو اقرب وذلك لان لم البصر يحتاج
 الى زلزال وحركة والله اذا اراد شيئاً يوجبه اسرع من لم البصر
 بل المراد بيلان سرعة تأثير القدرة متى تعلقت الارادة بشيء
 اهر خازن **وقوله** الم يروا اهل مكة اي يتفروا بايعارهم **وقوله**
 الى الكبر جمع كما يروى **وقوله** معمراته حال **وقوله** هو الجمر
 البضا الواسع بين النخل وهو الهواة قال عجب الاحبار
 ان الكبر ترفع في الجود معاجلة اشترى عشرين ميلاً ولا ترتفع جود ذلك
وقوله موهل تشكفون فيه بسكنا بمعنى ممتعون اي يمتنون لا غير
 منقولة وقال ابو الصعود ولقد من الله سبحانه وتعالى علينا حيث
 نرى

ذكر جميع نعمه العظيمة على جميع الخلائق في هذا المختصر المفيد
 حيث قال والله جعل لكم من يمتونكم مكنات بما ينفعكم المصافير
 منكم فذكر على النجاة واضرابها حيث قال وجعل لكم من حلو الانع
 يمتونكم ثم ما يعين من لا يفقر على ذلك ولا يابو به الا الله لا حيث
 قال والله جعل لكم ما خلقكم من الانع لا يابو منه اكل احد حيث
 قال وجعل لكم سرايل النخ مما لا غنى عنه في الحروب حيث
 قال وسرايل تفيكم باسمكم **وقوله** وجعل لكم من حلو الانع
 يمتونكم منقولة وذلك في بعض الناس كالسودان وان يتخذون خيل
 مع من الجلود **وقوله** كما احتياج جمع خيل يوزن بلسر وهو جمع خيمة **وقوله**
 اننا تار معكوه على يمتونكم **وقوله** اي الغنى كان المناسب ان يقول
 اي الضامن من الغنى والا بليغة الغنى اسم جامع لكل من الضامن
 والمعز لان المعز يقال لم غنى ايضاً **وقوله** اننا تار الاثاث مثلاً
 البيت الكثير واهله من الله اذا كثرت ثكاث والمحتاج ما يفتقر
 به البيت بفتحهم من عطف الخاص على العام اهر خازن **وقوله**
 يلى اي ذلك الاثاث اهر خازن **وقوله** والله جعل لكم ما خلقكم
 خلافاً له وذلك ان الله سبحانه اهل غنى او فقير والغنى يستحب
 معتم النجاة في صفة واليه الاشارة بقوله والله جعل لكم ما

انما الله وحده
 ان الله وحده

خلق الله الارز و ذلك ان الله له وجعل لكم من كل الثمرات ما تشاءون
 والغير يستعمل في الشجر والحيوان والنبات والاشجار بقوله
 والله جعل لكم من كل الثمرات ما تشاءون **وقوله** والجمام مع غمامة
 وهي السحابة **وقوله** كالغار والسرور الغار الكهف وهو
 البيت المنقور في الجبل والسرور بفتح السين بيت في الارض من غمامة
وقوله كالدرع يذكرون يوثق وامدادهم المراتم بمنزلة هذا عند
 لا غير **وقوله** والجواشي علف تفسير بالجواشي بمعنى الدروع
وقوله بان تولوا وجه النيران وجواب الشرط محذوف اي فلو لم عليكم
 او بانتم معدورون وهذا تسمية له صلى الله عليه وسلم **وقوله** ثم
 ينكرون بها اي لا يشعرون بها بالشوحيذ **وقوله** واكثرهم الكافرون
 ذكر الاكثر واراد الجميع او يقال انما قال اكثرهم لانه كان فيهم
 من لم تقم عليه الحجة كالصبي وتافى العقل او يقال اقلهم
 الجاهلون بانه النعمة منه او ان المراد بالكلية الجماعة المعانة
 يقال واكثرهم لانه كان فيهم من لم يسمع معاندا بل جاهلا بصدق
 الرسول ولم يتفهم له كونه نبيا حقا من عند الله وبهذه الاجوبة
 صفك المذال بانه كلهم كافرون اذ كره في **قوله** نبعث
 ابي نوح ونوح من القصور اي يوم في كل امة ننبئهم ويرجع
 الى

قوله
 وجمع

الى معنى نوح و نوحا كما سيجي في قوله ونبينا بك تشبوا بانه معنى
 ونبينا وانما عدل عنه الى الله فينبغي ان ياتي الاعتناء به صلى
 الله عليه وسلم كما قاله ابو القاسم **وقوله** ولا هم يستعتبون
 اي يستترضون يقال استعتبه كلب رضاء فاعتبه اي ارسله
 وبابه عتب كربة ونهر فالعير للكلب كما في المختار **وقوله** الرجوع
 اي في الانيل الى ما لا يعمل يرضى الله تعالى وعبارة السهمي
 الصير على ما يرام الكلب اي لا يمشي ان يرجعوا عما كانوا عليه
 في الانيل **وقوله** واذا راي اي ابره **وقوله** شركاء هم معقول به من
 والاطاعة لا ذنبي ملائمة باعتبار ادعاءهم شركتهم لله وكذا
 يقال في قولهم هؤلاء شركاؤنا اي الذين اخترعوا شركتهم لله
 في العبادة وادعيناها **وقوله** فلا يخف اي هم هؤلاء لا يخف بالكلية
 على حرف المبتدأ اي لا يخف عنهم اذا دخلوها **وقوله** ولا هم
 يتفكرون اي قبل دخولهم اهلها **وقوله** الميعصر العذاب
 تفسير للغير المستكر في الفعل **وقوله** وغيرها الى الانواع **وقوله**
 قالوا اي الكفار **وقوله** رينها هؤلاء اي ما قسم العذاب يستل
 وينضم لاجل ان يخف عنها **وقوله** قالوا اي الشركاء اليهم
 اي الى الكفار **وقوله** والفر الى الله اي الكفار وما عمل

الغزاة المخلصين **وقوله** ما كانوا الى ما كان الكبار ايانا بعد
 وهذا قول شرعيهم **وقوله** سيكفرون بعبادتهم اي سينفون بها في
 الآخرة بقولهم ما كانوا ايانا يعبدون وهذا التفسير لا يفسر
 الجمع كما سيأتي في سورة ق **وقوله** اي استسلموا الى انقادوا
 بعد ان كانوا في الدنيا متكبرين غيرهم فكم نعلي لاي الانقياد
 في هذه اليوم لا تنفون لانقطاع التكليف فيه **وقوله** قال ابي
 اي في تفسير العذاب الزايد عذاب اي هو عذاب **وقوله**
 ويوم تبعث كل نفسا كذا **وقوله** وحيتايد اي وبعثنا **وقوله**
 ونزلنا اي في الدنيا من مقام مستأنف وليس داخل مع ما قبله
 لاختلاف الزمانين **وقوله** نبينا ما مضى معنى اسم الباعل
 ولم يأت من المصادر المبدوءة بالفتحة ملهوب كسر هذا الا
 النبيا والفتحة وما عداها معجم الفاء كالشذكار
 والمكروا وغيرهما **وقوله** نبينا بل يغلبا النبيا اخبرني
 مكلفا اليان على الفاعلة او زيادة الفتحة تدل على زيادة
 المعنى **وقوله** ان السبيا مراء امر لا يحدل الى الفاعل
 اشارة الى استمرار هذا الامر كما في اية الشعور ومناسبة
 هذه الآية لما قبلها انه لم اذ كر نعلي ونزلنا عليه الكفرة

نبينا

نبينا الكل في وصل به ما يقتضيه التكليف فرضا ونفيا واخلافا
 اهرن **وقوله** اعلم اي المصروف عليه **وقوله** شرعنا الي وان
 استحسن كصعلا كالات الملاح ونحوها **وقوله** واوفوا اي
 معكوف في المعنى على بالعدل اي وبما رزقناه العبد الزم ذكر
 الخاص بعد العام كما في زيادة على اليها **وقوله** من البيع جمع بيع
 اي المعاهدة على امر شرعي **وقوله** وغيرهما كالمندور **وقوله**
 ولا تنقضوا الايمان بعد توكيده اي ان لم يكسر في نفسه ما خسر والام
 بقضو ويكسر عن حقيقة كما في الحديث بمقام العلم المخصوص بالنبوة
 اهر كرفي والايمان اي العمود الموثقة بالايمان فمضى تنقضا
 اهتلا ما هو توكيده في المعنى لقوله واوفوا بعهودنا اهرن **وقوله**
 كذا انما هو ان الحاف للتعليل اذ المقام له **وقوله** وهما المقدر
 اسم كتاب للمخرج استدرى فيه الاحاديث التي على نثره الشيعي
 ولم يذكرها في كتابه **وقوله** اجمع اية اي واخبرنا اجمع اية
 فيتم كل خفيب التحفة بهذا الآية كما قاله العهد **وقوله** من
 البيع بيع الباء بمعنى البيعة وهي الحلف لرسول الله على
 الاسماع بصفك ما افقار انه يكسر الباء لان هذا جمع
 بيعه يكسر الباء وهي معجدة الفعاري **وقوله** حال اي من
 فزله وانكناج مع نكت بمعنى منقوش اي منقوش وهذا

وهذا هو الكلام وقيل ومقول تان لتغير نفقت معن حيزت
الحر غير وقال الغازي في جمع نكت بمعن كافتة اي حل عقد
جمع نكت بكسر الفون كاحمال جمع نخل **وقوله** معن في قلية
العقل مع المختار الحمى فلة العقل **وقوله** كانت نعت في اي
الصوف والوبر والشعر **وقوله** يتخذون اي يغيرون ودخل
هو الميعول النكاح اي لا يغيرون واليه لانج بقوله ا وخذ بيعة
وقوله ما يدخل في الشئ اصل الدخيل العيب والعيب ليس
من الشئ الذي يدخل فيه **وقوله** ان تقول متعلق يتخذوا اي
لا يتخذوا اليه لانج دخل بينكم اي لا يغيرون واخذ بيعة لاجل ان
تكون امة الزاي لاجل وجهه لانج امة الز **وقوله** وكانوا اليه يوش
وقوله الخلف مع حليف كحريم وعمره **وقوله** اعتر منهم اي من
الخلف اي اذا وجدوا جماعة اعتر من الذين حال بهم اولا
واعتروا اشرف منهم نفقوا الخلف الاول وعاهدوا اوليك
الاكثر والاعتر **وقوله** حلف اوليك في المختار الخلف بكسر الخاء
ومعون اللام العهر **وقوله** ليغفرا لي كغفر لي **وقوله** او تكون
معقوف على امر به وفي بعض النسخ او يكون وهي الغمر
بمعناه في الغفر احتمال امر الله بربيع لما امر الله به او
تكون المعقوف **وقوله** اتقوا اي اتقوا بالعرضي وهي

[illegible]

افلا الصمعي

وقال السمران تكون اية يستيب ان تكون وتكون يجوز ان تكون
تامة واحدة بل عليها ويجوز ان تكون نافعة جامعة اسمها وهي
مبتدأ وارسى خبره والجملة في محل زهاب على الال على الوجه الاول
على زهاب خبر ان تكون على الثاني **وقوله** سؤال التبعيت اية لا
سؤال استعجاب **وقوله** فحجة الاسماع المجنة الكريه الواض **وقوله**
اية بعدكم مرصد الازم اية امتناعكم **وقوله** او بعدكم ان مرصد
المتعد اية ضحككم غيركم فهو على الاول من المدود وعلى الثاني
من الصد ومعوله محذوف اهر سمي **وقوله** يسي اية يقتدى بسك
وقوله تنفضون اية العبر **وقوله** لاجله اية التمر القليل **وقوله** انما
عند الله ما لاسم ان ويضربها الى جسر بالشوايب فان علامة لا مهملة
لكون ما المتحالة بها الاسماء موصولة بمعنى التي وحلتها اعترافه
وجملة هو غير لكم خبر ان وفي رسم ان هنر، اختلافا بين المطايع
العثمانية في بعضها واصله ايماء في بعضها فاصلها عنها لما
ذكره ابن الجزري بقوله وخلق الانفعال وفعل **وقوله** ان كنتم
تعملون جواب الشرط محذوف كما فذكر المبعير **وقوله** ذللا اية ما عند
الله خير **وقوله** ما عندكم التي بمنزلة التعليل للاخيرية **وقوله** باي
يبيع الوفاء عليهم بشروط اليا، ومجدة بها مع ضحك الفاعل وها
سبعين **وقوله** وليجزى الساع للام فسمع **وقوله** بل اليا، والفاعل

غير يعود على الله **وقوله** والنون وعليه جميع التبعات **وقوله** اجزم
 معقول ثان يجزى والى معقول الاول هو الذي **وقوله** يا احسن
 نعمت المحضوا ايعمل احسن والبلاء بعنى على كما ذكره الخليل
 متعلق بجزى ولما ورد على هذا المعنى ان الجزاء لا يختص بالعمل
 الاحسن كالواجب بل يكون عليه وعلى الحسن كالمندوب
 اجابة المعتبر عنه بل لا يعمل التفضيل ليس على بابه بل البلاء
 به الحسن وهو ما ترجح وعلم على تركه فيتميز الواجب والمندوب
 هذا مراد المعتبر وهناك تفسيره انه روهوا احسن نعمت
 المحضوا تفريق جزاء احسن من علم ان كانوا يعملون
 في الدنيا والبلاء صلت جزى فاعمل على بابه من التفضيل واذا
 جازاهم بالاحسن بلان يجازيهم بالاحسن من باب اولى فهو من
 مفهوم الموازنة بكبرى الاولى اه سمير **وقوله** باذا فرات
 لما ذكر تعالى وتزلزلنا عليه الكتاب تبيان على شيء ذكر اننا
 مما بين الكتاب اه نقر **وقوله** والشيعر اذ من وموسى الشيعر
 بموعلى حرف مضاف والامر بالاشتعال للندب حتى في جميع
 الركعات اه كان **وقوله** انه ليس له ملقاه **وقوله** تعليل المحضوا
 هو جواب الامر تقديره بان استعذت كعبت ثمره **وقوله**
 على الذين يقولونه مقابل لقوله وعلى ربهم يقولون **وقوله**

والذين

والذين هم به متشركوه مقابل لقوله على الذين تأمنوا **وقوله**
 والله اعلم اعتراف بيبى الشكر وهو ايه وهو قوله قالوا **وقوله**
 حقيقه الفزان وهو انه الله المنزل من عنده على محمد صلى الله
 عليه وسلم لا عجز بسورة منه المتعبد بقلاوته **وقوله** وبايد
 الشيعر التخييل على العباد **وقوله** روح القدس بقى الدال ومكونها
 سبعين والقدس الكبر والبراديه اسم الميعود والاضافة من
 اضافة الموهوب لبعثته ايه الروح المقدسة ايه المحض **وقوله** مع
 متعلق بنزل على ان البلاء للملائكة فيالحى حال ايه متعلق بالى
 اه نمر بايمان به متعلق بيبى ايه ليشتم على الايمان بالله
 بسبب ايمان بالفزان **وقوله** انما ادات مصر ايه لا يعلم محمد الفزان
 الا بشرا لا جبريل كما يدعى ويعلم ايه علم وعقبر الملائكة بالمتعة
 بالمستقبل نقرأ الاستمرار المتعلق وهو القول ايه يقولون
 قولهم مستمرا وانهم يقولون ايه مقالة اخرى اشنع من القبل
 وهو قولهم انما انت معترف **وقوله** ايه حداد وكان روميله
 واسمه بلعاع وكان اعرجى اللسان كما في الكرف **وقوله** يدخله
 في مكة يسمى منه قراءة الانجيل **وقوله** قال تعالى ايردا الله
 المقالة الشنيعة **وقوله** ايه كلاع والافعة بعنى الكلاع

مع تذكر الخبر او يفرد الخبر بالاسان المحمدي وهذا دليل
 اختلفت والاسان المحمدي يكرر ان يتعلم من العرب
 العربية وعكسه **وقوله** يميلوه اي يقيمون اليه انه يعلم ان
 ينصبون اليه ذلك **وقوله** ان الذين شرعوا به تعذيبهم **وقوله**
 لا يؤمنون بكايان الله اي علمه تعالى لا يهدون الله الى الايمان
 اهل خازن **وقوله** انما يعترف الكذب انما اذا كانت حصر **وقوله** الذين
 لا يؤمنون فاعل **وقوله** يقولون متعلق بالكذب **وقوله** هذا قول
 البشريه الكفار اي ويقولون انما انت معتبر لانك كذبتوا كذا
 كما تقدم ويبدل على هذا الخبر ايضا قوله بعد رد القول انما انت
 معتبر اي وقولهم انه من قول البشريه عبارة اعتقاد **وقوله**
 بالثبات اي بين الكذب والكاذبون وبير الموصول وهو الذي
 لا يؤمنون وانما الاشارة وهو اوليك اذ ما قد فيها واحد **وقوله**
 وان كان عليه ان يقول وانما عرفت وان انما ادلة حصر جاهد
 فيها جزء كلمة ليس لها شئ من المعنى **وقوله** وغيرهما وهو
 اسمية الجملة وضمير الابطل وتعريف الكفرير والتشاكيب مسترا
 ورد غير **وقوله** من غير اعلم انه تعالى لما فتح قديم الكلامين
 ذكره دفن الآية تفصيلا في بيانه خبر الله انه لا يقبله ومن غير
 بل الله وقلبه محل اهر ازي **وقوله** من غير ان قلبه وتعلم بالحق

موسى

صوابه كان مختارا في ذلك او مخرجا عليه فالاستشهاد متصل **وقوله**
 او الجواب لم كان الاولى ان يفرد بالباء فيقول فاعلم وعيد شديد
 وذلك لان الجملة الاسمية اذا وقعت جوابا للفتحة في افتراضها
 بالباء **وقوله** من غير ان الله انزلت في عمار ابن ياسر وذلك ان الكفار
 اخبروا بالباء ياسر وانه وهي سمية واخذوا ايضا هيبا وبها
 وسلمان فندموا لم يرجعوا عن الايمان فاما سمية اع عمار فربما
 يفرع عن ياسر وضرب اليه بمرية في وجهه فماتت وقتل زوجها
 ياسر وهذا اول قتيل في الاسماع واما عمار فانه اعلمهم بعزمه
 ارادوا ببلد الله مخرجا فانه قالوا له اي غير محمد وميلا فيهم على ذلك
 وقلبه كاره فاعترف الشئ بالان عمارا كغيره فقال كذا ان عمارا على
 ايمانه من جرفه الى قديمه واختلفت الايمان بلحمه ودمه فمات عمار
 وهو بيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك فقال نشر
 نكت فمك ودمه فقال كيف وهذا فله فله فقال من كبر يا ايها
 محمد الشئ صلى الله عليه وسلم يسمع عيسى فماتت هذه
 الآية لهم خازن **وقوله** وطبيع فيه مراعاة معنى **وقوله** ذلك
 مبتدأ وقوله لهم متعلق بالوعيد وهو الغيب والعذاب
وقوله بان خبره ليدخل له وثابت بسبب ان **وقوله** الفروع

الكافرين اذ **قوله** لا يرجع اليه الاخرة مع الناس واعلم
 انه الموجب لهذا التفسير ان الله تعالى وجميع الالات المتقدمة
 بصفات ستة الاولى انهم استوجبوا غضب الله واللعنة الله
 فيه انه قال ولم عذاب عظيم واللعنة الثالثة انهم استحبوا الخمر
 الدنيا على الاخرة واللعنة الرابعة انهم اتوا على حرمهم من الهداية
 واللعنة الخامسة انهم اتوا على جميع على طوبى وجميع وانهارهم
 واللعنة السادسة انهم جعلوا من الغايلير على نزلهم من الغدا
 امر رازي **قوله** ثم ان ربي الخ نزلت هذه الآية في عيسى ابن مريم
 وكان افعالهم من الرضاة وقيل كان افعالهم من راسه وبعده
 سهل ابن عمرو والوليد ابن المغيرة وسلمة ابن هشام وعبد الله
 بن اسد التميمي بنتمهم المشركون وعذبهم باعكهم بعضهما
 ارادوا اليه فلو انهم شرهم ثم انهم بعد ذلك هاجروا وهاجروا
 وقالوا انهم وعكرمة نزلت في عيسى بن مريم وكان قد اصاب
 حركته في كعبه النبي صلى الله عليه وسلم في اسرته الشيطان فارتد
 ولحقه بدرا الحروب لما كان يوم فتح مكة امر النبي صلى الله
 عليه وسلم بقتله باصتيار عثمان وكان لاهل البيت في الجاه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى به واسلم وحسن اسما
 منه اهل خازن **قوله** الذين متعلقون بحزب غير ان اهل الحزب

اهل

الذين هاجروا وهاجروا معنى قوله الا غير ان الاولى **قوله**
 وتلقوا بالاجر عظيم على سبب **قوله** وفي قوله اهل
 سبيعية بالبناء التمس حول للباعل وعليها معقول ان البعل
 لازم فيكون يقتضيه معنى اقتضوا كما ذكره بقوله اهل كبروا
 ويعقل انه متعدد كما قال ابو جندب الناصر عن الامامان كما وقع
 لبعضهم ان عبده اسلم بعتبه وعاقبه حتى رده عن الامامان
 واربعه للكبر وقبضه عن الامامان اهل رده عنه **قوله** وغير ان
 الاولى اهل الله في قوله ثم ان ربي الخ والثانية هي التي في قوله
 ان ربي **قوله** اذ عذبهم اذ عذبهم اذ عذبهم لعلمهم ومقتضون
قوله تمام ايتماهم وتجادوا وشقي في خلاصه **قوله** لا يمتها
 مراعاة الامرا فلفه واحزنه اهل لا يقتضيه بل امر غير هابل تقول
 نعتي نعتي اهل يضاوي **قوله** لا يظلمون فيه مراعاة معنى النعم
قوله يوم قل كل تبصر الخ المراد بالتبصر الاولى الانسلا من
 وبالثانية ذاته بكلمته قال يوم قل كل انسلان ينادي عن ذاته
 لا يمت شأن غيره كل يقول نعتي نعتي فانه مع السؤال ما معنى
 اخذتة التبصر اليه التبصر مع ان التبصر لا تبصر لها بالتبصر
 الاولى المجموع الذاتية واصلها وهو البدن والتبصر الثانية

المراد بالتبصر الاولى
 الانسلا من
 الثانية
 الثانية

الذات والخبيثة انه عرف والتعجب الثالثة معناه كل انسان
 ومثله وضرب الله مثلا قرية اية جعلها مثالا لكل منوع انعم الله
 عليهم وادبرهم النعمة بغيرها بانزل الله بهم نعمة ان يقاتلوا
 وقوله لا تقاتلوا من اهل الغبار اقاتلوا وهاج البحر اقلعه ويرقم
 وقوله رعدا يقال رعد من باب عرب وقوله بل انعم الله جمع نعمة على
 ترك الاعتداد بالقتل كدفع وادرم وجمع نعم عبوس وافتوس
 اهل بيضا وقوله يفتحوا صبح صير او لها مع غروب الشمس على
 الله عليه وسلم من عندهم وة اخرها علم الحديبية اذا كانت
 في السنة السابعة حتى اكلوا العشاء الحرة والجيف والكلاب
 حتى كانه احدثهم ينكر الى السماء فيرى شبه الدخان من شدة
 الجوع وقوله بصرايا البلاء سببية كما ان البلاء في تكذيب
 المتفجع سببية وقال في المنع والاذن انما الله ليل الجوع والخوف
 والاذافة واللباس كناية عن وصول الخوف والجوع اليهم ولما دفع
 ذكر الامم واتيان الرزق فابلها بالجموع الناتجة عن انقطاع الرزق
 وبلا الخوف هو ضد الامم وقوله لما كانوا يصنعون الواو في
 يصنعون عابرة على اهل المنذر قبل فريته والظاهر ان القهر
 فيهم عابرة على ما عدا عليه القهر في يصنعون ام نهر وقوله بكذا
 ايه المومنون لما رزقكم الله ايه من الغنائم لا هذا بطل الما
 بر

في الصياح وقوله في
 وشدة ان شجع ولا
 في شدة وقوله في
 في شدة وقوله في
 في شدة وقوله في
 في شدة وقوله في
 في شدة وقوله في
 في شدة وقوله في

الخاسب ثم بعد هذا التزاع في الغنائم في الجارات وقوله
 اهل حلالا كيبا يعني ان الله اهل لله الامم الغنائم وكثيرها لم
 قيل لاخذ فبلغ اهل حازر وقوله غير ماغ الي على مفكر اخر ماخذ
 ما في يدهم وقوله ولا عدا اية متجاوز قدر الفرووق وقوله ولا تقولوا
 لما يتي على ما امرم بالغ في تأكيد ذلك بالنهي عن الزيادة
 فيما امرم اهل خبر ولا ناهية والي فعل مجزوم بحرف النون والواو على
 وقوله هو احلال معقول به لتقولوا وقوله لما اتهم الله تعاليتهم
 ممدوية كما اشار له المعبر وقوله تعف تذكر وقوله لتعترفوا بدل
 من التقليل الاول والتقدير لا تقولوا هذا احلال وهو امر احلال
 وهذا السنج الكذب اية ليربانه عليها ونكفها به وهو معني قوله
 لتعترفوا بقوله لتعترفوا بدل من لما اتهم الله وقوله لما اتهم الله لم يعلم
 الله ولم يجرمه والله لم يجرمه في اية لا تقولوا في قتله الله لم يعلم الله
 ولم يجرمه هذا احلال وقوله بنفسه ذلك اية التقليل والتخريم
 وقوله وعلى الذين هادوا ان انهم في الله ام الضرر فيه واما النبي
 المحرم عليهم وقوله انما امرم عليكم الميمنة الزاخرة للفسح الاول
 وقوله وعلى الذين هادوا ان انهم في الله ام الضرر فيه واما النبي
 محرمتم او يفصموا المقول اليه محرم اية من قبل التحريم على
 اهل مكة ام محرم وقوله للذين متعلق بمحرم وهو خبر ان

لا يعلمون اية لا يعلم
 ولا الاخرى لا يعلم
 والوقف هذا وقوله
 قليل مبتدأ خبر محرم
 كما افرد المعبر
 وعلى الذين

دل عليه خبره ان الآية والتقدير ثم ان ربك غفور رحيم للذي عملوا
 الشر **وقوله** ان اتبع ملة ابراهيم اي بسبب عمل منيع بقدر ما يتزعم على ذلك
 الصور من العقاب بكل عمل لا يهتد الامم الجاهل بالعاقبة لان
 العاقل لا يرضى بعمل الفسيع **اه خازن** **وقوله** ان ابراهيم الاحاط
 ما ذكره من العقاب هذا تلميح بل عشرة اذ قوله ثم اوحيانا اليك
 الخ يرجع لوصف ابراهيم وتعظيمه بان محمدا امر باقتبائه وقال
 في النهر مناسبتة هذه الآية لما قبلها انه تعالى لما اكمل مذهب
 المشركين هذه الصورة والخطبة في نبوة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتجليه ما عرف وتخرج ما احل وكانوا معجزين
 بحججهم ابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والسلام ذكره في آخر الصور
 وادفع منها آية وما كان عليه وكهانة الله تعالى وبعض الاصناف
 ليكون ذلك عاملا لهم على الاشتداد به **وقوله** فيه التبعات على
 الغيبة اذ كان مقتضاه ان يقال واناء اي الله المذكور في قوله
 فاننا لله ونكتة الالتفات قوله زيادة الاعتناء بشأنه
وقوله اي السيرة الحسنة في كل اهل الاديان جميع
 المثل يتوضون عن ابراهيم ولا يكفرون به **وقوله** ان اتبع ملة
 ابراهيم حينئذ حال من ابراهيم هو حال من افلاي اليه
 والشر من موجود وهو ان افلاي كالجزة منه من حيث صفة

راجع قول القصة
 في الخبر الثاني

الاستغناء

الاستغناء بالفتن عن الاول اذ يحتمل ان يقال ان اتبع ابراهيم
 حينئذ **وقوله** ان اتبع ملة ابراهيم اي يوحى جديد لانه يتبعه
 من غير وحي لان شرع من قبلنا ليس شرعنا وان ورد في شرعنا
 ما يفرقه واتباعه يكون في العقائد وبعض البروع كالاجبية ومنها
 في الحج والعمرة والاستغناء والصوامع وفيه التبارك
 وفيه الراس وقلم الاضطرار ونفع الابك وحلق العانة والختان
 والاستغناء **وقوله** ان اتبع ملة ابراهيم اي ان اتبع
 الكبار لما قالوا انما على دين ابراهيم ومن جملة تعظيم النبي رد
 عليه بل ان من دين ابراهيم انما هو تعظيم الجماعة في اليوم وحلق
 له النبي وكذا قوله ادع الي سبيل ربك فانه ايضا ملة ابراهيم
 فبما سبب ذكره عفت قوله ان اتبع ملة **وقوله** اختاروا فيه اي قسما
 ليوايبنهم حيث امرهم ان يعفوا ويوم الجماعة بالتفرض للعبادة
 فيه وترك الاشتغال فيكون عمدا فيقولوا كلهم واختاروا الله
 النبي بل ان الله له فيه وثق عليهم بتقريب الاطهالاد فيه
 عليهم فليس المراد بالاختلاف ان يعفوا رضى ويعفوا لم يرض
 بل المراد به اعتناء الجميع ويشتمل له قول المفسر على تبيين
وقوله والقول الرخصة اي التي فيه رفق وايضا ملة ابراهيم

راجع قول القصة
 في الخبر الثاني
 راجع قول القصة
 في الخبر الثاني
 راجع قول القصة
 في الخبر الثاني

قوله ولو كنت بكافيا لكانت قبضت مني موتك وهذا اي قوله
 وما دلتهم بالنهي اعني ايولا تقاتلهم بل اقتصر على الجهاد
 وغرض الامر ان هذا منصوص لكونه مع ان المراد جادلهم ولا
 تقاتلهم وبعضهم قال لا حاجة الي دعوى النسخ اذا الامر بالجهاد
 ليس فيه تعريض للنسخ عن المقاتلة **وقوله** لما قتل حمزة اية السنة
 الثالثة في اخذ رثاؤه عن النبي صلى الله عليه وسلم واخاؤه من
 الرضاة وقريبه من اللاح ايضا وكان اكبر من النبي صلى الله عليه
 وسلم يستتير **وقوله** ومثله التثنية اي مثل جسم
 المشترك وقصصوا انبه واذا فيه وذكرة وانثى وبقر واء
 بكهة اي شقوة **وقوله** وقدرناه جملة حاله اي يثني عليه جدا
وقوله لا تملك الا ان جواب فتح مغرر فذبحه صرح به في عبارة غيره
 ودل عليه قوله ويجز عن جميعه في كلام المفسر اقتصر الحديث
 ولا يكتفي به او الله لا تملك الا في النهر الحبيب اهل التفسير
 ان هذه الآية مدنية نزلت في شأن التثنية حمزة وغيره في فتح
 اخذ **وقوله** لهو بفتح الهاء وسكونه فقرأناه سبعة **وقوله**
 لمحرك متعلق بالمنتهى عنه والمعنى الحزن الذي سببه
 حرك على اهل البيت لا ترتكبه ولا تتركه **وقوله** في ضيق يعنى
 الفاد وعسرهما سبعة **وقوله** بالعون والقصر متعلق

بقوله

بقوله مع الذين واما بالكتابة والعبر متعلق بمحسنة قال
 الرازي امر الله برعاية العدل في هذه الايات وترتيب ذلك
 على اربع مراتب المرتبة الاولى وان عاقبتهم وعاقبوا مثل
 ما عوفيتهم به المرتبة الثانية قوله وليرغب في لهو غير الطبري
 المرتبة الثالثة واعبروا المرتبة الرابعة ان الله مع الذي
 اتقوا والذي هم محسنوه ولما قال تعالى لا يسهل الله على الله
 عليه وسلم ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
 ذكر هذه المراتب الاربعة تبيينها على ان الدعوة والموعظة في
 ان يكونا على هذا الوجه احرى **سورة الاسراء**
قوله سورة الاسراء مكية مبتدأ وخبر وتسمى ايضا سورة
 بحر وسورة اسراء بل بلدها اسماء ثلاثة وعلاها تروية
 كما في اسماء السور وترتيبها وترتيب الايات واما عدد
 الايات فليس توافقا بل هو مختلف فيه بين البصريين والكوفي
 في **وقوله** مائة وعشرة ايات خبر ثان قال في النهر ومناجاة
 هذه الآية لما قيل لها انه تعالى لما امر بالعبر ونهاه عن الحزن
 وعرضه العبر من مكرهم وكان من جملة مكرهم نسبتهم الى
 الكذب والعمر والشعر اعقب ذلك بشرويه وفضله وعلموه
 منزلة عنده **وقوله** صبر مقرر صواب لصبح المشددا واما

سورة الاسراء مكية
 وسورة بحر

مصر او مصر فيلاني ليعني الخشب بانه يقال سيج في الماء
 وفيه معنى البغية والتزنية وفيه بقية عن التفسير وعلى كل
 هو علم جنس الشئ في معنى التزنية والتفدية من مذهب
 بفعل مقدر اية في بيت سماع **وقوله** اية تنزيهه عن صفة العجز
 عن هذا الامر العجيب الخمار للعادة وهو الاسراء المذكور
 وكما ان المفهود التزنية والتعجب ايضا مفهود اية التعجب
 او اعجبوا من غيرة الله على هذا الامر الغريب **وقوله** اسرى
 يقال اسرى ونسرى بمعنى سار في الليل وهما لازمان لا ي
 مصر الاول اسرا ومصر الثاني نسرى بالهزة ليعتد
 للتعذية الى الميعول وانما جاء في هذا الباء ومعنى اسرى
 به حيرة سار في الليل **وقوله** يعبره اية يرويه وجسده على
 المعتمد قال في المختار اسرى يعبره بالكسر شري بالفح واسرى
 ايضا اية سار ليلاه **وقوله** ويا نوره ذكره اية الليل ايمع انه
 معلوم من ذكر الاسراء **وقوله** الاشارة الى التنوين للتفليل
 اية جزء قليل من الليل فيل قد رابع ماء اذ وقيل ثلاثة
 وقيل اقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل اسرى يعبره الليل
 فان التركيب مع التعريف يعيد استغراق السير لجميع
 اجزاء الليل **وقوله** من المسجد الحرام وكان في زمي القيس
 (الزمي)

وزمي انما هليته قبله فذكره على القوام الا ان وما زاد عليه كان
 دورا هو اليه في زمي عمر وسعة هو بعض سنة وكذلك عثمان
 في زمي وكذلك مراد بن عبد الحميد ثم ايتى في الحال على ما هو عليه
 الا ان ولا يعلم اول من بناء ولا من وقفه وكان بيت اول بني ابي
 وبني بناء الا فطر اربعون سنة واما بيان الا فطر فيقول ابراهيم
 وقيل داود وقيل سليمان اه فليوم **وقوله** من المسجد الحرام
 اختل اهل المعارف على فوائذ فيل كان وقت الاسراء به
 نايما خارجا في بيت اهل بيت اية كالب واخت على والمقادير
 من قول المفسر اية مكة القول الثاني ويحتمل القول الاول بل اني
 بعبارة تتفق في لام القوام **وقوله** من المسجد من ابتداء اية
وقوله الا فطر اية الفلك **وقوله** بيت المقدس اية بيت المقدس
 والتفسير لانه يكسر العايد في فيه والذنوب **وقوله** ليعبره
 منه توجيه لكونه اقصى والمسافة بينهما فدر شهر او اكثر
 واما بناء الكعبة فكان عشر مرات بنيت الملائكة قبل
 كادع من يافوتة هراخ بناء كادع ثم بناء ولدك شيت ثم ابراهيم
 ثم بنيت العمل الفة ثم خرم ثم فقه بن كادع ثم فريش ثم بناء
 عبد الله ابن الزبير ثم الحجاج واستمر بناء الحجاج الى الان
 ويبقى بناء الحجاج الى ان تخرها الحفشة وتنفذها بحرا

بيت المقدس
 بيت المقدس

جزاءه زرقان على المراهب **وقوله** بارئنا حول اية بركة دينه
 وهي ليست الا حول الاصل واملا الله اخلا بالبركة في كل
 المسجد بل هي في الحرام اتم وهي كثرة الثواب بالعبادة
 فيها **وقوله** لنزله متعلق بقوله اسرى اية روية بعربية وفيه
 التعليل من الغيبة الى التكلم ورواه في التعليل اخر
 عن الحسن بن سالم **وقوله** من اياتنا من تبعية **وقوله** على اهل
 به بالانبياء اية الرسل وغيرهم اية باجسادهم وارواحهم معا
 على الصبح كما قاله القليوبي في معراجيه باخره في الله من قسوسهم
 واحقرهم في بيت المقدس واجتمع ايضا بالملكوت وبارواح الموتى
 المومنين من مشى وصلى الجميع خلفه مقتدين به **وقوله** فانه صلى
 الله عليه وسلم الى آخر الشواهد غرضه من هذا التعليل الامور
 الاربعة التي ادعى ان الاسراء مشتمل عليها وهي اجتمعا على
 بالانبياء وعمرهم ورواية عجائب الملكوت ومناجاة نبيه **وقوله**
 اتيت بالبراء اية اتان به جبريل والجنة وهو في الملاء وانما
 فيه من البري لعمرة سيرة اولئك الصفا بياضه ولعلنا نلا لئله
 امر خازن **وقوله** دابة اية ليست ذكر او لا نشور والاستعمال
 يجوز في غيرها وتاثيرها وقيل ان الحيوان التي تدخل الجنة
 اربعة عشر ثلاثة منها النبي صلى الله عليه وسلم وهي

انكره في قوله المسابير
 في التفسير

البراء من البري

في قوله
 في قوله

البراء

البراء بضم الباء وان لم يكن من خصوصياته والنافذة العفوية
 كانت لا تصيبه وبقلته ذلك واحد عشر لغيره عمل البراهم
 وكثير اسماعيل وذئب يعقوب وناقته حاتم ووصيلها وعمار
 العزيز وعتوب يونس وهذه بلقيس وزمالة سليمان وبقرة
 بن اسرائيل وعلب اهل الكهف قال الرازي في حاشيته على
 المعنى وعلب اهل الكهف خلفه الله كما هو الاو خلقه نجسا
 وكثره بعد ذلك فوالان **وقوله** كثره بضم كوا البراء على الامم وغيره
 بمقتضا اية بهر **وقوله** فريحت بابه فريه وبكر كما في المختار وعيسها
 الانبياء دوايح حير اتيانهم لنوا المنزل **وقوله** بالملقة باسكان
 الاسع ويجوز معناه او الرية لا احتياك في الامور وبيان تعالى الانبياء
 لا يقدم في التوركل اهل خازن **وقوله** جعلت فيه رحمة اية اماما
 بالانبياء والملائكة وارواح المومنين **وقوله** باخره في الله من قسوسهم
 اختصار والتقدير يروى قال اختار باخره في الله امر خازن **وقوله**
 اجبت الفكرة اية وبكره الاصلا اية الاصلا التي وبكره جبريل عليه
 الخلق بحسب اصل الخلقة اية اجبت علامته واما اكلان التي
 علامة عليه لانه سهل تحييد سلاخ للفتار بيلع العاقبة
 بخلاف النمر فانه في الخبايا وجالبة انواع الشراخ خازن
وقوله قال من اية البراء التي هو مسلم وعاقله فغير وفوق

ان شريد تضيعة كما
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

على النبي صلى الله عليه وسلم **وقوله** في عرجه اي معده في اوصاف
 طائر ابله من ابله بالصعود بعد ان ذهب المعراج من الصخرة التي
 العرش وعرجه من بني لبعاعل في ثلاثة ايام جميع ما سئل فانه من بني لبعاعل
 وابعه في جميع ما سئل به بناء للبعاعل والمعقول انه
 فليقوس في هيب جبريل ذلك المعراج التي اتى به من الجنة وهو
 مرفاته عشرة واحدة من هبة واخرى من ذهب وجانبه احدى
 من يافوتة حمراء والاخرى من يافوتة بيضاء وهو معلق باللوالب
 وغيره من معادن الجنة فذهب جبريل فجعل السبل على عزة بيت
 المقدس واعدل جوف السموة والمرقات السبل منه كان
 عليها عند السماء الدنيا والثانية عند الثانية وهكذا بلما هم
 بالصعود نزلت الى عند السماء الدنيا مركبها وصعدت به الى
 السماء الدنيا فلما وطئها نزلت الى عند السماء الثانية وهكذا
 اه فليقوس في مع ابي **وقوله** الدنيا الى الثقبلي والفرسي لفرها
 من الارض **وقوله** فاستفتح لرجل جبريل اي بكرف الباب لا بالفتح
وقوله فيقول معن ابي جميع ما ياتي قال اي بواب السماء ابي
 الملك الموكل بها من انشور وكل سماء من السبع يذكرك ثلاثة
 اسئلة وثلاثة اجوبة كما يعلم بالسير **وقوله** فيقول وقد ارسل
 اليه اي الى العروج والصعود الى السماء وليس المراد عراج رساله

لانه

الثاني لانه كان قبل ليلة المعراج بنحو تسع سنين واللايكة
 كانوا يعلمون رسالته ولا ينبغي عليهم **وقوله** فاذا انادى كل
 اي بعاجلة لفي اذاع اي بروحه وجسمه معا كنفية الانبياء
 الا انه ذكرهم في السموة السبع باجمع النبي في السموات
 بارواحهم واجسادهم بعد ان اجتمع بهم كذا في جملة الانبياء
 في بيت المقدس بسبعة هؤلاء المذكورون الى السموات
 ثم صعد بوجدهم في السبل المذكورة في مبسوطات المعارف
وقوله فترحب في وصية الترحيب من اذاع وايبراهيم مرجعا
 بالابن الصالح والنبي الصالح اما اذاع فبانه ابي البشر واما
 ابراهيم فبانه نبي الانبياء من بعده في نسبه واما وصية الترحيب
 من بقية الانبياء المذكورين هنا فهي مرجعا بالاخ الصالح
 والنبي الصالح وصية الترحيب وصية الترحيب من ابراهيم
 المذكورة في العجيب وغيره ولم يذكرها المفسر هنا **وقوله** فقال
 جبريل ربي الى لا يكتفي على الاكله وكلهم يوثقون في النجاة
 الاولى ويحيون في الثانية كمن اذاع الا الاربع الرؤساء والا
 جملة العشرة فيموتون بين النجاة ويحيون في الثانية **وقوله**
 يا بني الخالة فيه معصية اذ عيسى ابن بنت خالة يحيى
 لابي خالته ويحيى ابن خالة ابي عيسى لان عيسى ابن مريم

كل الانبياء في
 عن السموات
 والارض
 في السموات
 والارض

وهي بنت حنة وهي امة اشاع واشاع ولدتي يحيى وحنة
ولدت في نوح ومريم ولد في عيسى وعيسى مقيم في السماء
مع الملائكة لا يأكل ولا يشرب ولا ينام لا تصاب بصفات الملائكة
وقوله تنكر الحسن اي نفى حقيقة الحسن وحيث هو لا يعرف
الحسن الذي اعلم في المحنة صلى الله عليه وسلم اذ هو غير منقطع
ولم يترك منه شيء الا في غير مقتضى الحسن الذي قام في محنة صلى الله عليه
وسلم لم يترك منه شيء الا في غير مقتضى **فآية** السماء الدنيا
من موج من موج من الموج من التبرق والتفجع والثانية هي
جود من يضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس والخامسة
من بضة والسادسة من ذهب والسابعة من يافوته حمراء
والحرس من يافوته بيضاء والعرش من يافوته حمراء وابواب
السموات كلها من ذهب واقفا لها من نور ومطابقها اسم
الله الاعلى اهرمعي ايج القليوبين **قال النبي** في شرفه على معراج
البيك والبلاد له مهر اعلان من الذهب **وقوله** بادريته هو
اول من جاء التياق وفيه كانوا يلعبون الجلود **وقوله** واذا
هو الفصد من الاشارة التي كثيرة الملائكة جدا **وقوله** التي
مذرة المقتضى شجرة نبي **وقوله** كذا ان العيلة اي في الشكل
التقريب والافضل ورقة منها في جميع الخلق **وقوله**

يعني ان يورثه
شكر الحسن

مراوغة من المصو

في ذهب

في ذهب لم يخلق عرج ينال الى قبله لانه يكونه ليس هذا معراج
جود السموات **وقوله** الى صخرة المقتضى اي الى مقابل جودها
بان جودها في جود الحرس وهو جود السموات اما المصطفى
السماء السادسة معروضة في التراب او هو انما هو في الارض
كما ذكره القليوبين **وقوله** فلما غشيها الى نزل بها وقام بها ما غشيها
اي من الحسن وكثرة اللؤلؤ العجيبة **وقوله** قال العيلة قال في كناع
الراوي اي قال النبي حين قد بينه بالاسراء **وقوله** جاءوه في الخيم
اختفوا في جوفه جبريل عندها وزم في الحجب ووصلت كما قال
لم يملكه فخلقه ثانيا فخلق ربه فيه ورأيت بعيني مصرى واوحى
بما اوحى اي اسرار العجيبة لم تنج لغير من الانبياء وبعضها
وبعضها لم ياذن اليه الا في **وقوله** جاءوه في السنة التي اذ بعث
ان ارتفع الى علي يسمع فيه صريف الافلاج وهو المستوى وهو
المعراج التاسع وبعد ان ارتفع الى العرش والربيع اعين
السماء وهو المعراج العاشر اخر المعراج قال المحدث اوى
نفعنا الله به والربيع كالمحقة عندنا والجمع ان مذرة المقتضى
هي شجرة طوبى التي في الجنة ولا يقال كيف تكون هي شجرة
كوتى التي في الجنة مع ان اصلها معروضة في السماء السادسة
لان قول اصلها في السماء السادسة وانما انوارها في

قال المحدث ان
المحقة

Copyrighted material

مخللة على فصوص الجنة لانه لما في فصوص الجنة الا وعلية
عنصر من اغصانها والصبح عند الميسري كما في التنازه انه صدر
المتشهي هي شجرة كوكبي والفي استنكره العيني في معاليه
ان صدره المنتهي والمستوى والعرض كان وصوله الى السماء
بغير سعي اج **وقوله** ومرض عكف خامر على عام **وقوله** ومرض
الله على ايو على امته **وقوله** الى موسى اية السماء السابعة
دسة مع الله متر على ابراهيم في السماء السابعة فلم يسئل
وحكمة ذلك ان موسى كلم الله ومن شأن الكلام التكلم
ولانه اختبر قومه بالصلوة التي كانوا يطلونها فجزوا عنها
وذلك شيعته على امته صلى الله عليه وسلم على ابراهيم
لكونه خليلا ومن شأن التحليل التسلية فلم يختبر قومه ام
برماوى في حاشيته على المنهاج **وقوله** وغيره اية اختبرتم
بان كلفتم باذن الله بر كعبته في الغداة وركعتي العتيق
فلم يهيفوا ذلك وعجزوا عنه **وقوله** فارجع الي ربك اية الى
مكان مناجاة وفكاه ربك **وقوله** ويك عن غملا غملا
ومجلة مراث الاسفاك تنسخ وكلها راء ابي هارث يعني
بهره كما رواه في المرة الاولى التي مرض فيها الخضر
بوارنه عشر مرات وكان يبرز الصلوة ليلة الاسراء

التي في قوله موسى
موسى بن جعفر
وغيره من شيوخ
الشيعة اية ابراهيم
بر ماوى في حاشيته
على المنهاج

في نسخة
من نسخة

ايه السبع

ايه السبع وعشرين خلقت من رجب على القول المشهور وكان
قبل الهجرة بسنة اهر برماوى على المنهاج وقال في فتح
البارز ذهب جماعة الى انه لم يكن قبل الاسراء صلاة معروضة
الا ما كان وقع الامر به من قيام الليل من غير تحديد وذهب
الجزير الى ان الصلوة كانت معروضة ركعتي بالغداة وركعتي
بالعشي اهر وقال الشيعة كانت الخمسون صلاة على هرة
التي في وكانت الفجر عشرة ايام والعصر ذلك وهكرا
والمعتمد ان الخمسين صلاة تنفذ في وقت واحد على الله عليه
ولا في كان يفعلها على وجه المناجاة وكذا قيام الليل في
حينها وحيفة على المعتمد في الركعتين التان صلاة بالانبياء
في بيت المقدس كانت مما عليه وفرايسمها بصورة الاخلاص
اي زيادة على الباقية لما ورد من انزل من اوابل ما نزل من
الفراة وقال السواح في اسباب النزول لم يفتح في الاسلام
صلوة فكم بغير الحمد لله رب العالمين واما صلاة الانبياء فلقية
على الله عليه وسلم فكانت من باب التذكير والتلذذ لعبادة
اهل الجنة وعجالة الشيخ عبد السلام في شرحه على فقه
المصراع وزعمها في النبي صلى الله عليه وسلم بالملائكة
والانبياء والمرسلين وكانت في مفتح المسجدة وعمر الصلوة

الخمسون صلاة تنفذ
في وقت واحد
على الله عليه

Copyrighted material

البقية صلاه النبي صلى الله عليه وسلم ذات ركوع وسجود والظاهر
 هرا هنا كانت برفقة والنبي صلى الله عليه وسلم اعلم انها كانت من الشغل
 المكلف وعلى القول بانها برفقة كانت من التي برفقة عليه قبل الصلاة
 الاسراء ولا شك انها كانت بغير العلة وهذه الصلاة اي
 صلاة الانبياء عليه صلى الله عليه وسلم يتابعون عليها لان
 البرزخ منتهى عليه حكم الدنيا فلا يتابعون انقطاع التكليف
 بموتهم وقيل ان الاعمال تحط من غير تكليف على سبيل التلذذ
 بها والحق ان الله تعالى لما جاء في الحديث اهل الجنة يلهون
 التسبيح كما تلهون النعير وهو معنى قوله تعالى دعواهم
 فيها سبحانك اللهم وكما ورد انه يقال للفقار اقرا واراء وانقر
 الى سجود النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشجاعة البهيم
 عبادة وعمل ولا تعتبر هذه الصلاة العبادة بل القلة هـ
 ان كمالها في التفصيل والوضوء فيه كالبينة فيما بعد دليل قول
 العفراء لو خرج من البيت بعد تمام غنائه بقوله لو لم اجد
 السيل لرايتك بغيرك ولا يكل غنائه وكان جبريل هو الموكب
 والمقيم لهذه الصلاة والاذان والاقامة بالمعنى (الغوى)
 وهو الاعمال سواء قلنا ان الصلاة كانت برفقة فلابد لان
 الاذان والاقامة الشرعيين لم يشرعوا الا بالدينه امر باقتدار

صحيح ان هذه الصلاة
 من غير ان يكون
 في وقتها
 في وقتها

فـ

كثير وقوله حتى قال يا محمد الى قوله كتبت سبعة واحدة هذا
 حديث فديس من قوله تعالى **وقوله** غفرنا اي غفرنا له ومنه هم
 خمسة هذان كلام الله والبراد بالهم هذا الغفر والتعظيم اي
 هو الذي يكلف به الشخص في الخير والشر واما الله الذي هو
 اضعاف منه وحديث النعير الذي هو اضعاف من الله والظاهر
 ان هو اضعاف من حديث النعير والهاجر الذي هو اضعاف
 من الظاهر ولا تكليف بالاربعة لانه خير ولا يشترطه بعضهم
 الخمسة بقوله .
 مراتب العفة خمسها جبريل ذكروا فظاهر حديث النعير فاستمعوا
 . يليه هم معزوم كلهم ومعتس . صور الاخير فيه اللغز قد
وقوله ومنهم بسبعة المراد بالهم فيه ما حقيقته التي هي ادوية
 ما حقيقته الغفر وانما الغفر نعير فيواخذ به كما علمت **بقوله**
 وان عملها كتبت سبعة واحدة اي وكذا ان غفر عليه او صم
 ولم يعمل في الحاصل ان الغفر المصم على خمسة فكتبت له به خمسة
 وعمل السبعة فكتبت عليه به سبعة وان غفر الغفر من الافعال
 الاربعة لا يكتب له به خمسة في الخير ولا يكتب عليه به سبعة
 في الشر **وقوله** رواه الشيخان ليدروا حديث الاسراء

من قوله اتيت بالبراه التي هذا الروايتها اي اتيت عليه واللعبة
 التي ذكرته انا هذا المسمى واما المختار في قوله بالعبارة بعضها غير
 ما ذكرته هذا **وقوله** في الحديث استحييت بياء في تحتين مع الحاء
وقوله رايت راء اي ليلة الاسرار يعني رايت عشر مرات الاولى
 بحسرة العرض والتسعة بعد في مرات الحكمة والامساك **وقوله** واتينا
 معكوه على جملة سبحان الذي لا يلزم من عكس الجملة مشاركة
 في خبر ولا غير لان الاولى كالمبينة والثانية خبرية فالاشهاد
 عقب رواية الاسرار بهن استكراد اجماع ان موصى اعكس
 الثورية لم يسمي الى الكور وهو بمنزلة مع راحة لانه مشي
 ثمة التعليل وشرق باسم الكلم والواو الثانية عاضدة على
 جملة سبحان الذي اسرى الزلا على اسرى ليعود وتكلمه امر فاني
 في الخازن ووجيل بمعنى ربا وجيل **وقوله** الايتجذ وامنه جود مخد
 النبوة ولا تانية وهذا على قراءة التثنية واما على قراءة
 العرفانية فهو مخدوم مخدوم النبوة ولا تانية وان زائدة كما قال
 وقلنا مقدروا الاولى ان تكون ان معصرة بمعنى التفسير
 فهو تفسير لبعض ما في الكتاب من الامر والنهي لان الزاوية
 لها افعال ليس هذا من افعالها انما زاد بعد في الخواص ان
 جاء المبشرون وبعد الكان كقول الشاعر كان نصيبه اليك

اي

هذا
 من قوله

وبعد فعل الفتح كقوله افسح ان لو التفتينا واما على قراءة
 التثنية بمعنى مصرية ولام التعليل مقدرة كما قدرها البعض
وقوله ذرية الخ جعله الميم من ادي وعرف النداء مخدوم وعلى
 هذا في الكلام مخدوم والتقدير يربا ذرية من علمنا مع نوع كونوا
 كما كانوا في العبودية والازقيةاد وكثرة التفتلقة يفعل
 الطاعات وقوله انه تعليل للمخدوم **وقوله** وفضينا فقي يتعدى
 بنفسه او يعلى والما عداه بالي لتفهمه معنى او حينا كما
 اشار الى الميم **وقوله** او حينا المراد بالاياء هذا الاعمال والا
 بما يحصل منه والموصى به مخدوم اي بالابصار مرتين دل عليه
 قوله لم يعد من الزوال للفتح **وقوله** مرتين المرة الاولى بفعل
 زكريا بعافهم الله ثم تاج عليهم ثم قال لهم وان عدت عدنا
 ثم عاد واعافهم الله **وقوله** وعد اولها اي وفيت وعد والى
 بالوعد الوعيد والمراد بالوعد المشوعدي **وقوله** فجا سواي
 شاذة فجا سواي الهلة **وقوله** وكان وعدا الي كان وعد
 البعث المذكور وهو من الاعداء معقول لا يميز او الوعد
 يقرأ هذا بكون السير لان كل موضع يصلح فيه يميز وهو
 بالامكان وان لم يصلح فيه يميز وهو بالانحراف كما في
 المختار **وقوله** والعبارة تفسير لما قبله **وقوله** يا موال بعدنا

قال الميم
 من قوله
 فجا سواي
 هذا الاعمال
 والا
 بما يحصل منه
 والموصى به
 مخدوم اي
 بالابصار
 مرتين دل
 عليه
 قوله لم
 يعد من
 الزوال
 للفتح
 وقوله
 مرتين
 المرة
 الاولى
 بفعل
 زكريا
 بعافهم
 الله
 ثم تاج
 عليهم
 ثم قال
 لهم وان
 عدت
 عدنا
 ثم عاد
 واعافهم
 الله
 وقوله
 وعد
 اولها
 اي
 وفيت
 وعد
 والى
 بالوعد
 الوعيد
 والمراد
 بالوعد
 المشوعدي
 وقوله
 فجا
 سواي
 شاذة
 فجا
 سواي
 الهلة
 وقوله
 وكان
 وعدا
 الي
 كان
 وعد
 البعث
 المذكور
 وهو
 من
 الاعداء
 معقول
 لا
 يميز
 او
 الوعد
 يقرأ
 هذا
 بكون
 السير
 لان
 كل
 موضع
 يصلح
 فيه
 يميز
 وهو
 بالامكان
 وان
 لم
 يصلح
 فيه
 يميز
 وهو
 بالانحراف
 كما
 في
 المختار
 وقوله
 والعبارة
 تفسير
 لما
 قبله
 وقوله
 يا
 موال
 بعدنا

هذا
 من قوله
 فجا سواي
 هذا الاعمال
 والا
 بما يحصل منه
 والموصى به
 مخدوم اي
 بالابصار
 مرتين دل
 عليه
 قوله لم
 يعد من
 الزوال
 للفتح
 وقوله
 مرتين
 المرة
 الاولى
 بفعل
 زكريا
 بعافهم
 الله
 ثم تاج
 عليهم
 ثم قال
 لهم وان
 عدت
 عدنا
 ثم عاد
 واعافهم
 الله
 وقوله
 وعد
 اولها
 اي
 وفيت
 وعد
 والى
 بالوعد
 الوعيد
 والمراد
 بالوعد
 المشوعدي
 وقوله
 فجا
 سواي
 شاذة
 فجا
 سواي
 الهلة
 وقوله
 وكان
 وعدا
 الي
 كان
 وعد
 البعث
 المذكور
 وهو
 من
 الاعداء
 معقول
 لا
 يميز
 او
 الوعد
 يقرأ
 هذا
 بكون
 السير
 لان
 كل
 موضع
 يصلح
 فيه
 يميز
 وهو
 بالامكان
 وان
 لم
 يصلح
 فيه
 يميز
 وهو
 بالانحراف
 كما
 في
 المختار
 وقوله
 والعبارة
 تفسير
 لما
 قبله
 وقوله
 يا
 موال
 بعدنا

فهو الاموال والعم **وقوله** وبغير اي بعد ما سبقوا اولادهم **وقوله** لان
 ثوابه اي الا عملان **وقوله** بلها غير مسترا محزون كما فذكر
 المعسر والاسع في معنى على وانما عبر بها المشاكلة **وقوله**
 فاذا جاء وعد الاخرة جواب الشك محزون كما فذكر المعسر
 بقوله بعثناهم اي بعثنا عليهم عبادنا وانما يشهد به
وقوله ليسوا التوا والاعباد او الباسر الشديد وهو انما قيل
 لمحزون وكذا المعكوف عليه وهو قوله وليد علوا المجدد وله
 وليتروا **وقوله** ما علوا معقول به ليتبروا وما عبادا عن البلاد
 اي وليتبروا والبلاد التي علوا ايها **وقوله** تحت تصرف الباء
 وصون الناء المعجمة والفاء المشددة معناه اي ونهضت النوا
 وتقديده الماد المهمة وبالراء المهملة اسم صنع وهو علم العجمي
 مركب قاله العاموس كان وجد عن العجم ولم يعرف له اديب
 اليه قيل انه ملك الدنيا وقال اي قتيبة لا اطل اليه لاهل اهل
 شهاب **وقوله** الوفا نحو الاربعين سبعة ذر يسم فخر السبعين
 الباء **وقوله** وضرب الجزية عليهم اي على باقيهم **وقوله** لا يفرج
 اي منهم ومن غيرهم **وقوله** فبما ايد محلا يخلصون ويحجمون
 فيه **وقوله** ان هذا القرآن لما ذكر الشورى التي اعطيت
 لموسى ذكر القرآن الفاسخ للشورى **وقوله** بيدى معوله

في الصام والشيخ
 في قوله
 وهو محض

محزون

محزون اي يبع كل الناس اي يدلم ويعفج بطل بهدايته وهم
 المومنون ويعفج لا وهم الكافرون **وقوله** اذا فجر القمر شدة
 الفلج من الغم **وقوله** يدعاه اي في الامحاج **وقوله** تجر لا يسارع
 الى كل ما يجهر به اليه لا ينكر الى عاقبة اهل بيته
وقوله محمونا اي خلفاء على هذه الحالة كان مقيلا في محض
 ضوة وكذا يقال في قوله وجعلنا اية النهار مبصرة ليعلمها
 فيها انوارها التي ان في الكلام مجازا قليلا لان الاربعة اربعة
 لا ملها **وقوله** بالضوء الباء تسمية **وقوله** لتتقوا تكلموا
وقوله فضلا ورزقا **وقوله** بهما اي يتعاقبا بهما واختلا بهما **وقوله**
 للاوقات اي اوقات المعاش والاحوال الدنيوية والاهل والوفات
 الزراعة واوقات الدين كالوفات الحج والصلوة والصوم **وقوله**
 يحتاج اليه في الدين او الدنيا قال في الخزان واعلم ان الخصائص
 ثني على اربع مراتب الشاعرات والايام والشهور والسنين
 والخصائص لا دونها بالعدد والسنين والخصائص لا دونها
 الشهور والايام والخصائص وليس بعد هذه المراتب الاربع
 الا التفرار **وقوله** كرامة اي عمله وما قدر اليه كانه يكبر اليه
 عشر الغيب وذكر القدر لما كانوا يستيقظون ويقتسمون
 بصر الكرام ويزوجه استعير لما هو سبب الخير والشر

مع
 الخصائص التي على اربع
 مراتب

في الصام والشيخ
 في قوله
 وهو محض
 في قوله
 وهو محض

من قدر الله وعمل العبد **اهم** بيباؤ **وقوله** لما كانوا اهلها
 جعلوا الكاظم بسبب الخير والشر واستدوها اليه باعتبار نوعه
 وبروعه استعير الكاظم لما كان سببا لهما وهه **وقدر الله** وعمل
 العبد بعبادته بسبب الخير والشر وصنوع الكاظم عبارة عن مذكور
 عن ميان الامانة التي ميانها وبروعه فذلك كانوا انما
 يستبشرون بالاول ويتشتاهون بالثاني اه زادة وله
 ايضا **وقوله** استعير ان كلما ان الكاظم الحقيقي ياتي الى كل
 يات اليه منتفلا عن عيشه وذكركم بذلك الحوادث تنه
 التي الانتم ان بعد ثبوتها في علم الله **وقوله** يحله هذه نعمته
 وفي اخرى علمه وعنفوه على كل حال وفي كلامه تفسير الكا
 بر بتفسير بي الاول العمل والثنائي الكتاب الحقيقي وهو
 ما ذكره بقوله **وقوله** على العمل الخ **وقوله** كفي بغيرك
 اي كفي بغيرك بالباء زائدة في اليعاقل وهو سبيل التميز
 وعليك متعلق به وهو اما عن الحاسب او عن الكاظم
اهم بيباؤ **وقوله** مراهمتي هذا تنبيه قوله قبل هذا
 الغرض ان اتم اي يبيد بوبه بالتعذيب مرتبة على التذكير لا على
 مكافاة بعث الرسول **اهم** بيباؤ المعنى وقال الخ كفي بتفسير
 واه قيل ورد ان المظلم ياخذ من حركات الكلام واما

هذا هو
 قوله
 من قدر الله
 وعمل العبد

لم توف

لم توف يوخذ من سبب المظلم وتخرج على العالم اجيب بانه
 ذلك بسببه فهو كيعلم بان قيل قد ورد ان الميت يعذب ببكاء
 اهله اجيب بانه ذلك محمول على ما اذا اوصى بذلك وكان
 ذلك العمل **وقوله** والكفاية متعلق بامرنا وذل عليه بقوله قد
 وجدتموها فيها لانه قد يستدل على الشر وبذلك ضرورة نحو امرته
 بالاحسان فلم يحس وفيه بالمتنمير وان كان الامر لا يختص
 به لان صلاحهم وفسادهم مستلزم لصلاح غيرهم او فسادهم
 كرحمهم وقال في النظم لما ذكر تعالى انه لا يعذب احدا حتى يعث
 اليه رسول لا يترب بعد ذلك كرحمهم اهلاكم وهي مخالفة امر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والتمس ان على العباد وال
 والعبادة او مقابل هذه الآية محذوف تقديره واذا اردت
 ان تحيي فريضة الحيوة الكريمة في الدنيا والاخرة القينا في ظن
 اهلهما امتثال او امرنا والتعذيب بالاتباع رسلنا كما في الحديث
وقوله محي عليهما والافول الذي محي عليهما وعبد الله الذي
 قاله رسولهم ومعنى محي وجب **اهم** بيباؤ **وقوله** العاجلة نعمته
 لمحذوف الى الاثار العاجلة **وقوله** ثم جعلنا له جهنم مبعورا اول
 واه محمول فان **وقوله** بدل اي بدل بعض من كل **اهم** بيباؤ **وقوله** بطلها
 حال من الغير بيباؤ **وقوله** من موملا اي من الخلق **وقوله**

او انما
 يعسر او
 اموية
 انما
 الشاكلة

Copy King Saudi University

مذهورا في من الخاتمة **وقوله** حاله من التغيير **وقوله** بل هو في
 مراعاته معنى من بعد مراعاته ليعلمها **وقوله** كلامه معول به ليقدر
 والامداد المواسلة بالفتح **وقوله** العريضة في مريد الدنيا ومريد
 الآخرة **وقوله** بدل اي بدل كل اي بدل من المعول وهو كلامه فكانت
 قيل ثم هو لا وهو لا الاول الاول والثاني الثاني **وقوله**
 ونشر مرتبة **وقوله** عكاه ركب اي المعنى كالحزق والجماء والاه
 والعضة والخماس والحديد والجواهر والاثمار وافوات الناس
 والبهايم وغير ذلك **وقوله** والآخرة السبع اربع ابتداء فسمع
وقوله من الدنيا اي من درجاتها ومن تفضيلها **وقوله** لا تجعل مع
 خهاب الشئ والمراد غير اول كل مكلف وحاط ما ذكره هو
 الايات من انواع التكليف اربعة وعشرون نوعا بعضها اطلاق
 وبعضها مبرع وقد ابتداه بالاطلاق بقوله لا تجعل الخ وختمت به
 به ايضا بقوله ولا تجعل مع الله الهاء اخره فلفي في جصغ
 ملوما مذهورا **وقوله** فتفقد عاملة عمل كان لانها بمعنى قهيس
 ومذموما مخذولا لا غيرا **وقوله** مذموما اي من الخلق **وقوله** مخذولا
 اي من الخلق **بقول البشير** لاننا صرك معسر للخلق وامام المومنين
 مهورا منصورا **وقوله** ان لا تعبدوا الا اياه ان هه
 يحتمل ان تكون مهورية فلا تامة واليعمل منه وجب بحرف

النسب

النسب ويحتمل ان تكون من جهة من الشفيلة واسمها غير الفيل
 ولا تامة فاليعمل بحرف من النسب **وقوله** اما ينظر ان تتركبه
 وما زائدة واليعمل مبني على الجمع لان اتصاله بنون التوكيد
 الشفيلة **وقوله** وفي قراءة اخرى عليه فاليعمل بحرف من النسب
 الرابع بخلافه على القراءة الاولى فيكون محل جزم وعلى كلام
 القراءة ثانيا في جواب الشك هو قوله ولا تنقل اليها **وقوله** اما
 ينظر الخ اي ان يبلغ احد من الكبر عندك ولا تنقل اليها
 والتفيد بهذا الشك خرج محرم القالب من ان الولد انما
 ينقل من والده عند الكبر والافقوله ولا تنقل اليها الخ
 لا يختص بالكبر **وقوله** وفي قراءة اخرى سبعة يطلقون بنون
 التوكيد المشددة بعد الالف باحد هما بدل اي بدل بعضه على
 هه القراءة فكلها باعل يعمل محذوف تقديره او يبلغ كلامه
 هه اما التمسك التمهيد ابو حيان **وقوله** يقع اي من غير تنوين
 بقوله من قوله اراجع للكسر فكم بالقراءة انة ثلاثة وكلها
 سبعة **وقوله** من قوله لا تامة على التكميل اي لا تنقل اليها التكميل
 واقول من كل يعمل اليها **وقوله** وغير من قوله لا تامة على التكميل
 اي لا تنقل اليها التكميل من يعمل فامر من افعالها **وقوله** مهور
 بمعنى تبا اي غسرا ونا وفعالهم القان امرها كما في

المختار وهو وقد اتفق على ان لا نقل من ان الكمال لا نقل لما اتفق
 الكمال ولا لا مع الكمال هذا والمختار هو الذي صرح به غيره والمختار
 انما هو فعل مقارع اي لا نقل من ان الكمال لا نقل من ان الكمال
 كخروج ربيع بل اخرجه او اخذ منه الكمال في مثل هذه الحالة
 ويكره ان يقال قوله مصر على ان المراد انه اسم فعل مدلوله المصير
 على احد القولين فيه والراجح منهما ان مدلوله لينة الفعل **وقوله**
واخبرني اي فيه استعارة تبيح حيث شئت الالة الجانب
 ببعض الجمل بجامع العكس والرفق واستعير الخفض للارتفاع
 واشتق منه اخبر بمعنى التي واصلية في الخراج حيث شبه
 الجانب بالجماع واستعير للجانب والاخر من اضافة الموضوع
 له بفتح فاعلم وهو الذي بمعنى الذليل وهذه اكلة اشار له
 المصير في العمل **وقوله** من الرحمة من تعليمية بمعنى الاكل كما اشار له
 المصير اي لاجل الرحمة لا لاجل خوفك من العار والجانب بمعنى
 الجنب كما في المختار **وقوله** وفقرت اي ادع لها ولو غير مراد
 في اليسوع والبيئة والكلام تعليمية اي من اجل انها لم تزل
 غير رتيبة **وقوله** كما غير الله اي في معنى الوالد **وقوله**
 بانه الممرتب على محضه اي ومعلمه مع اخلاق الادب **وقوله**
 التي كرامته اي في معنى الوالد **وقوله** من بادرة في المختار اي

البادرة الحديثة **وقوله** ووات ذا القربى الخ لما ذكر بيان معنى القرا
 لدي ذكر بيان معنى الاقارب غيرهما وبيان معنى العفراء والمعنا
 كبر الاجانب والامر للوجود عند اي حينة معنوك يجب على المولى
 مواساة اقاربه اذا كانوا خارجا عن كماله والافت وعند الشايع
 للتدبير كما يلحظ عنوة الانبياء الاصول والبروع دون غيرهم
 من الاقارب **وقوله** الميراث الا حصل بالمال **وقوله** والملة اي
 ملة الرم بالمال او غيرك وهو عكفا على على خالص **وقوله** في كلمة
 الله اي في المعصية **وقوله** اي على حل من وضع الشيء في
 غير محله **وقوله** لربه اي لتعظيمه كما اشار له المصير **وقوله** وانما
 تعرف ان شريكه وما زائدة **وقوله** وما بعد اي المصير وان الشيل
وقوله اي القلب رزقك اي يكونك كفت محتاجا وبغيره وقت كل يوم
وقوله ولا تجعل نهي عن العمل **وقوله** كل المصير المناسب كل الاما
 الامساك **وقوله** فتفعل اي تهيئ **وقوله** ملوما اي من مومل من الخلق
 والتمالك **وقوله** منقطع على ربح الطار يقال انقطع بالمال او بالثناء
 للمعول اذا عكبت دابته او بقية رزقه وهو منقطع به استحو
 زكريا **وقوله** ولا تغفلوا الاولادكم خهاب للمصير في دليل قوله
 خشية املاي اي خشية وفوق العفريكم ولذا في اخر ذكرهم

وضع ذكر الالاد في قوله فمترز في وايام وتفتح في سورة الانعام
 هي المصيرين بقوله ولا تقتلوا اولادكم من املاك اي من اجل غير
 وضع بع واذك فتح ذكرهم بقوله فمترز في وايام وقوله بالوالاد
 اي الذين بالحيوة والافقار عليه لانه الذي كانوا يعطونه والام
 بفعل الولاد مراع مختلفا **وقوله** في كل بوزن شبهه فهو بكسر
 الخاء وسكون الهمزة وبوزن مثل جدو يفتنير وبوزن قتال فهو
 بكسر الخاء وفتح الهمزة ثلاث فرائد كلها سبعية كما في
 الشاخصية **وقوله** كرمي اي التار **وقوله** التي مريم الله اي حشر
 فتاهل بان عموها بايل او املن الا بالحق اي لا يسببه وهو
 كبر بعد ايل او زني بعرا حمان او القتل كما **وقوله** انه اي
 الولي **وقوله** منه ور الي بشوة القطار له ويا عانة الحكم له
 على القطار اي استيعابه **وقوله** الابانة الخ استثناء مفرغ
 من اعم الاحوال اي لا تقر بكونه محال من الاحوال الابانة التي
 هي احسن من جميع الخصال وهي تميمية والافعال عليه
 منه بالمعروف **وقوله** حتى يبلغ اشرك غاية لما بهم من الاشراك
 من جوار فربان اي ما فربوا بالتحلة التي هي احسن التي ان
 يبلغ اشرك فلا تقر به بعد ذلك لان التصرف لم يبين **وقوله**

في

اشرك مفردة عن القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع
 شوك بكسر السين وقيل شدة ذلك وقيل جمع شدة بفتحها وعلى
 كل فالمراد به القوة اي حتى يبلغ قوته والمراد بها هذا بلوغ
 عافلا رشيد اوان كان الاشدة في الاصل عبارة عن بلوغ شدة
 وثلاث مئة **وقوله** كان معنوا اي كان طاعبه معنوا لا عنه
وقوله واوموا الكيل الخ عقاب لليل يعبر واخذ بعقب من هذا
 ان اجرة الكيال على الباع لانها مائة تمام التمسليم وكذلك عليه
 اجرة النقاد للتم وهو كذلك مفرغ في البروع وقال الخليل
 في تفسيره اذ اكلت اي لغيرك فاذا اكلت لا يفسخ بلاحضاع على
 ان نقصتم عن حقتكم ولم تقوا الكيل **وقوله** بالقدم كما سرقم القاء
 وكسر سبعين **وقوله** ذلك غير اي المذخور من ايل الكيل
 والوزن بالميزان الصوي غير اي في الدنيا لما فيه من اقبال
 المشتري على ما يبيع وهو صورة الخالة واحسن تاولا اي في
 الاخرة **وقوله** ولا تقف مجزوع عن الواد **وقوله** كل اوليك اي كل
 واحد من الخواص الثلاثة معنوا لا عنه طاعبه في الاخرة
وقوله من هذا المزع شدة البصر والبلاء في قوله بالكبر لا لانه
 ومرحاه الى على تقدير مضاعف كما في المصير اي لا تمس
 في الارض حال كونك ذامر اي ما رما من قبله بالخير

والجبال **وقوله** محولا تميز محول عن الفاعل اي ولى يبلغ كقولك
 الجبال اي تكلموا وك واستعلاوي **وقوله** هذا المبلغ اي فرق الارض
 ويلوغ الجبال محولا والمفهوم التقطع بالمتغير **وقوله** كان سبعة
 بالفتاوى وايضا سبعة بها الفير وهو اسم جيتان وعلى الاولى
 يكون قوله كله ذلك المذكور المراد به ما تقدم من المنهيات وهو
 اثني عشر مقسمة وتانيه سبعة مراعاة لمعنى كل **وقوله** مكررها
 تكثير مراعاة للبعثها وعند ربك خبر تان ومثروها خبر تان
 اي محرم ما يغوزا اعله معا قبل وعلى التانيه يكون المراد بقوله
 كل ذلك المذكور جميع ما تقدم وقوله لا تجعل مع الله الها
 اخر الى هنا وجملة اربعة وعشرون نوعا من التكاليف **وقوله**
 سبعة اي النبي منه وهو المنهيات وهي اثني عشر ويكون
 في الآية اعتبارا اي وكل من عصى الله الحسى منه وهو الامور
 عند ربك مرضيا محمودا وقال الخليل في تفسيره وجملة ذلك قوله
 تعالى ولا تجعل مع الله الها اخر الى هنا خمسة وعشرون
 وهذا انما امردها لك لله هيا عليه فاولها لا تجعل مع الله
 الها اخر وتانيها وتالثها وفقي ربك ان لا تعبدوا الا
 اياه لاشتماله على كل شيء الامر بعبادة الله تعالى والنهي
 عن عبادة غيره ورابعها وبالوالدين احسانا خامسها

بلا تقل

بلا تقل لها اب سادسها ولا تشبهها سابعها وقل لها قول
 كربي اقامتها واخبر لهما اجتماع الذات مع عمل وقل رب
 ارحمنا كما ارحمتنا في صغيرا عاشرها ووات ذاك القرني حقه
 حان عشرها والمكبر ثاثة عشرها وابي السيل ثاثة عشرها
 ولا تخذ رتبة رابع عشرها بقول لها قول لا يسموا خامس
 عشرها ولا تجعل يدي مقلولة الى عتق سادس عشرها
 ولا تسميها كل البسم سابع عشرها ولا تغفلوا اولادكم ثامس
 عشرها ولا تغفلوا الثمير تاسع عشرها ومن قتل قتلوا موافق
 جعلنا الولية لها ثاثة عشرها ولا يسميها العتق هان عشر
 واو موافا العتق في عشرتها واو موافا العتق ثاثة عشرتها
 وزنوا بالفسك هان المستقيم رابع عشرتها ولا تغفل ما ليس
 لك به علم خامس عشرها ولا تشرب الا من امرها مكلها كالها
 بعضها او امرها بعضها نواهي امر محرمه بعد ها خمسة وعشر
 باسقاطه ولا تجعل مع الله الها اخر فتلقى ويجعل ان لا تغفلوا
 الا اياه واحدا وجعل اخرها ولا تجعل مع الله الها اخر
 فتلقى تامل **وقوله** ذلك اي المفعول من قوله لا تجعل مع الله
 الى هنا **وقوله** مما لا يحى اليك ربك من الحكمة من تعبيد
 اي بعض الامور اليك وهو ثاثة عشر جميع الشرايع التي
 ذكرها في ثاثة عشر آية او لا لا تجعل الا وذكر في التور

عشرة ايات **وقوله** من الحكمة خبر تلك **وقوله** اولا معانهم ويحكم بالخير الى
استجماع تقرير وتوضيح ونفي اي لم يفعل الله ما ذكر **وقوله**
اعلمكم بيان للمعنى اللغوي لان التعجيب في اللغة معناه
التعجب ولاكنه هنا ضم معنى خفي لاجل تعلق بالشرح
به **وقوله** بتاتلنفسه من المعالج ان هذا جمع موفت عالم ونهيه
بالكسرة في قوله ان لا ترسم فيه الي بعد التاء وهو ذلك بعض
التعجب ويعمل بشوقها وقال الكرخ هو من هو من الناصح
وقال الكرخي هو جاز على لغة قليلة اي منتهى بالعفة **وقوله**
بذلك اي يجب ذلك لا اعتقاد والمذهب هو نسبة النبات
الى الله **وقوله** ولقد صرنا قال الزمخشري اراد بهذا ان
ايكامل افاضتهم الى الله تعالى النبات لانه مما صرح وكرره
والمعنى ولقد صرنا القول به هذا المعنى او صرنا المعنى
وجعله معناه الذي هو فلت وهذا التقدير الذي قد
ان محض احدى لانه مناسبت لما دل عليه وسيفت لاجله
بمناه تغدير غير وانه جعله عاملا **وقوله** وما يزيد
ذلك التقدير الانبورا ونبورا مع قول تان ام سيمر
وقوله وما يزيد مع ومعنى نبورا بقوله **وقوله** قال الم الى
في شأن الاستدلال على اكمال التعدد الذي هو واثبات
الردة لينة وحاصل الدليل انه فيلزم استثناء اشئ

نم

فيه نفي التام ينتج نفي المفعول وحذف عنه كل من الاستثناء
بينة والنتيجة والتقدير لاكنهم لم يجعلوا له ربنا الفتاح
فلم يكن هناك تعدد واذن مره جواب وجزا اما الجواب
فلا تبادله على ان ما بعده هو ولايت غوا جواب لمقالة
المشركين وجزا لا فوالجواب لا يتقوا اي اكلت هؤلاء
الالهة بالغير التي هو الواو راجع الى الهة **وقوله** كما
تقولون **وقوله** عما تقولون يفر ابدا اليه التحيية فيها وبالياء
التحيية في الاول والتاء العوضية في الثاني والقرآن انه كلما
سبعية وعلى الاخير يكون في الكلام التبعات قال الزمخشري
في قراءة القيب فيها انه حمل الاول على قوله وما يزيد
نبورا وحمل الثاني عليه وفي الخطاب فيها انه حمل الاول على
معنى قل لهم يا محمد لو كان معه الهة كما تقولون وعمل الثاني
عليه في قراءة القول في الاول انه عمله على قوله وما يزيد
والتاء التبع في اليه الى عكسهم اه **وقوله** علموا اسم مصدر
وهو المصدر تعالى اليه وهو معور تعالى كمد اني تدان
وقوله تسبح الخ الفهم من هذا توبيخهم وتعذيبهم على اتيان
الشرع لله مع ان كل شئ غيرهم ينزهه عن كل نقص
وقوله من المخلوقات الانفس والحي والملك وما ابر الجوار

والجمادات كنسج الحما في كعبه على الله عليه وسلم ونسج
 الطعاع في الفصحة في حال الاكل بلهنا المفال وكما تنسج ما لم
 يتسمر والمجر ما لم يقطع مر قال في ما تنسج على شرح الجلال
 الجمل للنسج الا الحمار والكلب والغراب لا يقع امر وقال
 الخفيف في تبخير التراب يصح ما لم يقتل بل ان يقتل ترك
 التسخين والورقة تنسج مادامت على الشجرة باذا سقطت
 تركت التسخين والماء ينسج مادام جاريا باذا ركد ترك التسخين
 والتوب يصح مادام نظيفا باذا اوسج ترك التسخين **وقوله** لانه
 ليس بالفتح او بلغات لا تبسور نهلاوه وايفتح ان تنسج الجماد
 بلهنا المفال وهو ان اختار الخازن واتبعه باحد يش
 متعده وهو قريب جدا **وقوله** لا يبرهنون وهم المنكرون للفتن
وقوله اي صائر باسم المفعول بمعنى اسم الفاعل **وقوله** ولا
 يرون وهذا بالنسبة لبعثه كان يجب بهر عرزية النبي
 اذا اراد به كره وهو غير القرآن وان يرفع كان يجب عراى
 القرآن وسماه عن سماعه وهو المذكور بقوله وجعلنا على
 قلوبهم الخ وبعضهم كان يفسر عند قراءة القرآن ولا يستجيب
 سماعه وهو المذكور بقوله واذا ذكرت **وقوله** فترلقهم
 اراد الله ان يلعنهم واجعل زوجة لاهب وارب

فيقول

سعيان والتفريقا فوايودون رسول الله على الله عليه وسلم
 ومناسبتها لما فيها انه تعالى لما ذكر التوحيد ذكر تفريق
 النبوة بقوله واذا ذكرت القرآن وذكرنا المعبود بقوله ايذا
 كناعكاهما ورواها **وقوله** العنك بتلثت الياء اي العقل على
 غيلة **وقوله** ثقلا يعنى القاف ضد الخفة واما يسكنونها فهو
 واحد الثقال اي الاجال ويمكر ارادة هذا ايضا **وقوله** عمن اي
 عن اسماء **وقوله** من الهوى بيان لما **وقوله** اذ يستمعون اليك
 كخوف لا علم وكذا اذ هم يخوف **وقوله** بالهوى وفتعلق بالاشغال
 اي شبههوى بالمصير **وقوله** ورقلة اي اجزاء حقة حقة والرواية
 مفردة معناه ما ذكره في معنى قال السمعير والعامل باذا المحزون
 تفريقا ان يفت او فتنرا اذا كنادل محليه مبعوثون ولا يعنى
 فيها مبعوثون لان ما بعد الاستماع لا يعمل فيها فلهذا وعلى
 هذا التفريق ان ذكرته تكون اذ تمت هذه الكفرية **وقوله** بدل
 من اذ قبله اي قوله واذا هم يخوف كماله اليه قارى **وقوله** قل كونوا
 الخ اي قل لهم جوابا عن انكاهم البعث بقوله ايذا كذا عظما
 ورواها ان امر تعجيزا وهاتان وانما عبر بهيلا في القول من
 لتعجيزهم بهاء صوالهم والمعنى على ترك جوابه محزون
 فدو الميعير بقوله فلا بد من ايجاد الروح فيهم وتنفير

الافانوس ريشه
 وروى في كسبه
 وانهم راوا في
 وانهم راوا في
 انهم راوا في

الشريك هكذا لو كانوا جارة مع اننا لا نقبل الحيوة بمال او
 حديد امع انه املب من الجارة او خلفاء اخر غيرهما كما
 كالجمال والسموت والارض فلا بد من ايجاد الحيوة فيكم بان
 قدرته لا تقصر عن احيائكم لا شترى الا جسام في قبول الال
 فكيف اذا عكس الامر موتة اي معرفة وقد كانت كثرية موصوفة
 بالحيوة من قبل والقبول لم يعمد به عالم بعد **وقوله**
 مما يكبر نعت الخلق اي خلقا كائنا من الاشياء التي تكبر في
 صدوركم اي في قلوبكم اي اعتقادكم عن قبول اي لو كنتم شيئا
 يكبر عنكم عن قبول الحيوة لكونه ابعثت ومنه الاحياء
 الله اذا لا يتعاضى على قدرته تعالى **وقوله** فضلا متعلق بجارة
 وما بعد والمعنون كنتم جارة او حديد او خلقا كالارض
 والسموت فضلا عن العكس والروايات التي ذكرتموها يقول
 ايذا كذا الزلاحيات السبلان احياء الحديد والعظام بالنسبة
 اليه تعالى في طي قدرته **وقوله** قل الذي الذي مبتدأ وكبر
 طمته والتبر عزوي اي يعيدكم بالجواب جملة اسمية كالسؤال
وقوله بل هي اهلون اي بالنظر لغفلتنا واولنا والامم
 بالنسبة اليه تعالى على مدسواء كمال افعاله تعالى خلق
 الجبل عند مصاد الخلق الدرة في السهولة اي الفهم

الشعاع

الشعاع على قدرته **وقوله** فحيها اليه واستعد هذا وتبره **وقوله**
 فريبا غير يكون وهو نعت لمعزوي تقديره عسى ان يكون
 فريبا **وقوله** يوم يمدح الخ يدل من هذا المقدر وهو الخفية
 غير يكون **وقوله** يناديكم اي يقول له ايها الاجسام البالية
 والعظام النخرة والاهزاء المتبرفة عودكم كما كنت **وقوله** محمد
 حال من الرواية تميميونه اي تميميونه حال كونكم مامديسي
 الله على كمال قدرته لما قيل ان يبعثون التراب عودكم
 ويقولون سبحانك اللهم ونحمدك اهل بيقاوي **وقوله** وقيل وال
 اي وقيل المراد بالحمد ان يقولون وله الحمد ولا يكون عبارة اليضا
 البيقاوي اسمع من هذا **وقوله** وتكون متعلق بلان النامية
 بالجملة وهي قوله ان لستم الزم عمل نعت جملة مقدر المعزوي
وقوله قل لعجاج الخ اي ولا تخشوا معكم في الكلام كان يقول
 لم انكم من اهل النار فانه يهيمهم على الشرع ان عاقبة امرهم
 مغيبة عنكم والكلمة المراد معملها اللغوي على حد قوله وكلمة
 بها كلام قد يرمع **وقوله** بعد يسمع اذ يسمع الشر فاعل
 الخاشية يسمع ترفع الى العناد وزيارة العباد **وقوله**
وقوله ان الشكر ينزع بينهم ان الشكر الخ اعترافه في

للمؤمنين قولوا لا تعجلوا ربكم اعلم بكم ولا تفرحوا بانتم من اجل
 التوراة فانهم يحرمون على الشر وان يقتلوا مستانف من الله تعالى
 كما في التوراة **وقوله** وايراهي بالجنة والجنة افضل من الجنة
 كما هو مخرج في بعض شروح البخاري وشرح الزيد للشهاد
 الرملة **وقوله** وهذا ايامكم بان يامر المؤمنون بان يقولوا
 لا تعجلوا الكمال اليسر ويداروهم في الكمال قبل الامر اليه
 وهو منصوص بقوله يا ايها النبي اجاهد الكفار والمنافقين
 واعلم انك عليهم **وقوله** وربك اعلم ان من ذكر العاج بعد الخصال
وقوله زبور او هو كتاب انزل على داود يشتمل على مائة
 وخمسين سورة الموحدة قدر ربع من الفقرة وافصحها قدر اذ
 مائة ذكر الشوكلة اذ دعا الله وتحميد ليس فيها حلال ولا
 حرام ولا يراى في حدود ولا احتلال وانما اخر كتاب داود
 بالذكر لان اليهود زعمت انه لا نبي بعد موسى ولا كتاب
 بعد التوراة فكذبهم الله بقوله وانا انزل داود زبور او المعنى
 انهم لم ينفكوا افضل النبي صلى الله عليه وسلم فكل من حمل الله
 عليه وسلم واعلم ان الفقرة **وقوله** كما في التوراة في كتابه
 منهم اي في كتابه من النبي وكلمه وليست المراد بالافقرة

الحجة افضل من الجنة

ما قبل في سورة
 ما في بعض سور
 كذا في بعض سور

هـ

هناك امثال الامثال بل غفور من له عقل لا يل قوله فيما
 يل اوليك الذين يدعون اليك مشوا واقع على الذي
 زعمهم في الله من العقل والنجس قوله يتفقون انهم اعلم
 من قوله ويرجون رحمة ويخافون عذابه والذين يدعون اوليك
 او عكس بيان عليه وهو واقع على المجوس والواو عبيد
 واقع على العابدين فليست عاقبة على الموحدين بل هو محذور
 كما في الميسر **وقوله** اوليك الذين يدعون انهم المعنى هؤلاء
 المجوسون كلهم مجتفون من الله وراحمون رحمة وخافون
 عذابه فلا يصلحوا لالوهية لان الاله يكون غنيا الغنى المطلق
وقوله بدل واوايح اي واغرب خير من متداخرون والجنة حلة
وقوله اليه اي التي مناجاة وهم الملايكة **وقوله** بغير اي بغير
 الاقرب كعيسى **وقوله** رحمة اي الجنة **وقوله** فكيف يدعون
 في الله اي والاله لا يكون محتاجا **وقوله** وان من قرية اي جماعة
 او عاصية فخ فسميها بقوله الاخر من ملكوها اي القاريعة
وقوله او معذبوها اي العاصية **وقوله** كان ذلك اي الامم
 والتعذيب اهل نصر **وقوله** وما منعنا ان نسير بقوله انهم
 قالوا الحمد لله على الله عليه وسلم اقلب الصلوات هيا وسير

لنزهة الجمال عروقة لشرع مكانها ماء وعلت أمثال بك نحل الله
 سبحانه وتعالى في ذلك مقال له يفعل ذلك لاكن ان لم يمتوا اهلنا
 هم لان هذه عاد قلة الأمم المراضية وغير الانبياء اهلنا هم لان
 يومنا ورجعهم سبيلنا في يومنا وسينصرف من يومنا منهم فيستم
 أمرك ونحوه **وقوله** وما منعنا ان لا يا ما الشئب في ترى الايتان
 بها الا ان كذب بها الاولون اي الا كبريعة تكذيب الاولين اهلنا
 لم نكذب بعد ان ناتيهم بما افترج فلم يومى **وقوله** بالايات البلاء
 زائدة كما يشير اليه قوله لما ارسلناها **وقوله** انك افترجها
 انك قلب العقاد هبلا وازالة الجمال عروقة ليزرعوا
 مكانها **وقوله** ايضا وما منعنا الاستعير المفع الترى اي ما تركنا
 ارسال الايات المفترجة الا لكذب الاولين بل وليس تكذيب
 الاولين علة في منع ارسال الايات لغرض بل معنى الانباء
 كبريعة تكذيب الاولين فتكذيب الاولين فاعمل على حذف مضاه
 فاذا عذبوا بها كما كذب الاولون عما جلتهم بعد ادب الاستينطال
 وقد اقتضت الحكمة ان لا استلما لهم انهم نهر مجرؤيه **وقوله** وقد مكنا
 بلامها لم تعليل المجزؤ تفديرو لم نهلكهم لان افد مكنا انهم
وقوله آية اي معجزة **وقوله** مبصرة بكسر الهمزة دلا نقول الصبغة

معنى وما منعنا
 كرسول

والاشهاد

والاشهاد مجازي اي يصررها خارجة من الصخرة وقوله ثم اذا
 بعث القادوسى كذا هرة **وقوله** الميعر بينه واصله يشير به
 الى التجوز في الاشهاد **وقوله** بالايات البلاء زائدة **وقوله** يعلم
 منهم اي من قتلهم الى دور غيرهم من الاذى لانه قد وقع كثيرا
وقوله عيانا اي بوضوح بينة راسه **وقوله** الا فتنة للناس اي اعتبارا
 للناس واما نالهم والشجرة الملعونة معكوف على اثره **وقوله** الملعونة
 اي الملعون اهلها الذين ياكلون منها في جهنم وهم الكفار **وقوله** وهي
 انزوع وهي اخشب الشجر المروهي تنبت بقهامة وتنبت في الاخرة
 باطل النجم اي فقرها وتكون كعاج اهل النار **وقوله** اذ قالوا ان لى
 فنصبوا الله العجز عن خلق شجرة في النار وهو فاد وعلى اعترضه وبقرنة
 ان الدعامة تتلغ الجمر والحديد المسمى بالنار ولا يعرفها وان
 كبير الشمعة يتخذ من وبره مناديل فاذا وسخت الغيت في النار
 فينزل ويستهل وتبقى بحالها **وقوله** اي اخبرنا الحلق لفتح الاعد
 الاستعجال واراد الامر بجامع القلب والخلقت الروية التي هي
 سبب الاخبار على الاخبار المستتب عنها مع لفتح اريت تجوز
 من وجهير اي في الصخرة وفي رايته اهر زادة على البيض او هرا
 وبعول اول والى بدل منه او صفة وحرمته صلة الموصول والمفعول
 الثاني مجزؤ تفديرو لم نكسر حرمة على ولم يحبه عن هرا

4 اهل الاله وتغير احيث اعترض على مولاه وسال الجمع **وقوله** مرعته
 ايه عهده وواجبه كالا نبيلا او جارية كصلى الله **وقوله** قال اذهب
 الخ امره باوامر عهده الفصد بهما الشهدية والاستدراج **الانكسار**
 لانها كلها ملامح والله لا يامر بها لان الله لا يامر بالبعث **وقوله**
 التي هفت النعمة الاولى ايه مع ان غرضه الاعمال والافعال والى النعمة
 الثانية وغرضه بذلك جلب ان لا يموت اخلا لا يعلم انه لا يموت
 الا بعد النعمة الثانية **وقوله** جزاؤكم غلب المتحاب الذي هو
 اللعير لانه سبب في الاغراء بمرتب عنه مذخور في غير هذا الخطاب وهذا
 كان في التوبة **وقوله** جزاء منسوب بالمعروف قبله بجزاء مصر فدا انتقب
 بالمعروف **وقوله** موثورا اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل كما
 اشار له المقيم **وقوله** واستنزل من الزلا ايه او فقم في الزلا **وقوله**
 يملك الباء للملابسة ايه صم وصوت عليهم حال كونك متليسا
 ومحمولا بجنودك الركاب والمشاة والخيول تكلف على النوع المعروف
 وعلى الركاب لسهلا والمراد هنا القتل كما اشار له المقيم **وقوله**
 ورجلك اسم مع لراجل بمعنى الماشية كصاحب اسم مع لطاع
 وفريق في الشبهة ورجلك بكسر الهمزة وهو معرذ بمعنى الخشع
 معوم معنى المشاة **وقوله** وشا رى مع الاموال بل ليس اذانه
 تشبب في الرقي وغيره بالجل عليه كالانسان الذي يخطو الحرام

تصنيف

تحميمه فيخلطه الانتماء بحاله فيصير الشيك شريكه وكذا يقال
 في قوله والاولاد **وقوله** بريك الباء زائدة **وقوله** والاولاد روعى جمع
 من محمد ان الشيك يفتقد على ذكر الرجل فاذا لم يقل نعم الله اصحاب
 معه امراته وانزل في قوله كما ينزل الرجل امره خازن وقال الخ كفيف
 والخازن في تفسيره ما في الخبر ان ابي بكر قال يا رب بعثت انبياء
 وانزلت كتبنا مما فرأيت قال الشيعي قال مما كتبنا قال الرسول
 قال ومن رسول قال الامانة قال ابن كحاحي قال ما لم يذكر عليه اسم
 قال مما شرأه قال كل مسكر قال واين مسكره قال الحمامات قال واين
 مجلسه قال الاسواق قال وما حبلى قال النساء قال وما اذ ان قال
 المزمار **وقوله** وعدهم ايه اعمالهم على اعتقاد ان لا يبعث **وقوله** وما
 يعدهم الشيك فيه اخباره مفعول الاخبار والاتفاق عن الخطاب
 الى الغيبة وكان مفتقى الظاهر ان يقال وما يعدهم الا غرورا
 ايه الا وعد اغرورا الي وعدا باطلا **وقوله** ربيكم الذي يزعجكم انتم انتم شروع
 في تكثير بعض النعم عليهم مما لا لهم على الايمان **وقوله** فضله ايزفه
وقوله التجارة ايه والنج والغزواتهم نعم وقال الخطاب تنبيه الخطاب
 في قوله ربيكم في قوله تعالى انه كان بهن عام في حق الكل والمراد
 من الرحمة مطلق الدين والاموال والنفوس **وقوله** مقتسم

قم
 في الظاهر ان ليس
 لعبد الله فقال مبارك
 بعثت النبي

لا تكلم دليل قوله ضامنا تدعو الاله **وقوله** انه تعليل فان لقوله
 يزج **وقوله** خوف البراءة اي من خوف البراءة **وقوله** تدعو
 ان كان المراد من جميع الاله لا يستلزم مقتضاه ان كان المراد
 به غيره تعالى فهو منقطع **وقوله** الى البراءة على الجفوة كما قد ذكر
 المتخير **وقوله** وكان تعليل لقوله اي ضخم وترك فيه كناية على
 به حيث لم يقل لهم وكنت كفارا **وقوله** ابا منته البراءة على
 مغفرا يفتوح بامنتم الز **وقوله** ان يفتوح به جانب البراءة لقوله
 يعني فتح علة هذه الالفعال خمسة وعطفا تقرأ بالياء والفتحة
 حينية وبالنون التبعاضا عن الجمعية المتقدمة في ركن الذي يزج
 الى التكلم والفرأ تله فتعقلان **وقوله** بالحقيل وهو الخطا
 الصغار والحقيل بالمد كناية المختار **وقوله** منه اي وذلك المذكور
 من الخسف والارسل كناية عن الخسب **وقوله** الا فصبتم
 اي كسرتة يقال فصب يصب في باب ضرب يضرب ويغير ايقام
 باب ضرب كناية الصالح **وقوله** فتعسر ولكم اشار به الى ان قوله
 فتعزكم معكوه على مغفرا وهو ههنا **وقوله** بكسرهم البلاء
 سببية والغير على به عليه على المعسر المجهوم وقوله
 فتعزكم لانه اقرب مغفرا من غير **وقوله** ولقد عرفت ان

الصالحون والبراءة
 والحقيل وهو الخطا
 وكسرهم البلاء

اي بامور

اي بامور زانية كاعتدال الخلق وكما رزق بعد الموت وامور في حقبة
 كالعلم والنسب **وقوله** واعتدال الخلق اي الخلقة اي القائمة واقام
 بقية الحيوانات فليست منتصبة القائمة كما هو متشابه **وقوله**
 منه اي الغير اي ومنه ايضا على الصورة والهيئة للرجل والفرس
 للمرأة وكونه يتناول الطعام بيده لا يحنكهم وغير ذلك **وقوله** من الطيف
 اي المستند ان الحيوانية كالسم والسم والسم والسماتية كالنمل والبق
 فالج الحار واعلم ان الله تعالى قال تعالى في اول الآية ولقد عرفت ان
 نوع واحد اخرها وفضلها ولا بد من البراءة بين التكرم والتفضيل والا
 لزم التكرار والاقرب ان يقال ان الله اخرج الانسان على سائر الحيوان
 فانه بامور خافية ذاتية كجمعية مثل العقل والنفك والحكم وحسن
 الصورة انه محرم بواسطة ذلك العقل والبع لاكتساب العباد
 الصالحة والاخلاق العظيمة بالاول هو التكرم والثاني هو التفضيل
 اخرجهم وهذا خلاف ما عليه المفسرون انما هذا **وقوله** تفضل
 الجنس اي جنس البشر على الجنس غير كالملائكة ولا بلزوم تفضل
 جنس البشر على جنس الملائكة تفضل افراد اي جنس البشر
 اي كل فرد منهم اذ هي الملائكة اي جعلتهم اي جنسهم افضل
 من البشر غير الانبياء افرادهم اذ عوا البشر اي صلواتهم كالقوة

من
 البراءة

أفضل من عوام الملايكة أي غير الرسل منكم على المعمور من رقة
التبصيل **وقوله** يوم ندعوا للذي كنا سبنا هذا لما قبله أنه لما يترحم
أحوال بني آدم في الدنيا يترحموا الله في الآخرة **وقوله** يوم ندعوا
إليه **وقوله** يا ما مع أي باسمه **وقوله** يا صاحب الخير على حرف مضارع
به غير أي يا صاحب كتاب الخير يا صاحب كتاب الشر **وقوله** يا مائة
مليون التي روى مرفوعا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ينادي بسوم القيمة يا مائة إبراهيم يا مائة موسى يا مائة عيسى
يا مائة محمد صلى الله عليه وسلم ينفق أهل السما الذين اتبعوا
الأنبياء فيلحقون كلهم بآيهم ثم ينادي بالانقياد بالانقياد
فترد بالانقياد يجمعون بالانقياد فلاان ويلاان من رؤساء القبائل والأكابر
الكبار **وقوله** فدرقشرة الثؤالة صوابه فدرالجنة التي
في الخمر الكاين فيها قول الأده هو هذا القليل وأما القشرة التي
ذكرها جمع القليل وأما النغير فهو النقرة التي في ظهرها
في الثؤالة أمور ثلاثة قليل وكثير ونغير فالشمير وسورة
الينزال والعتيل خبيك رقيق في شئ الثؤالة ومثيل بمعنى مقبول
وقد ضربت العرب المثل في الفلة بل أربعة أشيلاء اجتمع في الثؤالة
وهي العتيل والنغير وهو النقرة التي في ظهر الثؤالة والفكر

وهو الغش الرقيق موقفا وهذه الثلاثة وارتد في الكتاب العزيز
والعقرون وهو بئر الشؤالة والفتخ التي يكون في رأس الثور كما
لعلاقة بينهما **وقوله** ومن كان في هذه أعمى فهو الذي فبعني كتابه
بشماله جنفا فيه المقابل وحيث المعنى **وقوله** وفراثة الكتاب
أي فلا يقرأه فراهة ضرور والاصح يقرأه فيغتم ويقول يا ليتني
لم أوت كتابية **وقوله** أبعد كبرياف عنه أي كبري النجاسة أو عن معنى
ما أي من أعمى الدنيا فالخبر راجع لأعمى الدنيا **وقوله** في تقيف
أي في وفد قدموا منهم وتقيف قبيلة محلها عند الطائفة **وقوله**
أنا نجرم وأدع لي منزلةم وسمي رجاء أن يعلم محرمات مكة
وقالوا له إن سالك العرب عن ذلك بقل لهم الله أمره بذلك وعبداء
من المنع حاج وخرج المدينة ووجع كرم مكة في حرمة فلك أم
وقوله واه كاد والنج قدع اه الصورة مكينة الاثمان آيات أولها
هوى وأخرها صلحنا ناذير **وقوله** محققه أي واسمها غيبر
القشاة والفصة كاد والنج **وقوله** يستنزلونك أي يهلبون نزولك
وقوله عراني أي عر الحكم التي أو حيلة اليك من الأمر والنهي والوعيد
والوعبة **وقوله** لتفتري أي لتقول وتكذب **وقوله** واذن جرو جوا
وجزاء يقدربلوا الشكرية كما فعل النغير **وقوله** ذلك إلى الافتراء
وقوله شيئا مبعول مكلى بمعنى عنى الرطوبة كما ذكره المصنف

وقوله وهو صريح اي النسخ المذكور وهو قوله ولولا ان ثبتناك ان
صريح في انه لم يركب اي بالانزع والافار اي بمنكوه التركيب وذلك
لان لولا صريح امتناع لو جود اي تدل على امتناع جوابها وهو
كونه نفي اليهم لو جود شرهما **بقوله** ان ثبتناك في تاويل مستر
خبره مخوف وجوبه على القاعدة **وقوله** لقد كنت ان جوابها والمضي
ولولا ثبتناك اتيك موجود لغابت الركون اليهم اي امتنع قريب
من الركون لو جود تثبتناك اتيك بالتركيب يدل على امتناع الفود
من الركون اليهم اي واذا امتنع الفود منه امتنع هو بالضرورة **وقوله**
لو كنت كان الكاهن ان يقول لو غابت الركون لان جوابه لولا هو
المفطورة وري من باب علم يعلم **وقوله** والحق ما باب علم يعلم على
الامع ومصرع كما في بيت الاسع والحق **وقوله** ليس تجزئك اي ليزجرك
بمعدلاته اخرجك اي بعد اخرجك منها
وقوله ثم يلكون قال الفاري الاول في فرائده بالبناء **وقوله** سنة
اي شتاء من الزيد ليل فوله ولا تجد لستنتا تحويلا **وقوله** اي كسنتا
يهم اشار به الى ان سنة منصوب بفتح الخاء من كذا صرح به
الشمير اي وعلنا باليهود من اهل كيم لو اخرجك كسنتا اي
كسنتا وعادتنا من فدمضي من الرسل حيث نزل واخرج
من ديلهم **وقوله** اي من وقت زوالها اشار بها الى ان اللع

لمعنى

معنى من الاستدابة اي التي لا تبدأ العلية وان في الكلام مخف
مفاد وان الاول في معنى الزوال الى الميل اي ومنه التمهيد **وقوله**
يشعر اي يحضر ملايكة الليل اي الكائنون والحققة كما قال التهاد
بالملايكة تتعاقب على ارجاء صلاة الصبح وصلاة الصبح وصلاة
العصر كما هو مشهور **وقوله** ومن الليل من لمعني بعض وهو محمول
لمفد رايه وقع بعض الليل **وقوله** نافلة بالمعنى الاغوى وهو ان النفل
الزيادة والنافلة بهذا المعنى قد تكون عريضة **وقوله** على الصلوات
متعلق بزيادة اي بصفة زائدة لك على الصلوات الخمس **وقوله** او
بفضيلة اشار الى تفسير ثلث وهو ان النافلة بمعنى الفضيلة اي
بفضيلة بطلت وزدت بها على امتك وهي وجوب قيام الليل بموجع
التفسيرين وامر على هذه بالاية منسوخة لان المعتمد ان وجوب
قيام الليل نسخ في حقه كما نسخ في حقه **وقوله** لما امر بالهجرة من
المعلوم ان الامر بها كان مكية وعينية هذا الكلام يقتضي ان الاية
مكنة مع انهاء اخر التملانية المدنية تاقلا **وقوله** ادخله والمعلوم
ان ادخله المدينة بعد اخرجك من مكة وانما اقدم عليه
اهتمامه بقتلانه ولانه هو المقصود **وقوله** مدخل مدعي المدخل
والخرج ممددان بمعنى الادخال والاخراج بمملا كالمجرى والمخرج

كما ذكره المصنف **وقوله** يكفينا ما بين يدينا **وقوله** لا تنفك عنا
وقوله حتى ينفكك اي ينفك كل منكم مع انما كانت متبعة
 بالحديد والرماس **وقوله** ونزل من الغرة ان الخ مناسبة هذا الم
 قوله انه لما علم على الايمان والنبوة والامكان والفرجة
 شرع يبين ما هو جامع لذلك كله **وقوله** ونزل الخ **وقوله** به متعلق
 بالموثوق **وقوله** لبيان اي المقدم على مبينه **وقوله** والظلاله اي
 ومن الامراض الحسية **وقوله** كبريائه اي التي تتشاكل روحه وتتشاكل
 ما يحيطه من غيرا وشرا من كبره ومصره البخاري في كتابه التفسير
 بالنية **وقوله** يشبهه اي يشب من هو اهدى سبيلا وحقا مقابله
 ومن هو منكم اقل سبيلا في جعل العقاب كماله الخ **وقوله**
 به اي يشبهه فيه **وقوله** لا تعلمونه اي لا انتم ولا انا لاننا لما استأثر
 الله بعلمه **وقوله** بالنسبة الى علمه تعالى وان كان كثيرا في نفسه
وقوله لا فسم اي موكبته ودالة على فسم مفدرو **وقوله** لنذهب
 جواب القسم وجواب الشرط مخوفه اي ذهبتا به على القاعه وفي
 اجتماع الشرط والقسم مخوفه جواب المتأخر استغناء عنه نحو
 المتفدح **وقوله** به متعلق بويكلا بويكلا اي بويكلا به اي بويكلا به عليه
وقوله الاربعة اشياء منفسح استدراك على قوله لنذهب اي

فكما امتننا عليك باننا لم امتننا عليك ايضا باننا به **وقوله** وغير
 ذلك من الفضائل كجعله خاتم النبيين وسيد ولد آدم وابقاء العلم
 والفرقة ان يجمعه امر عظيم **وقوله** وليرى لا فسم وبعده ما تقدم **وقوله**
 صفة المحضو اي على انه معقول به لغيره **وقوله** اي مثله هذا ايل للمحز
 والمراد بالتثنية المعنى الغريب البديع التي يشبهه المتل في الغرابة
وقوله وقالوا الى نومه اي الذي روى عن ابن عباس ان عتبة وشيبة
 ابني ربيعة زابا سعيلا بن عربة والنكران الحارث ولد الحنزي
 هشام ولد والاسود ابن عبد المقلب وزمعة ابن الاسود والوليد
 ابن المغيرة وابا جهل بن هشام وعبد الله ابن ابي امية وامية ابني
 خلف والعاية ابن واصل ونبيها ومنبها ابن الحجاج واحتموا بعد
 غروب الشمس عند ظهر الشمس وقالوا يا محمد ان كنت حيث يهزأ
 الحديث فقلب به ما لا جعلناك من انواع امواتنا حتى تكسوه
 اكثرنا ما لا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا وان كان الذي
 راي ثراه فذغلب عليك لا تنفك به ردا به لذلك امواتنا فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ما به ما تقولون ولا هي الله بعثت اليكم
 رسولا بشيرا نذيرا فان قبلتم منه فهو حقكم من الدنيا والاخرة
 صبرته حتى يكلم الله بينه وبينكم فقالوا اياه كنت غير قائل
 ما قلنا بل كلهم ربي الذي بعثك ان يعجز لنا الا فمراخ

قوله ونزل من الغرة

ومثل ذلك أمثالك أم حازن **وقوله** حتى تغير لنا اي حتى تلتفتنا بواحد
 من هذه الامور الستة وتغير وجه التاء ويصح البناء ونقطة يد الجيم
 المكسورة ويصح البناء ويصح البناء ويصح الجيم فحققة فراء ثلثان
 هذا في تغير الاول واما في تغير الثاني فهو بالافراء الاولى لا في غير
 بل في ثمانية السبعة وقال في الخازن معنى التغير التثنية وقال
 في النهر وتغير الاثر انما اطلها الينبوع وخلاها اي وسكها
 الجنة **وقوله** ينبع من باب فقع ودخل بعلا ومعهرا ويقال ايضا
 ينبع ويغيره نبعنا فتلحقنا المقارع مثلث التاء وان الماضي
 مفتوحهما لا يغير كما في المختار وينبع بمعنى يفر كقوله الكرخي
وقوله كما زعمت اي يقول ان نشأ نخس به الارض او نصفه
 عليهم كسما من السماء **وقوله** كسما حال من السماء اي حال
 كونها ذات كس اي فقع اي حال كونها مفككة قال التميمي
 يفر كسما يسكون الصير وقصها فراء تاء سبعينان في فتح
 الصير جعله جمع كسبة ايضا على حد سدره وسدر واصل الكس
 الفقع يقال كسبت الثوب فكسنته واقتطع به على الحال
 بان جعلناه جعلنا كل على حرف مضاف اي ذات كس لان السماء
 موقنة وكما زعمت نعت لمعه وعزوي اي امضاها مثل من عزم
 امره **وقوله** فيبلا حال من الله والملائكة اي حال كونهم

فم
 كسما
 يسكون الصير

مقابل

مقابلين يفتح البناء ومرثية **وقوله** او ترفى معلوم خارج منسوب
 تقديره لانه معكوف على تغير اي او حتى ترفى به السماء اي معا
 وجهها والرفى المعود يقال رفى بالضم يرفى بالفتح رفا على
 معول والاصل رفوى فادغم بعد قلب الواو ياء امر بغير **وقوله** فيك
 اي لاجله وهو بكسر الفاء لانه في المحسوسات مراد علم يعلم
وقوله فل سحر اي تعجبا من افترا حاتم وتضربا لمران يحكم عليه احد
 كما في الحبيب **وقوله** وما منع الناس من الفارس كجار فريش الغابل
 تلك المقالات السابقة والهدى هو الفراء ومن جازبه وان يروا
 ويعول تان لمنع اي ما يمنع ايمانهم او من ايمانهم وان قالوا هو
 العاقل واذا خروا لمنع والتفدي يوم ما منع الناس من الايمان وقت
 حجة الهدى اي اياهم **وقوله** ابعث الله وهرة الجملة المنعينة بمثل
 ان تكون من كلام الله فتكون مستأنفة وان تكون من كلام الرسول
 فتكون منهوبة المحل لاندر اجهل تحت القول والهمزة في ابعث لانكار
 امر بزيادة يسيروا من التميمي **وقوله** منكري حال من الواو
 قالوا ويشير به الي ان الهمزة في ابعث لانكار **وقوله** بشر احوال
 من رسول الله هو معول به على القاعرة ان نعت النكرة اذا فزع
 عليها ينصب على الحال **وقوله** ولم يبعث ملكا عابرة غيرك وهذا
 بعث ملكا وهي ارفع **وقوله** قال الرجل اي قال له من قبلنا جوارا

لقولهم ارجع الله اليه وعامل الجواب ان الملك لا يبعث الا الملائكة
 كما ان البشر لا يبعث اليهم الا بشر فكيف يقولون لم يبعث الله رسولا
 من البشر وهذا يبعث البشر رسولا من الملائكة **وقوله** مكيثير اي
 في الارض اي مستوحشين فيها لا يصفون عنها الى السماء **وقوله**
 والبعث عنه اي التلغيف عنه **وقوله** قل يبعث الله الخ هذا جوابه آخر
 عرشهم وشمسهم وشمسهم اي على اي رسول اليكم ومن
 شهد الله على مدفة فهو حادي بكل قول الغايل ان الرسول يجب
 ان يكون ملكا لانه تكلم بما لا يبعث اليه وشمسهم اذهب على الحال
 او التمييز كما في التكليف **وقوله** ومن يبعث الله الخ يجوز ان تكون هذه
 الجملة مندرجة تحت القول المتفهوم في قوله قل يبعث الله فيكون
 عالما ان هذا وان يكون في الله فلا يحل له ان يبعثهم بها واخره
 في قوله فهو المحدث جملا على لبعث من الاول وجمع في لهم جملا
 على معنى من الشائفة كما في التفسير **وقوله** فهو المحدث خبره الياء
 من الرسم هنا وفي الكهف فانها في الموضعين من ايات الزوايا وهي لا
 تثبت في الرسم واما في النسخ فيتحذف وصلها ووقعا عند بعض القراء
 وصلها ووقعا عند بعض اخرين ونشرهم فيه التبعات من الغيبة
 في قوله ومن يضل الى التكلم **وقوله** على وجوههم حال من الماء
 في نشرهم وكذا قوله على وما عكف عليه وهذا عند خروجهم

من الغيبور

من الغيبور واما في الموقف فنشر اليهم الخواص المبقوكة كما في
 في ايات اخر **وقوله** خبت اطله غلات حفوت الظهرة التي هي
 الكلمة موزنة لان يبعث **وقوله** ذلك جزاؤهم اي ذلك الحشر والعذاب
 اهر نشر **وقوله** وقالوا معكوه على كبروا وليس منكم رافع ما تنقذ
 في اثناء الصورة لان هذا في كلام الله وما تنقذ من كلامه كما في
 الكرخ وعبارته مما تنقذ اعلاها يعنيها في اخر الصورة وليس
 تكرار لان الاول من كلام الله في الدنيا حيث انكروا البعث والثانية
 من كلام الله غير عزائم على كبرهم وانكارهم البعث **وقوله** اي
 الاناس جمع انسي وهو البشر على حد قوله واجعل بها الخ غير
 في نصب جدد كالكرسي تتبع العرش **وقوله** وجعل الخ معكوه
 على جملة اولم يروا لانه في قوة قدره لا يليق داخله في غير الانكار
 اهر سمير **وقوله** له اي للاجل بفسمينه اجل الموت واجل البعث
 بدليل قول الطاهر روي وجعل لهم اي الاعادتهم بالمفكر هو اجل
 البعث **وقوله** قل لهم الخ اي شرعا لما لهم التي يدعون خلاها حيث
 قالوا في يومك حتى تعجز الزايا لاجل ان تبصم وتسمع به
 الرزق فيشر لهم الله ان الاتصاع لا يعيدهم شيئا **وقوله** اذا انصرف
 لتلكون قال ان سمير لوانتم تملكون المسئلة من باب الاشتغال
 وانتم مرموع بفعل مغرور بمرور هذا القاهر لان لا يليقها الا

وفي الصحاح حيث انظر
 في خواص من
 في المصنفين

الفعل كمل هو الوعد والاصل هو ملك وهو محذوف الفعل الدلالة ما بعده عليه
 بل ان فعل الضمير وهو الواو اذا لا يكرى بقاؤه متصلا بحذف راء مع
 ايه **وقوله** لا مذكور جواب لو **وقوله** خشية الانباء على الجواب **وقوله**
 بقاؤه على ايه **وقوله** وانما الدلالة على مدحه **وقوله** والفعل
 ايه الصور الذي نزل به جبريل **وقوله** والتمس ايه منج اموالهم عبارة
وقوله والسير هذا على لغة ما يلزم جمع المذكر السالم وما الحما
 به الياء في الاحوال الثلاثة ويعرف بالحر كانه على النون **وقوله** فمائل
 يقرأ بالهمز بعد السير ويحذف بعد نقل حركته التي السير والفراء فان
 سببها وجهل غير الفراء التي تبت عليه المفسر لانها بلغة الامر
 وهي بلغة الملائكة فيغير همز وهي لغة غير بشر ايه قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين عن الايات ليزدادوا يقيننا
وقوله عنه هذا هو المفعول الثاني لا مائل ايه موسى ايه عما
 رفع له مع جبريل وقومه **وقوله** سؤال تغريب ايه سؤال لا يترتب
 على جوابه تغريب ايه افرارهم بصدق **وقوله** او فقلنا معكوف
 على ايتنا وانه انما هو لموسى ويكسوه على تقدير القول المعكوف
 ايه ايتنا فقلنا له امثل بن اسرائيل ايه هذا المفعول الاول
 محذوف ايه امثل يا موسى من جبريل بن اسرائيل ايه اخلصه منه
 لتذهب به الى الشام كما في قوله تعالى فارجع الى ربك يا اسرائيل

وقوله

وقوله فقال جبريل معكوف على مفرد ايه ما جاءهم وبلغهم الرسالة فقال
 له جبريل **وقوله** اذ جاءهم كثر من لا يتنبأ وعلمه فمائل ان اعتراضه
 بين العامل والمفعول وهذا على التفسير الاول في المفسر واما
 على الثاني فهو قوله او فقلنا ايه جبريل المفعول المقدر وهذا على
 عند الفراء فيجعل الامر سواء ثبتت الظن او حذفت بعد النقل
 واما على الفراء فيبلغه الما في جبريل الما في نفسه ويخبره الغير
 راجع لموسى ايه كلب بن اسرائيل من جبريل ومثبور ايه مبعوث
 فان لا تفتك واعتبر في معنى المفعول بن بالنداء **وقوله** ونزلناكم
 تنزيلا من ذكر الخناس بعد الدعاء **وقوله** ما انزلنا فينا والجملة بعد ما
 ساءة منته مفعولي علمت **وقوله** بهما ايه حال هو الذي هو
 مفعول به **وقوله** عبر ايه امور اعتبر بها ايه حال كونها الدلة
 يستدل بها على صدق **وقوله** ولا كنت وهو مع لقوله لقد علمت قال الرب
 وانزل بمعني علمت **وقوله** لا تفتك ايه اعلمك وعبر عنه بالكر للفتا
 كلمة مقابل موسى الختم الصحيح يخبر جبريل بالاطل **وقوله** دفع الماء
 على اخباره عن نفسه ويروي ذلك عن علي وقال لم يعلم الخبيث ان
 موسى على الحق ولو علم لا تفتك ولا تفتك موسى هو الذي علم
 وقال ابن عباس علم جبريل ولا كنت علما قال تعالى وحده را
 فلو استنبطت انفسهم علمهم او علموا انهم بغوي **وقوله** وعد

مشتاك في قول
 موسى وانه الما
 بل جبريل الما
 في جبريل الما
 في جبريل الما

الآخرة قال في النذر وعد الآخرة فيقال **وقوله** ليعجل قال السمي
اسم جمع بمعنى جميعا وهو قريب الكلام الميسر وقال غيره هو مصدر
كالغدير والتخير وعلى كل حال هو حال من الكلام أي حال كونكم جميعا
وهذا على الأول أو حال كونكم من جملة بعضكم التي بعثوه هذا على الثاني
وقوله وبالحي أنزلناه متعلق بالمعنى بقوله قل ليراجعت الأنس
والحي على أن باتوا متعلقا بهذا القول وهذا على أسلوب العرب
حيث يتفعلون في كلامهم من صيغ المفعول التي غير المناسبة
لأنهم يرجعون لما كانوا بصرة والجار والمجرور محل نصب على الحال
من الصلة أنزلناه أي أنزلناه حال كونه متعلقا بالحي **وقوله** وبالحي
نزل المراد بالحي النحل هو الحي الأول قال السمي وإنما أعيته
توكيدا وهو الخ والمعاني المشتمل على جميعها أي على هذا قوله
لم يعتبر بتبدل أي أن الحي الذي أنزل به استمر متعلقا به حال نزوله ووجه
البناء وقيل الحي الذي أنزل هو الحكمة المقتضية للنزول أي أنزلناه
بحكم الاعتناء الثاني هو المعاني التي اشتمل عليها **وقوله** المشتمل
عليه أي المشتمل عليه الفراء **وقوله** لم يعتبر بتبدل أي أن
وبكسر هاء اختلاس وباشباع وعلى كل هو مخزوم بخز اليل
وقوله وهم مومنون أهل الكتاب كعبد الله برسلهم وسلمهم
العبارة **وقوله** لا ذلك قال أي للوجه أي عليه ها وخفت

بالذخ

بالذخ لان الذي أول جزء من الوجه يقرب من الأرض خير للعباد
والأجاول ما يلقاها أي يتصل بها منه الجبضة والانتفاء هو كذا
وقوله سجد أحوال أي حال كونهم ساجدين لله على أنجاز وعونه الذي
وعدهم به التكليف القديمة أن يرسل محمدا وينزل القرآن **وقوله**
ويقولون أي حال سجودهم **وقوله** من خلف الوعد أي الذي رايناه
في كتبنا بأنزال القرآن وإرسال محمدا **وقوله** مخفية أي واسمها ضمير
الكتاب **وقوله** لم يجعلوا أي موقفي ومنجزا **وقوله** يسكرون حال السكون
من مواعيد الفراء **وقوله** بزيادة ضبعة أي وهي البكلاء ومسراة
بمزا مع التكرار **وقوله** يقول أي يسجدون كما في وعبارته سجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة بمكة فجعل يقول يا رحمان
يا الله يا رحمان وقال في الشهر قال ابن عباس سجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذات ليلة بمكة فجعل يقول يسجد يا الله يا رحمان
أمر **وقوله** تعالوا أي حير سمعوه يقول ما ذكر **وقوله** الألهة أي هو
الزمر وممنوا أي المراد به رحمان الهمامة وهو مسيلمة الكذاب
معه أي مع الله **وقوله** أيا تشرهية جازمة لتدعووا منهوبة به **وقوله**
الله الخ المنقول كما في الفراء هو الله الذي الاسم المعروف
هذه الجملة من اسم الله تعالى هو الله لا غير الملك أي ذو الملك
والقدرة والتعظيم القدوس المتعز في نفسه عن سمائة الشافعي

السلام ايدى والسلامة من كل افة ونقطة المودى بحدود عباده ومع
 القيمة وعرفه المهيمن الرقيب البالغ في المراقبة والتجسس العزيز الغا
 لب على امره وانى التقدر الا ما حله بوجهه الجبار الذى يغفر عبادته
 على ما اراد المتعبد الذى يرى غيره خفيرا بالاضافة الى ذاته ولذا
 لا يهلك على غير الله ومع من اتبع الخلق الى الهبة والموجود
 من غير اصل البلاء الذى خلق الخلق المتصور مبدع صور المختار عاقل
 ومنزه هارم يسهل الغفل كثير الغفراى باعتبار الكمية الفخار
 وهو الذى لا موجود الا وهو مغمور تحت قدرته ونفسه لفظه وفدوه
 الوهاب دايح العكاز الذهبية الخفيفة الخاتمة على الاعراض والافاق
 الرزاق لا يخفى الرزاق ومعهم بها والاسباب التى تمتع بها القناع
 التى يفتح خزايى الرمة العليم الحكيم علمه بالاشياء ظاهرة لا يرى
 كنهها الظاهر السامع مفيض الرزق وموسم الخفايا الذى يفيض
 اعداءه بالامجاد اراجع الرزاق مع اولياءه بالاسعاد المعز المذل
 يعزى بشارة الكرامة وينزل من شانه بالمعجزة الشميع مدرر
 المسموعات حال حدوثها البصير مدرر البصيرة حال وجودها الحكم
 الذى لا معقب لحكمه العدل البالغ فى العدل اللطيف البر اعلاء بالاسك
 الخفى الخفى العالم بمواطن الاشياء الحكيم الذى لا يغفل بالعفوية
 العظيم كبير القدرة على الرتبة الغفور كثير المغفرة بحسب البقية

التشكور

التشكور الذى يعكس الخيزيل على القليل العلى البالغ فى علمه الرتبة
 بحيث لا رتبة الا وهى محكمة من رتبة الكبير من شانه الجوارى
 وادراك العفول الجميلة يعكس الموجودات من الزوال واختلال مسد
 ما شاء من الاحوال المفيت خالى الافرات الصورية والمعنوية مر
 وموطأ الى الاشباع والارواح الجيبى العالم المحاسب للتلاقي
 الجليل المنعوت بنعوت الجلال والجلل نجيب حمد الكريم هو الجواد
 المعنى الذى لا يتبعه عكاز الرقيب يعلم اموال العباد الجيبى الى جيب ودعاه
 الواسع الذى وسع غفله كل بغير رحمة وسعت كل نفس الحكيم بالغة
 الناعم اودى الحكمة وهى عبارة عن كمال العلم واحسان العمل الودود
 محبوب فى القلوب ومعها لاولياءه المحبة الموصوف بشرف الذات وحصى
 الاموال الباعث للرمى اومى فى القبول والشهادة من امنية المبالغة
 فى ماعلم من الشهود وهو الحضور المحى هو الذى تقف وتبقر وجوده
 من غير شك الوكيل العالم بامور العباد من توكل عليه علىه ومضى
 استغنى به اعلمه بما هو الفوى العالم بالقوة لا يعجز بحال من
 الاحوال المتغير تشديد القوة لا يضعف عما يريد الولي المحب التناصر
 الحميد الممجد على كل حال المحيى العالم الذى يجمع المعلومات المبدع
 المخبر للاشياء من العدم الى الوجود الحميد هو الذى يجمع الخلق
 به المحركة الحياة الى المحركات فى الدنيا ويرجعها الى الحيوة فى الآخرة

التي هي المحيية بجميع الاشياء ومنه ما لا يرد ولا يبعثه الله المأجود المحي
 وهو سعة النعم الواحد وهو المنفرد بالذات لا شريك له الا بعد
 المنفرد بالصفات لا شريك له واعلم ان جامع الاصول لعنه الاحد
 بعد الواحد موجود ولم يوجد في جامع الترمذي وكان هو الشيخ
 ان لا يذكر كما في بعض النسخ لانه نسب الحديث الى الترمذي
 وانما جامع العدد بدونه وهو زائد على النسخة والتسمية اللهم الا ان
 بعد اسم الواحد القهار الذي يهدى اليه في الرغائب ويصفه اليه في المرآ
 تب القادر المقتدر ومخاضها ذو القدرة الا ان الثاني ابلغ المفيد
 الموضح مفرق من بعد فحده ومن بعده فخره الاول القديم بلا
 ابتداء الاخر الباق بلا انقضاء القاهر بصفاته ومصنوعات الباطني
 بحقيقة ذاته الرأب الذي يتولى امور عباده المتعلق بالبالغ في العلو
 المرتفع عن النقص البصر المحسن الباهر التواب الذي يقبل توبة عباده
 مرة بعد اخرى المنتقم المعاقب للعصاة العفو المأجود للشيئات
 الرؤوف والرحيم وهو ابلغ من الرحمة مالك الملك الذي لا يفقد
 شيئاً في ملكه والجلال والاکرام الذي لا تشرف ولا كمال الا وهو
 له ولا عظمة الا وهو منه المفسك الذي ينصف المظلومين من
 الظالمين الجامع الذي يجمع الخلق ليوم الحساب او الجامع لا و

لا وطاق

لا وطاق الغني الحمد الغني المستغنى عن كل شيء المجمع بينه وبينه
 عن سواه المانع يمنع من يستحق المنع لا يمنع ولا مانع لما
 اعطى المانع حاله النعم والضر النور الظاهر بصفته المظهر لغيره
 الهام وهو الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى خاصته الى معنى
 ذاته والخلقوا به على معنى فته مفعولته وهدى علامته خلقه الى مخلوقا
 ته بلا استغناء واهل على معرفة ذاته وصفاته البديع الذي لا يقل في ذاته
 ولا تغير له في صفاته الباق في الدائم الوجود الذي لا يقبل الغناء الوارث
 الباقي الدائم الوجود الذي لا يقبل بعد فناه الخلق الى شدة التي ارضته
 الخلق الى مصالحهم وهو لهم وعليهم القصور التي لا يستعمل
 في مواجزة العظمة والله اعلم بما في اسمائه المحسني وصفاته العليها
 وما اواراد الاستغناء وعليه تمثل مفعول الاسمي وانما ذكرته ههنا
 الشبهة لان ما لا يدرك علمه يدرك بعقله اهرقاري بالحموى **وقوله** على ذلك
 اي المذكور من نفي التفاهيم الثلاثة **وقوله** آية العزلة التي يترتب على
 قراءتها العزلة عن القاري وروفته **تنبيه** قال القينيوكي ينسى
 قراءته الآية عند الشروع ويعلمها لاهل والعيال لا ترفيه اهرقاري
وقوله ابرعت فيه التفسير راجع لما في قوله اهرقاري ابرعت فيه وكذا ابرعت
 الظاهر الى قوله رزقنا الله به وعامل ما ذكره من قوله وفدا ابرعت
 الى قوله وعسى اولى ربيفا نفع عثرة فبجعة ما عدى اليه

الذين فكروا المتوالف وعلمهم التبع المتوالف **وقوله** في تفسيره
وقوله اراها بفتح الهمزة وضمها الياء علمها واخذها **وقوله** تن
اي تنبع **وقوله** والفتة اي ما اكلت به **وقوله** في قدر ميعاد اي اربعين يوما كما
سبقت ابطاها **وقوله** ومنه من تاليه **وقوله** وهو اي ما اكلت به من الكفاية
المكمل وهو فقهه المحلي **وقوله** في الآية وجمع ايضا على ايات
وقوله لما ابدت اي ابدت اي ابدته اي اظهرته وهو هذه التكملة **وقوله** جاز
اي جازع عنه **وقوله** خلوى اي بالي وهو يفتقر ويحتاج الى القلب والبال
وقوله بم اعتماد اي مطلق بخفوي غير كمال اي مبتلى بم اعتماد
وقوله وقد اضر بجملة عالية **وقوله** ومن كان في هذه لم اقتباس ومراة
هذه التكملة واصلا هو المراد بالاعني الاعراض عنها بجمع **وقوله**
في الاخرة المراد بها المراد بها المصولات **وقوله** اعني اي غير واقف على
حقايقها اي من اعني ضمني هذه التكملة لم يعي المصولات **وقوله** زفنا
الثبوت هذا الغير اجمع للفقران وكذا الاخبار بعقده كما قاله الفاري **وقوله**
مع الذين الخ اي من حيث الاجتماع بهم للزيادة والمكاملة والموازنة
لا من حيث الاقامة **وقوله** اما كنتم فان مكنه التفسير لا يفهم فيه غيرهم
وقوله والصديق المراد بهم اكابر الطائفة **وقوله** سنة سبعين **وقوله** وكان
عمر السيوك اذا كان اثني وعشرين سنة او اقل منها بفتحهم
وقوله الاربعاء بتقليد الباء وبالمدة **وقوله** فقال وضعي وهذا
القول

القول

القول من الشيخ في المنع وامامه اليقظة في بيان ما قاله فيها
وهو قوله ان اعقده **وقوله** فقال انكر اي قال المحلل للسيوكي
قوله كلما اورد اي المحلل عليه اي علم السيوك **وقوله** والشيخ اي المحلل
يقسم ابرمه بالجواب عن قوله والسيوك تليده **وقوله** قال شيخنا
السيوك الخ في كلامه الكوكبي في النقل للسروية عن كمال الدين اي في علمه الاخرقة
الشيخ السيوك بالترتبة التي رآها كمال الدين قال ما ذكر **وقوله**
اعلاه ان اعلاه هذا الكلام اي بوضوح الصحة وهذا بالنسبة لمحمد الموف
واما هذا فهو صفة اخرى ويراد باعلاه ما قبله فيتمثل ما لو
اقتلقت النسخة **وقوله** وردت او انظر الى لانه طائفة هذه الزيادة في
في سورة المائدة ما قصر فيها على ما ذكر المحلل **وقوله** والله اعلم وحلي
بالصواب هذا لاخر ما كتبه السيوك بما تقدم عليه من عبارته والله
اعلم وحلي الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليم كثيرا
والحمد لله رب العالمين

King Saud University



جامعة الملك سعود

Copyright © King Saud University



Copyright © King Saud University

King Saud University



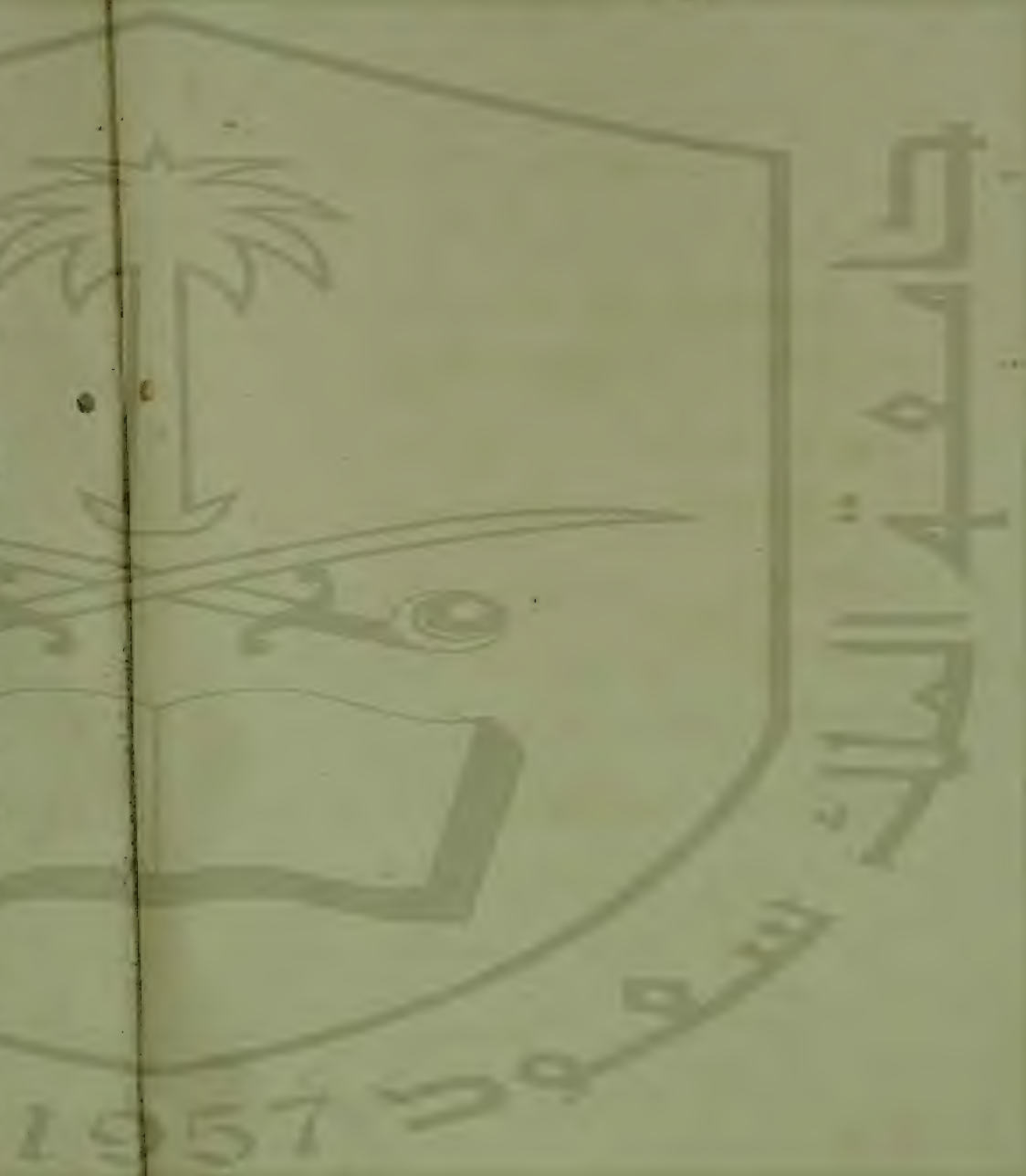
جامعة الملك سعود

Copyright © King Saud University

١٩
 ١٦٥
 ٩
 ٣٩٤

سورة الفتح مكية

بسم الله الرحمن الرحيم سورة الفتح مكية مكية وقوله مكية
 التي خبرنا وقوله وهل المراد الاعلام بذلك ان يشهد الحمد لله
 وهذا الاحتمال هو المراد بقوله الجملة انشائية وقوله اوها
 هو المراد بقوله مستعملة في الخبر والانتقال على سبيل استعمال
 اللفظة في حقيقة ومجاز وقوله عوجا وقد جمع على تنوين
 عوجا لا لا القابضة الكسبية من غير فتح بقدر انما ابان فيها
 ليس متصلا بعوجا وانما هو من صفة الكتاب ذكره التميمي وقوله
 تناظرت للاختلاف على معنى الفاضل اي ذاتا فاضلا اما الاختلاف
 غير التناظر فيه وفيه كالفرازة او المعنى على حذف العطف
 اي وتناظرا انتهى وبالعطف صرح الخازن وبعبارة الرازي بقى
 الاختلاف والتناظر في معانيه وقوله لينذر متعلق بانزل وهم
 ينصب مفعولير هذا اولها وفذكر الميميز بقوله الكافيرين وذكر
 فيه ثانيا سبلا وهو قوله بلا ما وقوله لينذر عطف على لينذر الاول
 وذكر فيه المفعول الاول وهو الذي قالوا وهذا الثاني تقديره
 بلا ما تنذروا اي يكون في الكلام احتياك ولما كرر الانذار حذف
 منه احد المفعولين لانه لا ماذكر واحد المخرين على ما عرفت



والاخرى خلافه وينشأ من كونه مفعولا وهو الموصوفون وان لم اجزا
 مستلزمين تفكر **وقوله** بالكتاب على هذه النسخة يكون فاعل يخر
 عليه اعل الله وعلى محمودة نسخة كتب عليها الخزانة الكتاب يدو
 بل فيكون الفاعل هو الكتاب **وقوله** ما كثير حال من الهاء في لعم
 اية مفهومة فيه اية الاجر **وقوله** من جملة الكافر حال من الذي قالوا
 اية حال من القائلين هذه المقالة بعض الكافر من المذكورين او لا
 في قوله لينذر ربنا اعلى حسب ما قدره المفسر ونحوه بهذا ال
 قوله وينذر الخ عطف على قوله لينذر الخ عطف فاعل على عام **وقوله** ما
 لهم مستندان ولم خبر مقدم ومن علم مبتدأ موخر بزيادة **وقوله**
 ولان لا ياتي عطف على الخبر **وقوله** القائلين اية المتكلمين **وقوله**
 كبرية كثر فعل ماخر لانقاء الذم والقائه علامة الثاقب والفاعل
 ضمير مستتر وكلمة تمييز له والمخفوض من الذم محذوف كما قاله المفسر
وقوله تخرج صفة اية هذه الكلمة تخرج وغير ذكر وعقل الجاسد هذا
 معنى تخرج على التمانع كما في الخزانة **وقوله** في ذلك اية في ذلك المفعول
 وهو نسبة الولد الى الله **وقوله** بل عاك الخ المفعول من هذا
 الترخي النسخ اية لا تنفع اية تفك تفك من اجل غمى على
 عدم ايمان اية لا تنفع ليلته تفك تفك وهذا شروع في تعليل
 على

وهو المفعول على
 دعاء من هو فاعله
 من هو المفعول
 من هو المفعول

وهو المفعول على
 دعاء من هو فاعله
 من هو المفعول
 من هو المفعول

على الله عليه وسلم وفولج بعدم اية بعد توليتهم اية اخرج
 عن الاية بك وفولج بعدم تفسير لا تارهم وهو على انفسهم من
 اية من بعدهم **وقوله** ان لم يؤمنوا اجوابه محذوف دل عليه الترخي
 تفديرك ولا تعز **وقوله** انا جعلنا الخ تعليل للنسخة المفهومة
 الترخي **وقوله** لتختبر اية لنعلم ما لمع معاملة المختبر **وقوله** فاعلم
 حال من التامر الذي اية ما على الارض **وقوله** من الزينة اية ملتفتين
 اليه **وقوله** فيما اية فيما على الارض **وقوله** اية اذهوله تفسير لا احصى
 عملا **وقوله** اية اية مبتدأ استيعابا حية والهاء مفعول اليه والميم
 علامة الجمع واحصى خبر وعملا تمييز والجملة في محل نصب سادة
 مصدر مفعول في بلوا لانه في معنى فعل وعطفها اية الاستيعاب حية
 عن العمل في اللعبة **وقوله** بتنا بضم الباء مصرا المحكم ومعلمه من
 رد قال البيضاوي والمعنى انا لنغير ما عليها من الزينة تراجا
 مستويا بالارض وفي علمه كصغيرا لمع لافقاة فيه اية **وقوله** اع
 حسبت اع منقطع عن وفيها ثلاثة مذاهب بعند الجمهور التفسير
 بقل والهمزة وعند غيره تفسير بقل وحدها عند فروع وبالنز
 وحدها عند اخرين وهي للاضراب الانتفاع لا لابطال والمفسر
 هنا جرى على الثالث حيث قال لا تخفت وهذا الهمزة لانتفاع

تفسر

وهو المفعول على
 دعاء من هو فاعله
 من هو المفعول
 من هو المفعول

الانكار مع ملاحقة معنى النفي اية لا تفران فقرة اهل
الكوم عجبادون غير هاهن الايات كمل السموات والارض والنفق
انما العجب الايات بل من الايات ما هو واجب منها كمل السموات
والارض **وقوله** اللوح وكان من رماح وقيل من حجر وهو مدحون
عند باب القاب تحت البناء المبني عليه **وقوله** اسماءهم الزبيبة
بلان ابرهان من مدينة كذا خرج وقت كذا من سنة كذا **وقوله** وما
فيلهم وهو قوله من اياتنا والتقدير كانوا جميعا حال كونهم من جملة
اياتنا وقد اوضح هذا بقوله ايا كانوا عجبنا **وقوله** دون بل في
الايات في هذا محل النظم والافقتهم عجيبه في تفسيرها وانما
المعنى كونها عجيبه دون غيرها او كونها العجب الايات دون
غيرها بل هي من جملة الايات العجيبة تارة الايات اية انذار
قدرة الله ما هو واجب منها **وقوله** البقية الضمير مفعول
الاضمار للشيء على وضعهم وسينهم فكانوا في سير الشيا
وكانوا اسماء **وقوله** خايعين اخرجوا من مدينتهم خايعين
على ايمانهم من قومه الضمير حيث امرهم بعبادة غير الله
وخذ لا ملك المدينة امرهم بل اذى وراسهم فيلنوس
ومدينتهم اسمها فيلنوس عند اهل الروم لانها من مدينتهم

والسما

واسمها عند العرب حراموس كما قيل في السير على امرهم
بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت الله ايمانه
واخذ منه زاد او نعمة وخرجوا بايديهم خائفين او الى
ههنا جبل فريسي من المدينة فالتفتوا فيه وصاروا يعبرون
الله تعالى وما كلون ويشربون ويعشون واحدا منهم خبيثة
ليشتريهم الكهنة من المدينة وهم خايعون واظلام اهل
المدينة عليهم فيقتلون لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما
بعد الغروب يتحدثون بالغنى الله عليهم الشوم وذلك قوله
تعالى وفريقنا على اذانهم **وقوله** وفريقنا في عجب هذا القول
وسببه كماله الخيب **وقوله** مفعوله محذوف اية وفريقنا على اذا
نعم عجايبا ما نعالوه والشوم له من السماء اية او جدها خلقه
يسمى وهذا هو المعنى الحقيقي وليس مراد ابل المراد ما
اشار اليه بقوله اية المنام في الكلام يجوز في هذا الشوم
من جملة الرعدة التي كلهمها فكانوا يستجيبون دعاهم
جملة استجابته ان المنام ثم بعثناهم ونقلبهم ذات اليمين
وذاق القوم الى اية فليبتاهم **وقوله** معروضة سبل عمد دهل
في الاية **وقوله** علم مشاهرة بالمعنى ليشتهر علمنا في الناس

الله دعوتهم حيث قالوا ربنا انزلناهم من السماء وتري يا محمد ار
 كل من احب والكلام على العرف والتقدير اي لو رايتهم وادرك
 وقتهم لرايت الشمس **وقوله** اذا طلعت خروا لتري **وقوله**
 تزاورا يميل شعاعها فيه كما يوحى من السحاب في محل
 المعقول الشان **وقوله** ذات اليمير اي يبر الكعب اي يبر الداخ
 فيه اي تبطل ههنا مع اتساع مكانه وهو المحبب بجماعه وكان
 ينبغي ان يصح الشمس لا تتساع وتبين هذا التفسير الربيع
 القويمة والبردة الحمراء فهي مختار وهذا الجمل قوله الا نور
 ونفليح ذات اليمير والمراد به يمينهم انفسهم **وقوله** في مجرة منه
 اي وسكته بالجمله الكافية حال **وقوله** المذكور من انامتهم وهما
 يتبع من اصابة الشمس **وقوله** هو الممتد كاهل الكعب وهو
 بدون ياء في الرسم لانها ويا انة الزوايد وهي لا تثبت فيه واما
 في النكح بعند الوقف فتعرف عند الجميع وعند الوصل بعض السبعة
 يذبحها وبعضهم تثبتها **وقوله** ومن يضلل يدنيا نوره وضوءه
 قال الرازي والولي هو المعبر **وقوله** وتحييهم خطاب للمجد
وقوله بكسر الفاء اي وبفتحها كما قال السمر بالاول كينكر
 وانكار والشان كعصف واعطاء **وقوله** ونفليحهم اي قبل انهم

ينفليحون

ينفليحون في كل سنة يوم عاشوراء مرة او مرتين او كل تسع
 سنين افعال والمفاتيح لم هو الله او الملك **وقوله** وكلفهم
 وكان اصبر اللون وقيل الصبر اللون واسمه فكثير وقيل ريان
 وكان لو احد منهم فلما خرجوا ذاهبين الى الله تبسم
 فمعهما ما تكلفه الله تعالى وتكلم وقال انا اهاب احباب الله
 بمكفوك من الذهاب معي فلما تافوا ناع كفو منهم ولمسا
 استيقظوا الاستيقظة معي ولما ما توافاته معي ومعلوم انه
 من الحيواناته التي تدخل الجنة قال بعضهم ان هذا النكح الذي
 حصل اياه الكلدان **وقوله** يعطى الله اي جنته او المراد
 بالوصية الباب او العتقة افعال والمراد برحمة المتبع التي
 اياه **وقوله** لو اطلعت اي يا محمد اربا كل فاحب الي اشرقت
 ونفرت اي اشرقت عليهم لفرقة منهم هار بارعيا منهم **وقوله**
 يسكنون العبر اي فها هو ان هذين الرعيين يسكنان للتحقيق
 والتشديد حتى تكون القراءة اربعة وليس كذلك بل هي
 ثلاثة فقط وحاصله ان السبع ان فوجعت جاز في العبر السكون
 والضم وان السبع ان شددت تغير في العبر السكون لا غير والفر
 والقراء والقراءة انة الثلاثة صبيحة والربع هو الخوف

قوله الله
 والحمد لله

ومنه فوافى ربه

وعليه في هذا
 قوله الله

وفيه الصبر
 من الله

محذوفه تغذيه اعترنا الناس والفقيه ليعلما وفيل يعود على
 معقول اعترنا المحذوف وفيل يعود على اهل الكفر **بقول المفسر**
 بعقلهم له وانما هم ومقتضى المعنى ان معقول اعترنا
 محذوف تغذيهم فرفع والمؤمنين اطلعنا على اهل الكفر فوم
 والمؤمنين والفقيه ليعلما واعاد على المعقول المحذوف اي
 ليعلما فوم انتهى **وقوله** ليعلما لان ذرية فوم ذهبوا اليه
 وكانوا كافرين مع ملك زمانه وكان موثقا باجماع عليهم
 وحققوا الملك من الانبياء والنجى **وقوله** ليعلما لان وعلمهم ذلك
 بكفره الفياس على هؤلاء وهذا فيما شرافنا على بيتهم هو
 الموت بالنوع الكويل ويشبه هو البعث من القبور بايقاع
 من النوع وانما كان اقناعا لانهم يكره بان بعث
 القبور اشد **وقوله** اي فوم اي ذرية فوم لان فوم قد انقضا
 او المراد ذرية فوم ففك لانهم مع الذي ينار عود في البعث
 واما المؤمنون فلا ينكرون ذلك **وقوله** معمو لا اعترنا غير
 كما هو بل الاولى ان يكون خبرا لمحذوف تغذيه اذ كروفت
 التنازع او خبرا بالفعال **الان** في قوله قال الذين غلبوا بما

قانه الجلال غير ظاهر وقال السهري اذ يتنازعون يجوز ان يعود
 فيه اعترنا وليعلما والوحى او لو عد السهري من انشع به
 الكروفت انتهت وما قاله المفسر موافقا لما قاله السهري
اولا وقوله في البيان قانه ابن عباس وفيل كان تنازع به
 البعث فقال المسلمون تبعث الاجساد والارواح وقال فوم
 تبعث الارواح وفيل يتنازعون في مرة البعث وفيل في عدمه
 انتهى فان **وقوله** غلبوا على امرهم اي كانت الكلمة له وكان
 كلامه هو النافذ وكان ملك الوقت من علمهم وكان موثقا
 واما الملك الذي خرجوا هاربا من فوم فمات في مرة فوم **وقوله**
 معاذ لك اي البقاء للمعجدين **وقوله** سيقولون اي يقولون لك
 يا محمد ويخبرونك معترفين على ثلاثة اقوال الاولى لانهم
 والثالث للمؤمنين وقال السهري سيقولون انما اتى بالبصر في
 هذا لان في الكلام جملة خبر محذوف تغذيه فاذا اجمع عرسوا
 سوالهم عن فوم اهل الكفر وعلما عن عدمه فانهم سيقولون
 ولم يات به في حقيقة الابعال لانها معكوفة على ما فيه الصبر
 باع كبيت حكمه من الاستقبال انتهى **وقوله** ثلاثة خبر مستترا
 محذوف كما اشار له المفسر **وقوله** رابع علمهم علمه في

جملة من مبتدأ وخبر صيغة الخبر وكذا يقال في قوله ويقولون خمسة
 ويقولون سبعة **وقوله** في قوله موضع خبر الشاع والبر والشاع والبر
 والحجاز **وقوله** في القضية اي غيبة الخبرين وهم نهارى فخران عندهم
 اي عن الخبرين عددهم اي كنهنا بالكلية وقد تأبى الغيب لانهم قالوا
 في حال غيبته عن اهل الكهف لانهم لم يشاهدوه **وقوله** ويقولون
 سبعة اي ويقول المسلمون هم سبعة واما في مواد لك باخبار
 النبي صلى الله عليه وسلم على الصانع جبريل عليه السلام والار
 والسماع بعد ما حكى القولين للنهارى او لا **وقوله** ووصف اي على
 بالمراد بالوصف التعليل **وقوله** بزيادة الواو هي غير ملاحظة
 معنى التوكيد **وقوله** وقيل تاكيد اي وقيل زائدة لتأكيد
 لهور السبعة بالوصف كما اعتبر به غيره **وقوله** ودلالة على
 تفسير على قوله تأكيد اذ ان في كلامه قولان يفك **وقوله** فليرى
 اعلم بعد تم اي وقد اخبرنا بما اخبر به المومنون وهو انهم سبعة
 بمواالحا فلا بد من زيادة ههنا لئلا لاجل ان يكون قوله قل
 ربي لي بما دبره بعد قول المومنين المتفرع **وقوله** ما يعلم
 الا قليل قال الكرخي المثبت في حق الله تعالى هو العلمانية
 بالمعنى التي عرفت في حق القليل العلمانية فلا تعارض

اخبرهم

اسماء اهل الكهف

او لا

وذكروهم سبعة وهم مكشوفون ونملوا وذكروهم سبعة ونملوا
 وسارون ونملوا ونملوا ونملوا ونملوا ونملوا ونملوا ونملوا
 واسم عليهم فكثير انهم قالوا بعفم علموا اولادهم اسماء
 اهل الكهف فانها لو كانت على باب دار لم يبقوا وعلى مقامهم
 وعلى مركب لم يبقوا قال ابي عيسى رضي الله عنه اخبرنا
 اهل الكهف تنبع لتدعة اشياء للقلب والهرود والفرع
 تكتب على خرفة وترقى في وصلة القار وتكتب باذن الله تعالى
 ولعلها القليل والحقير المثلثة ولا صوام نقد على العفر الا
 ولاع الصبيان ولا ركوب في البر والبحر ولجميع المان ولهم العقل
 ونفاة الاعين **وقوله** يعني اي في اعقاب الكهف من اهل الكهف
 اي لا ترجع الى قول احد منهم بعد ان اخبرناك بقصتهم اهر
 فازن **وقوله** ونزلنا بعد ان انقزع الوحي خمسة عشر يوما
 وقيل اربعين يوما في الخشب تاديبا له فشق ذلك عليه
 بعد **وقوله** الا ان يقول الله استغناء عن من اعلم الاحوال
 اي لا تقل لشيء في حال من الاحوال الا في حال تليق بالعلية
 بالمستقيمة **وقوله** المبعث الا متلعبا اخر من البلاء المفردة
 الا اقله على ان لا يابى بشيء الله بمنه البلاء المفردة

للملازمة **وقوله** معلقا بغير الاسم فلا يعمل او مفعول كماله الخازن
وقوله مادام في المجلس ان يهتد كرمها بغير التعليق مادام
 القصر في المجلس الذي ذكر فيه صا يعلى مادام في المجلس
 وذكر المشيئة بغير ذكرها التعليق ولولا ان يعطى عن الكلام
 العمالي بكونه من الزمان **وقوله** فكيف يعنى الاستثناء **وقوله**
 وقد فعل الله ذلك اي ما ذكر من الافريضة فاجعله معجزاته كثيرة
 اوضح من اخلاص بغيره اهل الكهف **وقوله** وليستوا الى افلاموا
 اي ما اوشهورا او مشهورا اخبروا الله عن مدخلهم ردا
 على اهل الكتاب القائلين بانها ثلاثمائة والسنون عند هم
 ثم حصة بهذا القول غير ما اخبر به من انها ثلاثمائة وتسع
 يعني فخرية لا في القول الاول يرجع لهذا الكلام المميز
 بقوله وهن السنين في ذلك لان كل مائة سنة ثم حصة
 تزيد ثلاث سنين فخرية كماله الخازن **وقوله** عهده بياض ولا يبع اه
 يكون تمييز الاله تمييز الملائكة بخرجه بالاضافة والتشوير مانع
 منها وقد فرأى في السبع بالاضافة وعليه في تمييز غير انه
 قليل لان تمييز الملائكة التشويرية الامور كما قال ابراهيم وملائكة
 والاف للعدد افعاء وملائكة بالجمع فزاد في قوله **وقوله**

وازدادوا

وازدادوا والاهل الكهف وتفعلا مفعول بازدادوا **وقوله** بها
 لبثوا اي باقوا في البثوة **وقوله** وهو اي ما البثوة **وقوله** وهما
 على جهة المجاز لان التعجب استعجاب امر غريب سببه والله لا
 ينبغي عليه شيء **وقوله** والمراد انه تعالى في اي المراد الاخبار بما ذكر
 وان كان اهل التعجب للاستثناء وبالكلام وقيل استعمال الانشاء
 في الخبر **وقوله** واتلى ما اوحى في اي ولا تلقت لقلوبهم آية بقره اي
 غير هذا الويد له اي افراء واتبع ما فيه واعمل به **وقوله** لا مبدل اي
 لا مغير للقرآن اي لا مغير له من البشر واما هو تعالى فليس
 التبدل قال تعالى واذا بدلتنا آية مكان آية ولا يفد واحد اي
 يتوكل اليه بغير او تبدل **وقوله** يدعون اي يعيدون **وقوله**
 عنهم اي الى غيرهم **وقوله** تريد اي تكلم في العنة الاغنياء
 والاشراف وجمعة اهل الدنيا والجملة حال من الكاف والشرع مؤنث
 وهو ان المفاخر جتر المفاخر اليه **وقوله** هو عيسى ابن مريم
 الغرارة اشترى النبي قيل ان يعلم وعنه جماعة من الفقهاء منهم
 سلمان وعليه ثملة صوف قد عرف فيها ويبره خوم يشقه
 وينجمه فقال عيسى للنبي اما ابوز بكار في هو لا وفسي
 سادات مقرر اشترى اهل ان اسلمنا تعلم الناس وما يتقنا

وانما اوحى اليه
 وصوته ما سمع
 مع قوله واتلى

مراتبك الا هو لا يفهم عنك حتى تتبعكوا جعل لنا مجلسا
 مجلسا له خازن وقد اسلم رضى الله عنه وحسن اسلامه وكان
 يوم حشير من المولفة قلوبهم باعكاه النفس من بسببها ما يبيع
 وكذلك اعطى الافرنج برحائس واعطى العباس بن مرداس
 يعبر اعطى منه بعتاب النفس ما هو مشهور وقد نفق ذاك العباس
 في قوله **اجعل نبي ونبي العبيد** . **بسر عبيته والافرنج**
بها كاسه واما بس . **يقرفان مرداس** . **بجمع**
وما تشدون امره منهل . **ومن تقبض اليوم الا ربع**
لقد كنت في الحرب ذات ذر . **علم اعك شيتا ولم امنع**

انتهى وهو من المتعارف والنهية هو القسمة والعبيد بالقضي
اسم للجبر **وقوله** فركها معرو، معنى امراها واسراها انتهى
سمير والركا هرائه معروا بركها كماء المختار وعبارته واركه
والامر جاوز فيه انتهى وعليه فيكون معروا صاعدا
لا في اسبلا والمختار ايضا وامر فركه بفهم اي تجاوز فيه الحمد
ومنه قوله تعالى وكان امره **فركا وقوله** وقاله اي لعينة بي
هو العزاز الذي امرى بلا حجاب البغراء الحى غير مبتزا
مخروف كما فركه المعبر **وقوله** هذا الفران المشتق على

امر به جنتكم بقوله واحبر نفسي **القول** امر شاء اي امر شاء
 ان يومن بالافراء ان يليومر به ومن شاء ان يكفر به فليكفر
 ومن شرهية في الموضع **وقوله** فقد يدلهم اي فقومهم وردع الجحيم
 للتخبيير وايضا **وقوله** اعتدنا لاي اعد لنا وهيلانا **وقوله** وهو
 ما اهلك بهما وهو ما يكفرنا ضربت على النار كالشور **وقوله**
 وان يستغيثوا يغاثوا الانفاذ من شدة العطش **وقوله** يغاثوا
 فيه مثقالا كذا اذا لا غائث لهم بالماء المذكور بل اتصاف به والجل
 وهم لشدة غيابة الاضرار والاعانة هي الانقاذ من الشدة بكانه
 فلا يضروا ويغاثوا بالماء الخ وعبر عن هذا الاضرار بالاعانة مثلاً
 كذا لقوله وان يستغيثوا **وقوله** اننا اعتدنا ناراً رجع لقوله وما
 شاء بليك **وقوله** ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ راجع
 لقوله امر شاء بليومر من مولف ونشر مشؤن **وقوله** عكر
 الزيت للعكر بفتح الهمزة اي ما بقي في اسفل الاناء ووجه
 المتقابلة التخمير والرداءة في كل وبابه كرسماً في المختار يقال
 عكر عكر كرا فيستعمل العكر مصراً ويستعمل في الدرد
وقوله يمشو الوجه الشئ الانفاج بالنار من غير احراق
وقوله وهو مقابل اي ذكره على سبيل المقابلة والمقابلة

[illegible]

لما سبى الجنة بعث من الاضرار والعقارب بالمرتبعة التي هو
المتشجع به او بعض الانبياء على سبيل المشاكلة لقوله وحسنت
من تعلقا **وقوله** والايه ان يفل انه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة
ولا يصح لانه لا ارتقاء في النار بل فيها العذاب والفرور وان الشر
كيفية مدغمة في لا القافية وعلى من الشرط والجزاء محروما
والاستعجاب بالانكار بل في ارتقاء تعليل للجزاء المحروم كما
علمت **وقوله** ان الذين آمنوا في لما انذر الكافرين يوم يجمع
النار وما اعد لهم فيها اقامة من الشراب اعقبه بمشاهدة النور
منير بالجنة وما اعد لهم فيها اقامة الظاهر وهو من احسن
اي تكريم من احسن بمعنى الذي وقد عطل بهذا الظاهر
ربك الهة بالموصول **وقوله** اي تجميع تفسير لقوله لا تجميع
وقوله لما تفرقة اي بثواب تفرقة اوليك التي قوله وحسنت
من تعلقا بقوله اوليك في بل على تفرقة وهذا شتمل هذا القول
على خمسة انواع من الثواب الاول لهم جنات عدن التي تفرق
في الثالث يملون في الرابع ويلبسون في الخامس متكئين
وقال الرازي واعلم انه تعالى لما اثبت الاجر المصحح اورد قسم
بالتفصيل في وجوه اولها صفة مكانه وهو قوله لهم جنات

عدن تفرق من تحت الانهار **وقوله** جنات عدن ليعتبر جمع مواضع لقوله
تعالى ولم يخاف مقلع رب جنتان ثم قال ومن درهما جنتان **وقوله**
تفرق من تحت الانهار لان افضل المصالح في الدنيا البساتين التي
تفرق فيها الانهار وثانيها يملون والمعنى اني يلبس الله او يلبسهم
الملائكة وثالثها يلبسون ثيابا خضر من سندس واستبرق اقم
وقوله من تحت مضافا كمن وقدع التعليل على البساتين لانه
اشتمل للنفس اقم **وقوله** زايدة اي بدليل سقوطها في سورة
هل اتى وحلوا الساور من بقة **وقوله** كاجرة جمع جوار وسوار
بعض السير كمن **وقوله** من ذهب من بيانية وجاء في اقامة
لغير من بقة وفي اخر من ذهب ولو لم يلبسوا الا الساور
الثلاثة فيكون بيد الواحد منهم سوار من ذهب وفي اخر من بقة
وفي اخر من لو لم يرفع بالذهب كما في الخازن وقال السير من سندس
واستبرق من ايمان الجنة وهي نعت لثيابا وهما جمع سندس
واستبرقة وفي اليبساج غير انهم **وقوله** بكما ينهها اي البقر شر
ينفاس عليها البساتين التي الكلاع فيد مكملة الكل من سندس
وبكما تنه من استبرق وسيلان للسير النص على هو في سورة
هل اتى وقال في الثمن وروى التياح بالتحفة لانها احسن
الاول والثمن تفسر بالتحفة اكثر من غيرها وفي

روي في ذلك اثر تزيده ضوياً بالبراه **وقوله الجنة** قال في الشهر
 والمخفوم بالمرح مخزوم اي نعم الثواب ما وعدوا به والتميز
 به وصفت عايد على الجنات انتهى **وقوله** متكبر حال علمها
 مخزوم اي ويخلصون متكبر اي متربعين او مضجعين **وقوله**
 وهي الجنة بفتح الجيم على نهب على المال اي بان لم تكن
 فيها فلا يقال اربعة بل ثمانية **وقوله** وهي اي الجنة
وقوله لا تعرفون يستعمل للرجل والمرأة يقال رجل عي وحي
 وامرأة عي وحي اي الجمع مختلف فيقال رجال عي ثوب همتي
 ونساء عي اي غير **وقوله** نعم الثواب اي بانواع الجنة المتقدمة
 والثواب باعل والمخفوم بالمرح مخزوم ذكره بقوله الجنة **وقوله**
 مرتفعاً اي متبجلاً وممكن ومنزلاً **وقوله** جليل اي فيل
 تقديره بالكل على سبيل العرض وفيل مخفوف وفيل نزلت
 في اخره من كل لهما ثمانية الا في دينار باقتسامها فيعير
 بلا شري احد هذا ارض بالاف وتعرف الاخر بالاف وجعلها
 مع امرأة في الجنة ومار كل مالا بقعة الاول البلاء امر تعرف
 هو بالفتح ان المتصور احاطته حاجة شريفة مجلس على
 الكهوية رجاء الاخرى وهو في خدمه وحشمه يقال
 للمصور ما يعمل بالي وبصر عليه الفقه وقال الذهب

بلا اعليك شيئاً في توميل فنزلت فيهما الآية اهـ قالون
 وقال الرازي واعلم انه تعالى وصف الجنة بصفات سبع الاولى
 كونها جنتين وسمى البستان جنة الاستار وايستتر منها
 بظل ان شجار والعفة الثانية قوله وجعلناها نخل اي جعلنا
 النخل فيها بالجنش والصفة الثالثة وجعلنا فيها زواجر
 والصفة الرابعة كلنا الجنة انتم اكلها ولم نعلم منه شيئاً
 والصفة الخامسة وجعلنا فيها نهر او خلاها اي وجعلنا
 والصفة السادسة وكان له ثمر والثمر انواع الاموال من الذهب
 والفضة وغيرها فكان يملك مع الجنة اشياء من الفضة
 ولما ذكر الله تعالى هذه الصفات البقية قال بغيره بقوله
 ما فيه وهو بخاوة المعن ان المسلم كان يخاله بالوعة و
 والدعاه الى الايمان بالله وبالبعث والمجاورة مراعاة الكلام
 بذكر الله تعالى غيره من المجاورة انا اكثر منك مالا واصل
 السلام ان الكافر يتزوج على المومن بماله وجاههم ثم انه اراد
 ان يظهر ان ذلك المسلم كثر ماله باذنه جنته واره اياه
 على الحالة الموجهة للبعث والسرور واخبره بهنوه بما
 يملكه من الاموال انتهى **وقوله** وجعلناها نخل اي جعلنا

الفاعل والفاعل محيى بالكل منه **وقوله** مجرد او قد روعي
 هذه الامور في قوله **وانك** ورويت التثنية المعنوية في قوله
 ويجزى اخلاصهما **وقوله** انك اعلها ان هذه التامة عن اهلها
 ونحوها اداها لا رابدا وليست على عادة الاشجار حيث يستمر
 ثمرها في بعض الشجر وينقطع في بعض وقوله ولم تطلع منه
 شيئا في بعض الشجر بل في كل سنة بل ثمرها واوجها **وقوله**
 اعلها في الكاه وسكونها سبعة **وقوله** وكان له ثمر
 اي لا حدها في المراد به امواله التي هي غير الجشع كالتمتع
 والمواثبة هي ثمر الانه يثمر اي يزيد **وقوله** يعني الثاء ام القرا
 انة الثلاثة سبعة **وقوله** وهو جمع ثمره يستمر على كل
 واحد من الوجة الثلاثة فالمجرد لا يمتلئ ماله **وقوله** وهو
 يحاور ويجوز ان يكون مالا في ماعل فالوجه والظاهر وان
 يكون مالا في المفعول وهو صاحب اهل سمير **وقوله** فقال
 لاهله في عاطف اقاله الكاه من القول التثنية ثلاث
 مقالات الاولى انا اكثر منك مالا في الثانية ودخل جنته
 في الثالثة وما انشئ الساعية فليمنه في وقد تعقبه المومني
 في الثلاثة على حصيل اللف والنشر المشوثر مع قوله
 على

على الاخير بقوله ايجزى في روعته ونعمته على الثانية
 بقوله ولولا اذ دخلت جنتك في وقوع على الثالثة بقوله
 بعسى ربي في **وقوله** ويريه اثارها اليه هيته ماله ومنها
 وفي بعض النسخ اثارها **وقوله** وهو ماله حال من جمل على
 دخلوا لتبسم مفعول كمال والاع مزيد فيه لكون العامل
 مبرعا وفيل يجوز ان يكون مالا من التخمير كمال اي وهو كمال
 في حال كونه قاهلا ويجوز ان يكون مستانيا بيان السبب القام
 وهو اهل حسنى اهل سمير **وقوله** على رعي اي والاهل هو ينكر الموصوف
 البعث **وقوله** ايجزى في استبعاد توبيخه وتغريبه اي لا ينبغي
 ولا يليق منك ايجزى بالي خلقك في **وقوله** لا ترمم بالشون
 كما في هذه المصنف الامام ولذا لا يجمع القراء اذا وقعوا فيها
 بالاعوان كما نواعنهم الرجل بعضه يثبتهما وبعضه يفرجها
 وهما قراءتان سبعة **وقوله** او حذفت الهزة اي من غير نقل على
 هذه النون على اهلها من النون **وقوله** ثم ادغمت في هنا على
 الوجة الثاني فظاهر لان النون ما حذفت والمعرم يكون ما كذا
 واما على الوجة الاول فلا تدغ الا بعد تنكيرها بقوله بالنون
 اليه ثم ادغمت النون بعد تنكيرها **وقوله** غير القيان

غير مستترا أو الجملة بعرفه خبر ولا تختلج لربك لأنها عينه وهو
معها خبر عن انشاء الربك الياء من ربح وقال الهمزة من البر عام
بأقبات الالف لا قبل وصله ووقبل والباء من خبره أو وصله وبأقبات
وقبله والالف لا قبل هذه الكلمة لا هي أنا فنقلت هي كذهرة أنا
التي نون لا هي وعرفت الهزة بالتعني مثلكه مثلكه بادغ
وقيل عرفت هزة أنا اعتدلتها بالتعني المشكك بادغ واعراب
ذلك ان يكون أنا مبتدأ أول وهو مبتدأ ثان وهو خبر الثاني
والله مبتدأ ثالث ورث خبر الثالث والثالث خبر خبر خبر
الثاني والثاني خبر خبر خبر الأول والرابع خبر الأول وبغير خبر
الياء خبره انتهى وهو ما يدل على قوله الميسر **وقوله** ولو
داخله على قوله فقلت **وقوله** ما شاء الله ما موصولة والعلاية
مفعول وهي خبر مبتدأ محذوف وكما قد ذكر الميسر بقوله هذا
والجملة مفعول القول أي ههنا فقلت هذا الأمر أي ما عليه الجنة
من الحسن والنظارة ما شاء الله أي ان شاء الله أي كان
ينبغي لك ان تقول هذا الأمر هو ان شاء الله بقرينة
لفه ولا تنفخ فيه لأنه ليس من جنسك **وقوله** لا قوة في معرفة
مفعول القول أي كان ينبغي لك ان تقول ههنا الجملة التي

وهنا

وهنا تنبع من الموم الكافر وتوابع له على قوله عند خوارق
تجيب ما الخزان تبيد ههنا **ابدا** **وقوله** فيقول عند ذلك
ما شاء الله أي ههنا ان شاء الله ههنا والله تعالى الله وارا
لا بقوة ولا قوة فيقول عند ذلك بالذهب وبالجموع لا في الجمع
ينبع منه هنا صورة الرسم وهذا على مفعول ارباك
• وجزم اوزع افعال الثواب • او او ان بالجملة لغير الكثرة
وقوله ان ترى ههنا الموم من رد لقول الكافر انا اكثر منك
ما لا واعترضا **وقوله** ان ترى وكذا قوله ان يوتى يرمع كل
منها يدون ياء لانها امر ياء اخذ الزوايد واملاء النكس
ببعض السبعة يشبهها ويضعف خبرها **وقوله** خبر مطلق أي
كل من اتبقة الياء في النكس وخبرها ياء مفعول يرمع الموم
أي المومدين وترى علمية فتشعر الى مفعول يرمع الياء
مفعولها الأول واقل مفعولها الثاني وأنا خبر مطلق لا عمل
له من الاعرابه قال الامموني وتمنع الرفع لأنه لا يبع الله
الاستيناف يرمع النكس والجزء **وقوله** ويحسى ههنا رجاء في
الموم **وقوله** ان يوتى في تحمل ان في اداء الدنيا ويحمل
ان مراد في الاخرة لا في الاعمال الأولى يكون الكافر

اشتد غيظا وحسرة **وقوله** صغيرا حسرة بقوله ارضا ملأنا **وقوله**
 زلقا انا من لفة كما بصرك بقوله لا يثبت عليها قدم **وقوله** غلظا
 اي اذا هبنا الارض **وقوله** واجبك بشرك اي امواله كالنفق
 والمواشي وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وهو معكوف على محذور
 اي هلك الجنة بالمواشي وغار الماء واخيه بشرك الهلاك
 ايضا بالمواشي اية بها وية وغور الماء اية ارضية فاجتمع
 في جنة الامتنان **وقوله** يا ورحم القبيح اي الثلاثة المتقدمة
 هي فراء انا سبعة ههنا كما تقوم **وقوله** وهي ان الجنة
 من البستان خاوية جملة حاليتها **وقوله** ويقول معكوف
 على اصم **وقوله** دعاهما جميع دعامة للكرم اي المتخفة للكرم
 اي لاجل نعمة عليه ههنا والكرم شجر العنب **وقوله** ويقول يا ليتني
 لم يجهل انه قال ذلك توبة ويجهل انه قاله فحسرا على تلف المال
 وههنا والا فرب ويؤيد قوله ولم تترك له الا ذلوتاب واسلم للكانت
 المؤمنون انظارا له كما يعلم من الشهادة **وقوله** ههنا الامام فبر
 مفتح **وقوله** الولاية مسترا موخر ويكون الوقف على منصرفا
 وههنا جملة مستانعة اجاز الوحيين السميع **وقوله** اي يسوع
 القيمة من العلوم ان ههنا انذارا للمكان فهو مخوف مكل

القبيح زلقا
 زلقا انا من لفة
 زلقا انا من لفة
 زلقا انا من لفة

١٩٥

وكان عليه ان يعصمك بالدار الآخرة واه كان ما قاله جميع معني
وقوله يهرونه برقع الهلاك عنه او برد الهلاك عليه او برد مثله
 عليه **وقوله** وما كان منصرفا اي قادرا على واعين ههنا الاثور
 بنعته **وقوله** يعرج الوار راجع لقراءة التاء البوقانية وعصرها
 راجع لقراءة الياء في بكر **وقوله** الملك القفر والملكنة **وقوله** ياتو
 ويأتمر كل منهما راجع ليعرج الوار وعصرها اما لقراءة انا ربعة
 وكلها سبعة **وقوله** ثوابا اي اقلية اي اقلية الثواب **وقوله**
 للمؤمنين معكوف ثوابا او عاقبة **وقوله** وخير عاقبة عاقبة كما
 خير من عاقبة جماعة غيره هو خير اقلية وعاقبة **وقوله** واخره اي
 صير **وقوله** مثل الحيوة الدنيا اي جعلها وحالة الماء اي صفة
 وهاتي وهيئة ما لم يالم فيه هيئة الدنيا هيئة الماء المذكور
وقوله تكاتف اي علك والتقى بعضه على بعض **وقوله** امر متزج ههنا
 تفسير اخره عنى اختلج امرج والياء على ههنا التقدمة وعليه
 في العبارة قلب اذا القاء على الالية النبانية وفي حل المعنى الماء
 قتال قال النهر ما تملك به يجوز ههنا الباء وجماعا ههنا
 ان تكون مبيية وانما ان تكون معدية وعلى كون الباء للتقدمة
 كان من الابعك بما تملك نبات الارض بالياء ووجه محتمل ان

ان كل من اظهر موصفاً من كل واحد منهما بصفة الاخر **وقوله** روي
 بكسر الواو وروي بفتحها كرضي يرضى والمصدر روي يوزن
 رضي وريلا ايضا بكسر الواو وفتحها **وقوله** المعنى اي معنى المثل
 كما قاله ابن خنزي **وقوله** شبه فاعله الله وعبارة بعضه انه تعالى شبه
 الخ ويرى ان يكون المراد المعنى اي معنى اخر به كما يكون شبه
 فعل امر اي شبه يا محمد لقومك الدنيا بنباتة الخ **وقوله** خصي
 بضم السين فعل ماض وكذا ما بعده صفة لنبات **وقوله** المال وال
 البنون القصص من هذا الرد عليهم في الاشارة بالمال والبنين
 لقول بعضه لبعض الموصوفين ان اكثر منك مالا واعز بغيرا
 وهذا الاشارة التي فيها من مذمت كبره ونتيجته ونفخه هكنا الماد
 والبنون زينة الحياة الدنيا وكل ما هو زينة لها هو هالك
 غير ما يتنج المال والبنون هالكان ثم يقال وكل ما هو
 هالك لا يعجز به المال والبنون لا يعجز به **وقوله** زينة
 الحياة الدنيا مصدر ومع الاخبار بمعنى الاثيرة وهو بمعنى اسم
 المفعول كما اشار له بقوله يتجمل به كما فيها قال ابو السعد
 رددع المال على البشير مع كونه اعز منه لاما لله في المال في
 الزينة والجموع في جميع الافراد والادوات ولا المال

فقه
 مشهور
 والبنون

مد
 وحسن
 والبنون

مقدر لجمعة البشير والبشير معرفة لبقاء النوع الانساني ولا
 الحاجة اليه اشد من الحاجة التي للبشير ولا المال ارفع من البشير
 في الوجود ولا زينة بدوه البشير من غير عكس فكل من لم يتو
 بلا مال في قبيح حال ونكال انشئ **وقوله** هي سحر الله الخ يقال
 له في سورة مريم انه يعسر هذا بالظلمات اي ما يؤمله الانسان
 هذا هو المناسب لقوله في الآية ام لا قال في المختار الاكل الرجاء
 يقال اكل غير ما ملب الفم ام لا يعجزه واقله ايضا فاما
 وهذا كثير من التفسير في بعضها يوم له وهو غير مناسب
 لآية في الآية وانما يقاسمه التاميل **وقوله** ويرجوه بتفسير لمو
 له **وقوله** هي اي غبار ام يشق اي معرقا كما قيل في المعسر
 في سورة الواقعة **وقوله** ولا غيره كالشجر والبناء والكل اه
 ملازم **وقوله** وحشرناهم اي قبل تيسير الجبال وروية الارض بارز
 والجملة في حمل المال اي وقد حشرناهم اي تفعل التيسير
 في حال حشرهم ايضا هو تلك الاموال ام سمير **وقوله** خال
 اي مرسوع عرضوا له سمير **وقوله** ويقال لم اي على سبيل
 التفرير والتوبيخ **وقوله** اي مراد من المال والبنين
وقوله عز لا جمع اعزل اي غير مختص **وقوله** فحقيرة الثقل

فان الصحيح انشئ
 فان الصحيح انشئ
 فان الصحيح انشئ

ثم ضيعة يفتح ان نون ان ثالثة ربما فتكون مفكوة مرفوعة
 وهو يقال ما ذكره ابن الجزري في مقدمته وما ذكره في
 روى من ان لا يفعل مرفوعة اي لا ترفع فيها نون ان طائفة
وقوله هلكنا اي هلكنا وهلكنا بفتح الهمزة
 على التثنية وكما في الشهادة على اليفاض **وقوله** ما العوا
 ما جتوا وهذا الكتاب خبر اي اي شيء ثبت لهذا الكتاب حال
 كونه لا يغادر **وقوله** تعجبوا منه اشارت به الى ان الاستعجاب
 تعجب من اي الكتاب بذلك اي في الامعاء المرفوعة وقال الفاضل
 اي عدم الترتيب **وقوله** لا يعا فيه ثم وانما يسمى هذا خالفا
 بحسب مقولته لا خالفته ونفسه المرفوعة انه لم يتركها في حقه
 لانه لا يثبت لما يفعل **وقوله** الا ابلست لي لم يثبت **وقوله** كان
 مستأنف بالوقف على ما قبله وهو مستأنف في معنى التقليل
 المقادير الاستثناء كأنه قيل وانما لم يتجدد لانه كان من الجرم فيسمى
 امر امر به وقوله فيسمى في جملة التعليل **وقوله** بها قيل قيمة له
 اي تعجبها له متعلق بالجملة **وقوله** قيل هم نوع والملايكة وعلى هذا
 القول وقد نقل عن ابن عباس ان هذه النوع يتوالد وليس معقول **وقوله**
 بالاستثناء مشطوفيل في ترميم الاتصال ان كان بمعنى طار ابلست
 الله

وقوله
 وقوله
 وقوله
 وقوله

الله ومصلحة من الملايكة الى الجمعية **وقوله** ابلست في ترميم الاتصال
وقوله جله ذرية تعي ريع على كونه ابلالا الالة يستلزم ابلالا **وقوله** بعد اي
 في قوله وذريته **وقوله** والملايكة الخ اي من جملة التعليل **وقوله** استندوة
 استعجاب انكارا وتوبيخا وتجبى **وقوله** وذريته اي اولاده قيل ان له
 ذرية اي ذرية اليماني ومهاجرة اليافري فيكون ذرية في معنى فيسبى على
 يوم عشر بيطاق ويخرج من كل بيضة سبعون شيئا كما في ذرية وان
 فيلذ كل يوم سبع مائة فالجمل هو ذرية ابلست لا فيفسر وولدها
 وهو صاحب الكهانة والصلوة الذي يوسوس بها ومن ذريته من
 فيه يكتفى وزلفور وهو صاحب الاسواق يزيى للناس الفود فيصا
 والخلف الكاذب ومدح الصانع ويتر وهو صاحب المظالم يزيى قدش
 الوجوه والحكم الخندوشى الجيوب والاعور وهو صاحب التري
 يبيع في اهليل الرجل ومجيرة المرأة ومخروص وهو صاحب الاخبار
 الكاذبة يلقب عليه ابلوا الناس لا يجد ولها اصلا واداس وهو الذي
 اذا دخل الرجل بيته لم يبيح ولم يذخر الله دخل معه امه قاز **وقوله**
 حال اي في الجاعل والمفعول **وقوله** لا تلمير متعلق بعبه لا الواقع
 فيميز الباعل المستثمر **وقوله** ابلست وذريته بيان للمخوض بالذبح
 الحزرة **وقوله** عقد الصل العفو الن هو من المرفوعة الى الكيف

وقوله
 وقوله
 وقوله

وقوله
 وقوله

وقوله

مع الكلام استعارة **وقوله** بالياء وهذا مناسبت لفعله وعي ضوا على ريد
 صيلا **وقوله** والنون وهذا مناسبت لفعله واذا قلنا في **وقوله** الذي
 زعمتم مفعولا محذوفا اي زعمتموهم شركاء **وقوله** فدهم الزالمعني
 على الاستقبال كانه هو كذا هو **وقوله** بينهم اي شركاء بينهم يجهل
 فيه كما يعلم من قوله يهلكون فيه جميعا **وقوله** وراوا اليه عيسى وهما
 من مسيرة اربعين عاما **وقوله** معدلا اي مكانا يملكون فيه غير **وقوله**
 مثلا اي معنى غي يلا بد يعا يشبه المثل في الغراب **وقوله** من جنس كل
 مثل اي من جنس كل معنى غريب يشبه المثل **وقوله** مفعول اي مفعول
وقوله فيه اي الباطل **وقوله** الا ان تاتيهم في اي الا اتيان سنة الاولى
 والكلام على حرف مضاف اي الا ان تاتيهم وكلهم اي كماله وكنه اتيان
 بفعله اسم اه كان هذا هو الحق من عندك فاما كفر عيسى وجاهلته
 السماء او اتيان عذاب اليم **وقوله** وهي الهلاك اي عذاب الاشبه
 حال المفردة في الاثر عليهم اي الاول **وقوله** او ياتيهم اي الفلاس
وقوله ويجادل المستبين بالوقف على ومنه ربي والذي يجلل اليه
 ويجادل الكفار والمبعول محذوف اي المرسلين **وقوله** وخوف اي
 خوفهم المذكيور فقولهم ان اتهم الابشر مثلنا **وقوله** من النار بيان
 لما اليه والذين انذروا وخوفوا به هو النار **وقوله** هنوا خيرا
 بالواو

بالواو وبالهمز بسبب مجتلاب فيرا حقيق بالواو وطلا ووقلا وقرنا
 بالواو ووقلا وطلا وسكر الزاي حمزة ورر وعلم اليافوق والحمزة في الوقف
 ايضا النفل انشبه عكيب **وقوله** ذكر قد روي ليكنه في جملة
 فهاير جزا او فقا وروعي معناه اي جملة اولها قوله على فلوهم
وقوله ونسي اي لم يتفقوا على قبيته **وقوله** انا جعلنك بمنزلة
 التعليل لقوله فاعرض ونسي **وقوله** اكنة جمع كنان عزيم ولز
 واصله اكنة كازمة نفلت من كنة النون الى الكاف قبلها شح
 ادخمت في التبعدها **وقوله** ولا يسمعون اي سمع انتقام **وقوله**
 لو يواخذهم يصح ان يكون مستلزما لعلوا وان يكون خبرا انما انما
وقوله العذاب اي عذاب الاستتار **وقوله** من دونه اي العذاب
وقوله اي اهلكه اخيه فقد ير مضاف الى المستترا اي واهل تلك القرى
 اهلكناهم **وقوله** بل لهم موعدة معكوف على جملة مقدرة
 انقضاء المانع حالها استتار تغير المفعول والتقدير اكنه
 لم يواخذهم بغتة وسرعة بل لهم موعدة وسرعة لاجل قوله بل
 لهم موعدة **وقوله** لمهلكهم بضم الهم اسم مفعول لا هلك لا كنه
 على زنة اسم المفعول فذلك قال المفسر اي لا هلكهم وهو
 مفعول لمفعوله اي لا هلكهم ايهاهم **وقوله** وفي قراءة اي بغير

من قوله
 على فلوهم
 وما عا

وتحتها فراء تلاءم مع الاسر وسرها لمجموع الفراء انه السبعية
ثلاثة جمع الميم مع فتح الاسر ومع كسرهما **وقوله** موعدا اربع نعمة
وهو يوم القيمة **وقوله** هو ابن عمراه في سبكه لا في برع فوج **وقوله**
يؤشع بن نون ابن ابراهيم بن يوسف **وقوله** كان ينبغي له هذا
بيان وجه اخافته لموسى وكان ابن اخيه وقيل كان عبد الله
وقد نبأ الله بعد موت موسى وقائل الخماري وهو الخردق
اليه الشمر **وقوله** لا ابرح اسمها فيمر مستتر وغيرها ففرو
قدرة الميم **وقوله** اسير الى ابرح **وقوله** حتى ابلغ الخ
غايته لهذا المقدر **وقوله** ملتقى عمر التروم الخ قيل ملتقاها
عند البحر المحيكة اهل خازن **وقوله** دهر الحويل لا يزمن الحويل وقيل
الحق ثمانون سنة **وقوله** ان بعد ايه ان لم ادرى ايه الجمع ايه
يد من ميم بلغة اولم ابلغه ايه اسير دهر الطويل اقل من جمع
البحري في نهاية ميم بلوغ جمع البحري او اسير دهر اقل
من ذلك ويظهر المغاربة وعبارة الشهاب والمراد المضي بدور
بلوغ الجمع بغزيرة الثقل بل انتهى **وقوله** حوتها فيل على
حوتها على لا وقيل نهى حوتها على فيل كان مشوبيا وقيل
كان على ارفاد كلامه زمن الحويل لا فيل ان يدرى الخ **وقوله**

يؤشع بن نون
يوسف و
موسى بن

بالتخذ سبيله ايدركه الحيوة فتتركه المكنل فترج منه وسفك مع
البحر فالتخذ سبيله الخ انتهى **وقوله** فالتخلف ايه انفكع وانكف
وقوله لم يلقهم ايه لم يلقه حتى رجع اليه موسى جوا من ملكه ايه
قاري **وقوله** يفي ايه صار الماء كالنور ويغنى الخاء وفيه الاصل
في الماء جوى قال الخالسرج في الاخر مكره في الحوت ايه كان روى في الخمار
الشرب فيختير بيت في الارض وقال في المختار ايضا الكوة بالفتح تف
البيت والجمع عوا بالاسر في مرود او مفرور او الكوة بالفتح لغة
وعمل كوى بضم الخاء والفجر **وقوله** ملائحته من ايه من الماء **وقوله**
اي تدرى واسمى لما الفيه ايه من شاة الحوت وانشار في القيسير
الي ان اريت خارجة عن موضوعة ماوه والاخبار الى معنى تنقسم وتنفك
لملجزي **وقوله** بذلك ايه الكاينة بذلك المكان ايه جمع البحري
وقوله لما تنفك وهو قوله وذلك ان الله امكنك من الحوت الخ **وقوله**
ما عملها الميم موهولة ميم ليست نافية **وقوله** نيف هو من
يله انه التروايد فلا تثبت رسا وكذا الخ في قوله ان تعلمي **وقوله**
بوجد اعموا وكان اذ ذاك مغفقى بشوب ايض كسوف تحت رحلته
والاخر تحت راسه فعلم عليه موسى وقال من انت قال انما موسى
في اسرايل اتيك لتعلمي ما علمت رشدا اهل خازن **وقوله** هو
التيقن في الحاء مع تكون الفاء ويغنى الخاء مع معون الفاء

الكوة بفتح الخاء

ويُسَمَّى بِهِيَ لِقَاتُ ثَلَاثَةٍ وَهِيَ الْقِيَمَةُ وَكُنْيَتُهُ أَبُو الْعَبَّاسِ وَاسْمُهُ
 بِلَالُ بْنُ رَافِعٍ مَوْحُودَةٌ مَقْشُورَةٌ وَهِيَ كُنْيَتُهُ وَهِيَ آخِرَةُ الْقِيَمَةِ
 مَقْشُورَةٌ وَهِيَ مِنْ تَمَلُّ نَوْحٍ وَكَانَ أَبُوهُ مِنَ الْمَلُوكِ وَلَقِيَ بِهِمَا لِقَاءَهُ
 كَانَ إِذَا صَلَّى أَخْفَرُوا أَعْوَالَهُ وَقِيلَ لَأَنَّهُ صَلَّى عَلَى الْأَرْضِ فَلَا خَفَرَتْ ثِقَتُهُ
 أَهْرَافُهُ **وَقَوْلُهُ** نَبِيٌّ فِي قَوْلٍ قَالَ شَيْخُ الْأَسْلَافِ فِي تَرْجُمِهِ عَلَى الْخِزَانَةِ
 فِي كِتَابِ الْعِلْمِ وَاسْتَفْهَامِ فِي الْحَضَرَةِ وَنَبِيِّ الْأَرْسُولِ أَوْ لَيْسَ أَوْ لَمْ يَكُنْ
 وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَاسْتَفْهَامٌ فِي حِيلَانِهِ وَالْجَمُودُ عَلَى أَنَّهُ حَيٌّ إِلَى يَوْمِ
 الْقِيَمَةِ لِشَرِيهِهِ مَاءِ الْحَيَاةِ **وَقَوْلُهُ** قَاعٌ خَصِيلٌ أَيْ وَاعْظَمَانِيَّةٌ يَكُونُ
 الْغَلَامُ حَتَّى إِذَا قَامَتِ الْعَيُونُ وَرَفَتِ الْقُلُوبُ بِقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي
 إِسْرَءِيلَ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ هَلْ فِي الْأَرْضِ أَحَدٌ أَعْلَمُ مِنْكَ أَهْرَافُهُ **وَقَوْلُهُ**
 وَتَقَبَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ بَابِ حَرْبٍ وَنَهَرَ أَهْرَافَهُ **وَقَوْلُهُ** وَكَيْفَ لَيْسَ بِهِ أَيْ كَيْفَ
 السَّيْلُ بِالْقَائِدِ أَوْ كَيْفَ يَتَقَبَّلُ الْكُفْرَ **وَقَوْلُهُ** مَكْتَلُ الْكُفْرِ الْزَيْلُ
 فِي سَمَرِ الزَّيْلِ مِنْ خَوْصِ الْبُخْلِ وَيُقَالُ لِمَا لَيْسَ بِقِيَمَةٍ أَنْتَهَى **عَنْ شَرْحِ**
وَقَوْلُهُ بِأَضْحَكٍ الْحَقُّ أَيْ بَعْدَ أَنْ اسْتَيْفَنَ يَوْشَعَ وَصَارَ يَنْصَرُّ
 إِلَيْهِ وَأَضْحَكَ إِيَّاهُ كَانَ مَعْجَةً لِعَبِيدِنَا مُوسَى لَوْ لَوْ فَوْعَ مِلَّةٍ
 الْحَيَاةُ عَلَيْهِ الذِّنُّ تَوَضَّاهُ يَوْشَعَ وَلَا يُبَالِي أَنَّهُ كَانَ مِلَّةً
 أَوْ مَشْغُورًا **وَقَوْلُهُ** حَرِيَّةٌ بِحَسْرِ الْجَمِّ أَهْرَافُهُ **وَقَوْلُهُ** مَثَلُ
 الْفَلَاكِ هُوَ الْبَقْلَةُ الْمَقْشُورَةُ الْفَتَاكُ وَفِي الْخِزَانَةِ الْفَلَاكُ

مَقْشُورَةٌ مِنْ نَسْلِ نَوْحٍ

مَلْعَفَةٌ

مَلْعَفَةٌ مِنَ الْأَبْنِيَّةِ وَالْجَمْعُ كَمَا قُلْتُ وَالْكَفِيلُ مَا رَسَمِي مَعِي **وَقَوْلُهُ**
 قَالَ مُوسَى أَيْ يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكُفْرُ **وَقَوْلُهُ** قَالَ أَيْ قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَمَلُّ نَوْحٍ أَيْ وَكَانَ أَيْ سَبِيلُهُ أَوْ الْمَجْرَدُ لِلْمَوْتِ
 سَرِيًّا وَمُوسَى وَفِيهِ بِحَسْرِ بِقَوْلِهِ قَالَ مِنْ أَيْفَى الْخِزَانَةِ **وَقَوْلُهُ** عَلَى
 أَنْ تَعْلَمِي مَا مِنْ الْكَلَامِ فِي أَشْيَاءٍ أَيْ أَنْتَبَهِي عَلَى كَوْنِهِ وَمَعْلَمِي
وَقَوْلُهُ رَشَدًا بِمَقْشُورَةٍ لَأَنَّهُ مِنْ بَابِ حَرْبٍ وَفِيهِ أَرْشَدَ بِهِ بِرُزْنِ الْحَرْبِ أَيْ
 أَهْتَدَى **وَقَوْلُهُ** فِي قِرَاءَةٍ وَعَلَيْهِ هَلْ يَكُونُ مَثَلُ فَعْدٍ يَفْعُدُ وَعَلَى الْأَمْرِ
 بِمَهْرٍ عَلَى الثَّلَاثِينَ رَشَدًا بِقَوْلِهِ الرَّاءُ وَكَانَ الشَّيْرُ فِي الْخِزَانَةِ رَشَدًا
 بِبَابِ حَرْبٍ وَيُقَالُ رَشَدَ بِرَشَدٍ مَثَلُ فَعْدٍ يَفْعُدُ رَشَدًا بِقَوْلِهِ الرَّاءُ وَرَشَدًا
 مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَبْعُودٌ ثَلَاثًا لَتَعْلَمِي لَأَنَّ الْعِلْمَ لَأَنَّ لَأَعْلَى إِذَا عَلِمَ
 النَّاسُ أَنْتَهَى سَمِيرَ **وَقَوْلُهُ** قَالَ لَتَكُنْ لِي تَسْتَكْبِيعُ الْمُرَادُ مِنْ نَبِيِّ الْأَسْتَكْبَالَةِ
 نَبِيُّ الْعِبْرَةِ لَأَنَّ الثَّلَاثِينَ لِأَنَّهُ الْأَوَّلُ عَلَى حَرْبٍ الْكَلَامُ كَمَا بَدَلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
 وَكَيْفَ تَعْبُرُ أَهْرَافَهُ بِمَا عَلَى الْمُنْزُوعِ وَأَرَادَ لِأَنَّهُ وَلَمْ يَقُلْ الْخَفَرُ
 أَنْ ثَلَاثًا لَأَنَّ فِي مَقَالِ التَّعْلِيمِ وَالْمَقَالَةُ هِيَ بِحَسْرِ مُوسَى وَكَانَ
 فِي مَقَالِ التَّعْلِيمِ وَالتَّعْلِيمُ أَهْرَافُهُ **وَقَوْلُهُ** أَنَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَهُوَ عِلْمُ
 الْكُفْرِ الَّذِي تَحْطُ بِهِ الْمُبَاضِلَةُ بِمِثْلِ الْكَلَامِ إِلَى فَعْدٍ وَرَدَّاهُ الْعَرَبِيُّ
 مَا يَفْضُلُ غَيْرَهُ مِنَ الْعِلْمِ بِصَلَاةٍ وَلَا غَيْرِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ وَأَمَّا فَضْلُهُ
 بِشَيْءٍ فَوَقْرُهُ هَذِهِ وَهُوَ عِلْمُ الْكَلَامِ شَيْءٌ **وَقَوْلُهُ** وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ

مَقْشُورَةٌ مِنْ نَسْلِ نَوْحٍ

مَقْشُورَةٌ مِنْ نَسْلِ نَوْحٍ

[illegible]

وفا

८९५

وقوله قد بلغت ايامي وكلام الكثرة **وقوله** متى اذا انبأ وكله
 بعد الغروب واليلة باردة **وقوله** في رواية اي على سبيل
 الغيبة **وقوله** وارزقوا اي ورضيتموهون دراعا **وقوله** يريد
 ان يفتقر المراد لانهم الامانة العرف وهو القرب من الله اي يقرب من
 الصفوة كما قاله اليوس **وقوله** يريد بلان ربه فلا يستفاد
وقوله لو شئت ان ايد كان ينبغي ان لا تأخذ على نفسك منفع جعل
 لتفكيرهم في ضلالتهم مع حاجتهم **وقوله** لفتحت بلاظهار الذال
 وادعوا في الشاء **وقوله** وفي رواية ان ايد بالوجع ايقظا القراءات
 اربعة وكلها اسبعية **وقوله** تخرير والداع الى التحرير التوصل
 لا يحلف على ضمير البعض لانه يجب عند العكس عليه اعادة الخلف
 وكانه قال لينقل **وقوله** ما لم تستفك اي من الامور الثلاثة المتقدمة
 اي ببيان ضروره ما فعلته فيها قال بعض ولو صغر موسى
 لانه امن الخضر عجائب كثيرة **وقوله** عشرة وكانوا اربعة وكان
 منهم خمسة زماني جمع زماني اي فاقمت بهم الزمانه اي العاقبة
 المانعة من الحركة وخمسة اهل وهم الذين يعملون في البحر
 مع السلاح تعليل **وقوله** مواجزة لها اي حاله كونهم موجري
 لها لجم الامتعة ونحوها كليل الكسب وكانوا هم الذين
 يجدهم من الامتعة وهو اعلى ما هو المعتاد الان من اهل طاعه

الشمسية

الشمسية اذا كان رايها يورجها فانكروا بها السيف والسيده
 ويحل في هاتين قسم **وقوله** ان اعيبها لا اجل ان الملك اذا
 رآها انكرها باذا اجاوزوا الحواشي وانقروا بها فانكروا الخفيف
 والماز و كانت ملكا لم **وقوله** وكان وراءهم في معقوفه على كانت
 لمساكين **وقوله** فاردت ان اعيبها من سبب عن مجموعها من
 والتعيب مركب من جزئين وانما وسبب التعيب في هذا اعتقاده
 بثمانه في السلاح نوع تقديم وتأخير وعبارة الماز و كان وراءهم
 ملك اي املامه وقيل خلعهم وكان رجوعهم في كبريهم عليه والا
 والاول اصح **وقوله** ملك اي وكان ملك غناه **وقوله** ان
 يرهفها اي يعللها اليه الكبريا والكبرية التي اشار اليها المفسرون
 بقوله اي لمجتمعا له الخ **وقوله** جميع كلاما اي خلق كلاما محمولا
 عليه حال ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون مستقفي
 من حريق كل مولود يولد على فطرة الاسلام **وقوله** ذلك اي الكبر
وقوله في ذلك اي الكبر **وقوله** جارية اي ثبلا **وقوله** مولدته نبيل
 قال السيوطي وكان اسمها منجوع **وقوله** ابوها قيل هو الوالي
 لها حفيظة وقيل جد هذا الصانع وقيل القمام وقيل
 العاشر **وقوله** لعلها اسم احد هذا الصوم والاخر صوم
وقوله في المروية هي المعبر عنها شاع بالفريفة فقيرا اليها

٢٩٦
 ومنهم من قد دخل على الذين كفروا الآية بدفعه اجوابهم ويؤيد
 ثم وانكلى حتى اتى فاوليل يعول مع مثل بعلمه في ما سلك
 ثم اتى موسى ويعول فيهم وذلك ثم عز الى الذين في وسطهم
 الارض موقعة امة من الناس وقالوا يا ذا القرنين ان يتي
 هذين الجبلين خلفا عهما سملكوه الارض فعمل لك
 خراجا الزمنا الله وانكلى حتى توتمك بلادهم فلما عاين
 صورهم عرفوا شدة قوتهم وياضهم وانصرفوا الى ما بين السدين وقال
 نعم وعبر حتى وصل الماء فذلك قوله تعالى قالوا يا ذا
 القرنين ام خازن **وقوله** اسمع الاسكندر وهو الذي بناه الاسكندر
 ربه وسماها بابا اسمه وامام ذا القرنين بل غيبه لغيبه لما قيل له
 انه كان له في راسه قرنان صغيراه والخضراي خالقه **وقوله**
 يقتضيهما القبر فيهما من جملة تشبيهه ان يملك الله القنوة
 وكان امة والخالقة خلقه وكان الليل والنهار عليه سوا
وقوله الى مراد وكلام مراد ان يستغنى بقاء الارض ليملاها
 عدلا وكان مراد ايضا ان يصل الى غير الحيوة فلما استغنى
 في السير دخل في القلعة فكفر الخضر بها ما غفل وشرب منها
 بلذ لم يفت ابد او ذا القرنين لم ينجح بها مع انه كان معها
 جميع بل ذلك اعتراه الوقت **وقوله** كبري فلا يعوله الى مراد

في بلاد

٢٩٧
 في بلاد السير وكثرة السير **وقوله** موضع غروبها المراد انه يطلع
 في اخر العمار من الارض ويصل الى ساحل البحر المحيطة بالمراد
 فداره شك بل معياره لانه اخر لها ورر الشمس عن غروبها فانها
 تغرب في نفس الملاء على العادة مران الشمس اذا غاب في البحر المالح
 يرى الشمس كأنها تغرب في غير وهو في البحر المحيطة غير المنصبة
 التي لها هو اعظم منه في علم الله تعالى **وقوله** جملة يدعون المنع كما في
 الخمار **وقوله** ولا معنى له الشمس اعظم من الدنيا بغيره اثني عشر
 الاعم **وقوله** فوما كانوا يدعونك بها الا اثني عشر الع
 باب كانت على ساحل البحر المحيطة وفوتهم ما يلقاه البحر **وقوله**
 فلما قال الله له **وقوله** بالهاع اي لانه كان وليا لهما ففزع **وقوله**
 بالاشراي لانه احسان بالمنصبة لاقتل **وقوله** خاتم اي استمر على كماله
وقوله ثم ثرة اي في الاخرة **وقوله** على السير اي التيسير **وقوله** هم
 الزنج بكسر الزاي ومنهم **وقوله** ولا معنى له ولا الخمار ولا جبال
وقوله لاقتل بناء كثر خاوتها **وقوله** سرور جمع سرور وهو الشكر
 في الارض **وقوله** يعيرون فيها الخبيثة الخازن بل اذا طلعت الشمس
 دخلوا في السراب لم تحت الارض بل اذا زالت الشمس عنهم خرجوا
 الى معاشهم وعروبهم وقيل كانوا اذا طلعت الشمس نزلوا
 في الماء باذا ارتفعت خرجوا وعروا كالمهايم وقيل هم قوم

غرة يعرض بعض امرئ اذ فيه ولفظ بالآخرى ومع مجاورون ليل
 جوع وما جوع **وقوله** عند كلوع الشمس اي يغيبون ويصعدون ارا
وقوله عند رزقنا عذرا اي عند زوالها عنهم وذلك في الليل **وقوله** كقولك
 غير مبتدأ محذوف قد روي الميمون **وقوله** اي الامراء الامم كما قلناه
 في سائر **وقوله** وقد امكننا ان مستلطف **وقوله** كذا اي كما بلغ مغر
 الشمس بلغ مكانها وقيل معناه انه حكم في الفروع عنده كلوع الشمس
 كما حكم في الذي عنده غروبها وهو الامم **وقوله** هذا
 اي في هذه الآية وروى في قوله الا ان يغفل وينسى سدا ومثله ما
 في سورة يس وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا **وقوله** الموضع
 كلها تقرأ بفتح السين وهذه السبعة **وقوله** جبال سمي كل واحد
 منها سدا لانه يصد عن كل الارض **وقوله** منفقع بفتح الفاء والباء
 بمعنى ومنفقع الثقب **وقوله** اي في آخر جبال الشرق **وقوله** جبال
 اي على الجبال جدا المصالح لا يستطيع احد المعونة عليها كاللحم
 الا **وقوله** ما بيننا الى الفجوة التي بيننا وهو ما بيننا وبين
 وبيننا ليا جوع وما جوع كصوت يخرج من هذه الى الارض العا
 مرة الاخرة الفجوة ومنكسح وراة هزبه الجليل وارضه منسعة
 جدا وقد قال بعضهم مسافة الارض بيننا وبينها ثمانية
 مجاز ومائة وتسعون ميلا **وقوله** وما جوع يعني عشرة

سبعة

تسعون
 ميلا
 بيننا
 وبينها

سبعة السبعة وثلاثة لجملة الخلق غيرهم **وقوله** اي اما هذا اي
 جنة اية خارجة عنهم الا اذ اخلت في اعيانهم وما جوع **وقوله**
 ويصعدون اي لا يقعون غيرهم شيئا الا انهم يمتنعون به ولا
 قال اب واليعود وما جوع وما جوع انتقل وعشرون في ليلة تمت
 ذوالفرير على احدى وعشرين في ليلة منهم وبقيت واحدة شتى
 الترتيب لانهم تركوا احوالهم انتهت **وقوله** قالوا اي قالوا من جوع كما
 في اليعقوبي وذلك لانهم اولاد يافث ابن نوح وذوالفرير من اولاد
 نوح ولا يعلم لغتهم وانما كان لهم من ترجم يعرف كلاما لغتهم اولاد
 يافث واولادهم و قيل غلبوا بانفسهم ومع لغتهم كرامته
 له **وقوله** ان ياجوج وما جوع اصلها من اجمع الفاء وهو ضو
 وشترها شبيهها لكثرة وتشدق وهم من اولاد يافث بن نوح
 والترك منهم قيل ان طرفة خرفت منهم بفرد ذوالفرير السد
 بينوا احوالهم وسموا الترك لانهم تركوا احوالهم وقال كعب الاحبار
 ياجوج وما جوع نادى في ولد ادم وذلك ان ادم احتلم ذات
 يوم وامتنعت نفقته في القرب فخلق الله من ذلك الماء ياجوج

نكفته

ياجوج وما جوع انتقل
 وعشرون في ليلة تمت
 ذوالفرير على احدى وعشرين
 في ليلة منهم وبقيت واحدة شتى

وعرفه كذا وكذا ومعرفة كذا والواحد نحو شجر وكذا الولد من هذه الآية
حتى يلد من صلبه نحو العادة **وقوله** في الارض ارضنا **وقوله**
بالذهب اية ولا يقركون شيئا الا خيرا الاكلوا ولا يلبسوا الا خيرا
لدينا هم ولا ياكلون الوعد وشرا الحيطان والعقارب واذا مات منهم
واحدة اكلوا وهم الذين دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم لنبينا
الاحمر فلم يسموا **وقوله** عند خروجهم اية من هذه الآية **وقوله**
ما كنتم تعلمون **وقوله** منكم او غيركم **وقوله** وغيركم **وقوله**
لما كنتم لموت فلال القاري الاولى اية في بعض النسخ لانه تعبير
بقوله بقوة **وقوله** وذل ما هو ابلغ من السد **وقوله** ويرجع زبر
في خرقم وغرق **وقوله** فيمن بها اية بعد ان حفر في الارض حتى وصل
الماء وبني الجدار بالبحر والنجاس المذاب بالماء وصل الى صلاه
الارض يعني يقطع الحديد **وقوله** حتى انما غلبت في هذا الذي قد ذكره المفسر
وهو قوله فيمن بها اية قال الكاظمي وسأوي لم يمتدح **وقوله**
قال انما غلبت على هذا المفسر وهو قوله وروى عن الزمخشري
على سائر **وقوله** فيمن بها اية وروى عن الكاظمي فيمن بها اية
الله عز وجل النار على العمل الذي ينجحون ويعبرون الفجر
مع انه على النار ومع انه الحريد المصوب عليه كالنار او
الذهب فلم يصب حراة النار مع فروع منها ان كان

الاول

وقوله قد غلبت زبر اية مكان الحطب والجم الذي كان بينهما اية
اكتنه النار وفي ما بينهما اية اية في قوله النار المذاب بالماء
بالجود **وقوله** زبر اية فكله **وقوله** ارضنا اية اية
ما يتدبر اية في قوله وملاسته فكان لا يشك عليه فذو ولا غيره
وقوله وملاسته اية في قوله وكان خبير ذرا **وقوله** في قوله
اية على جميع الخلق **وقوله** اية في قوله على الناس في قوله المية
وتنقر الناس منهم فيمن يرون في حقونهم فيمن يرون فيمن يرون
النساء فيمن يرون فيمن يرون فيمن يرون فيمن يرون فيمن يرون
في النساء فيمن يرون فيمن يرون فيمن يرون فيمن يرون فيمن يرون
فلاهم يهلكون **وقوله** ميسر اية ميسر اية ميسر اية ميسر اية
اوية وب حتى يميز قرايل **وقوله** قال تعالى الا اية ان كذا في
الفرير قد تم عن قوله حقا وهذا من جانب الحق تعالى **وقوله** في قوله
يعق اية في قوله حقا يعق اية يعق اية يعق اية يعق اية يعق اية
من سورة الازد اية عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال في قوله
عيسى عليه السلام بالمومنين الى جيل الكور ورا منكم ثم يسلك
الله عليهم دود اية انهم فيهم وتونهم ولا ياكلون مشقة ولا المية
ولا بيت المقدس ولا ياكلون الى من تحضر منهم بوزر او ذكروا **وقوله**
لكنهم اية في قوله الارض اية ارضنا في قوله اية في قوله

كما انتهى فلان التفسير يومية التفسير عوض عن جملة في معرفة تقدير
هنا يوم اذ بهاء وعد رب ويصوح مع قول ثان لتكرارها قال ان و
التقدير ذلك قبل الشبهة الاولى انتهى **وقوله** ونفع في الصور
اي الشبهة الثانية بدليل البلاء التعقيبية في قوله في علم **وقوله**
اي المتلاية اي ياجوج وماجوج وغيرهم **وقوله** فربنا اي اضرنا هاهنا
مع فروع من هذا فاعلم ان الفهر يومية اي يوم اذ في علم انه في قوله ايتم
اي اغير فلو لم يغير لم يغير **وقوله** اجصب استعمل في تزيين
والبلاء عارضة على مفرد اي كبروا بحسبوا او التزيين على كل
من المعكوف والمعكوف عليه والذين كبروا فاعلم **وقوله** وعرفوا
هنا الغيب واسمهم فكيف غير او لا غير قاله السيوطي في التفسير **وقوله**
معقول ثان والاول عبادي فلا تتخذ معقولان مذكوران **وقوله**
والمعقول الثاني في اول المعقول الاول ان يتخروا **وقوله**
ردع وزجر اي لا ينفذ ولا يليق **وقوله** اعتدنا اي اعدنا **وقوله**
نزلا اي منزلا **وقوله** هو لاه اي الذي عيبروا الملائكة وحيث عيبروا
وغيرهم من بنية الشجار **وقوله** المعداد ليقية في الكلام نوع
انتهى اي ابع حيث سمى محل عذاب نزلا والنزل اسم لمكان
القيية **وقوله** بالاخصرين جمع اخضر اي اخضرنا من غيرهم
او من عني فاحسن **وقوله** كما في المميز جوابه سؤال حاملة
هو

كيف جمع التميز مع ان احلة او مراد وكيف جمع المميز وهو
لا يقتضي ولا يجمع وحاصل الجواب ان جمعة لمشاكلة التميز
وقال الكرخي كما في التميز اي ان خلاصه مع ومع التميز
لتنوع الاعمال انتهى **وقوله** وهم الواو للحال **وقوله** بكل علم كالقوي
والوقوف واغاثته الملهوف لان الكفر لا تنفع معه طاعة **وقوله**
اي لا يجعل لهم فخر اي بل نزلهم ونزلهم وانما اول المعصية ذلك
لان الكفار ثوروا اعمالهم على التخييف كما في الشهاب وبعضهم
قال في الآية حرف الفعت اي لا تنفع لهم وزنا فاعلم **وقوله** ذلك خير
مبتدأ في قوله اي الامر ذلك انتهى سمي والاشارة بذلك لقرئ
اقامة الوزن كما في الفهر **وقوله** وايضا في اي استنوت جزاؤه من
اي هو جملة مستأنفة جزاؤه مبتدأ وجهه غير **وقوله** بها كبروا
البلاء فيه سبيحة **وقوله** واتخروا معكوف على عروا **وقوله** بها اي بها
يكون رسل **وقوله** في علم الله اشار به الى جواب ما علمه ان يقول
المفاد للمفاد هو ما وجه المصفي وحاصل الجواب ان الكيفية
المفكورة بحسب علم الله الازلي وان كانت الكيفية المقارنة
للاخول ستمطل **وقوله** خالدين حال من الغير لهم وهذا ايضا باعتبار
الازل اي حال الخون في كرمهم في الازل بالخالود **وقوله** هو
وسمى الجنة اي المكان المنفوس به اجزائها وهو يمشي

ناسه ذكره في السورة بعد ذلك **وقوله** او الاستجداء هو في حق
 مضاف الى او الاستجداء في حق المضاف اليه في الاقوال ثلاثة مكية كلها
 او الاستجداء في حق الاستجداء في حق الاستجداء في حق الاستجداء في حق
 والخازن الاقوال الاول **وقوله** كهي عرصة الاخرة الخمسة
 بتعريف الكاف والصاد منها المد المفعول بالاقوال السبعة وهو
 ثلاثة البقاء وتغيره الداء والياء المد القبيح في البقاء ايضا
 وهو قدر الهمزة ويجوز في العبر المد المفعول المذكور وفقره بقدر العبي
 والفرأقان سبعينان وتغيره في النون من العبر اخيرا وها في القاد
 وغنها او يجوز في الراء القاد القهارها وادعاهما في ذلك
 والفرأقان سبعينان **وقوله** ذكر خبر لم يتدرج في قوله فذكر المد في غير
 بقوله هذا الذي تتلوه ونفرا عليك يا محمد ذكر الخ ايه مشتمل على
 ذكر رجمة ربي الا اودع في معنى مذكور ربي اودع في **وقوله** ذكر
 رجمة مضاف لمفعوله والباء على محذوف ايد ذكر الله رجمة عبي ذرية
وقوله رجمة ربي مضاف لبعاله ومفعوله عبي كما قاله المفسرون
 بعد الوعد ببل او مقهور باخرا راعى كما في التفسير وهو ان الله لا
 تمنع من عمل المور لان مبنى عليها وليعتك للوحدة والسر والهاء
 التي تمنع من عمل هي التي يوتى بها للذات على السر **وقوله** مشتمل على دعاء
 بالنداء قوله رب اغفر لي العفو مني وادعوه واجعلهم ربي ربي

والدعاء

والدعاء منه هو قوله **فبسم** لا من لدنك الخ **وقوله** متعلق برجمة ايه
 هو محذوف زمان لها ايرجمة الله تعالى وقت اذ نادى **وقوله** جميع
 ايه بل الاستغفار **وقوله** ايه انتقم تعبير لا تستعمل مع الكلام
 استعارة حيث شبه انتقام الشيب وعقرته بالانتقام في النار في
 الحكيم وانتقام الانتقام للانتقام وانتقامه منه استعمل في
 انتقم **وقوله** في شجرة ايه الراس لانه من شجرة قال الشهاب في
 الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الشيب بظلمه وانارت
 بله في النار ان لا دمان فيه وترشيم هذا استعارة تعبية بان شبه
 الانتقام بالانتقام وانتقم الانتقام للانتقام وانتقامه منه
 استعمل في انتقم انتقم انتقم **وقوله** وان اريد ان ادعوك ايه بقوله
 بسبب الخ وهذا دعوى على ما بعوه وهو قوله ولم الراس **وقوله** وان
 خفت المور التي على اذنه هي **وقوله** فيما مضى ايه الزمان الماض
 ايه كنت يا الله الزمان الماض يجيب ولا يجيب دعائي فلا تبيخني في
 الزمان الا قبل استجابه من دعائي اياك فيه قال ابو السعود والتمها
 ومن وراء متعلق محذوف ايه جور المور من بعد موتي وليس متعلقا
 بخفت لان الخوف ثابت له الان لا بعد موته قال الكرخي وعلمه قال
 رب اني مجتهد للمدح الخ في ولا في له من الاعيان ولذلك ترى
 القاطع لشدة الوصل انتقم **وقوله** لا تلذ لي لم تلذ فله لا يا صغر

بينها

وقوله وباتوا مع سبعين سنة والثانية الطمأنينة على ما تقدم ان الوصف
من جملة المخلوقات بخلاف قراءة الجرح **وقوله** العلم والنبوة ايا الامال
لا اله الا نبيا لا يورثون فيه فانه قيل ان النبوة ايضا لا تورث ولم ينعى
نبوة مكتسبة فالجواب ان المراد بوراثة النبوة ان يكون موعود
النبوة اعترضا على ان يورثه الله ان يهبه ولد ايرثه مع ان ينجي
قتل قبله فلم يهبه التي ارثته منه ورد هذا الاعتراض بان ينجي انما
قتل بعد ابيه كما تقدم في سورة الاسراء في الجملة عن قوله لئن لم
يكن في الارض من يرثهم لكانوا من انبى العلم والنبوة وبذلك الاسناد
الاشكال وكان سبب قتله امرأة زانية ذبحته بيدها واذبح ناضحا
واهدى راسه اليها في كنف من ذهب وقيل ان سبب قتله
بنت امة الملك سالته ذبحته فذبحه غير شرع فذبح بنت الاخ ولان
تعب الملك ويريد نكاحها انتهى مغاوي كما نقله ابراهيم عنه
بعد ان ثبت على البغياوي **وقوله** قال تعالى ان هذا ما يفتنكم انه مسح
الملائكة ان الحكاية من الله وتقدم في الاعمال ما يفتنكم انه من
الملائكة وهو قوله ففادته الملائكة الزواني ان يكون وقع له
النكاح مرتين مرة بواحدة الملائكة واخرى من غير واحدة
وقوله الحاطين رقت لابر على هذه الفسحة وهو مفهوب وزعت
السرا لا جانية على نسخة بها وهو مجرور **وقوله** يازكريا بالهز

اصرف

سبب قتله
الاشكال

وحرفه سبعين سنة **وقوله** اسمه ميسرا ويحيى خيرة والجملة صفة وكذا
جملة لم يعمل له وتوكل الله تسميته تعظيمه له وتسميته في خصوص يحيى
لانه يحيى وهم ابيه بعد موته بالحق وهو مضموع من الفرق العلمية
والعجيبة قاله الخازن لم يعمل له من قبل ايه لم يسم احد قبله يحيى
انتهى **وقوله** سمى اياه يحيى والجملة التي سمى اياه يحيى
اي اياه بالكون فابعدت الواو لانه في هذا اليل وهو
يعمل بعينه في الاشارة بقوله ايه مسمى يحيى **وقوله** كيف استجاب
استجابه بحسب العادة الالهية للاستجابة لا لقوة او استجابة
تجيب وسرور بهذا الامر العجيب **وقوله** امر اني عاقر ايه لم تلد فله والجملة
من اليل ايه وكذا جملة وقد بلغت ايه **وقوله** من عشي يمينه العشر
اليمن والعظم والعصب والجسم ويسمى باليل الموصولة بعد اليل
المثناة تحت يقال عشي العود ايه يسمي ايه ايو عيل في القم ويك
كلية السهم وقوله ايه تعاريف تفسير بالازع **وقوله** عتوا بختي
وقوله كسرته الزاي واما العير فمعنا فينة على القم واشتمل كلامه
على ثلاثة اعمال الكلمة وهو فاعله على قراءة جبروه فرائه تكسر
العير اي فاعله كسرته الفاء فتكون الاعمال اربعة وتفسر
هاتك الفرائد ان فيها اسماء في صلبا وخيل قاله الخازن عني
من باب يمي وعشي الشيخ يعقوب عتوا بضم العير وسرها كسر

فمن
مسمى يحيى اياه يحيى
اسم احد عتوا

وقوله وكان تغيا ومن علمه تقوله انه كان يقوت باله شب وكان كثير
 البكاء وكان لدمعته يحاري على خرقه **وقوله** تغيا اليه بكعبه **وقوله** ولم يبع
 بها من باب سرد **وقوله** عينا صبيغة معالعة وانتشاره في مصر الى ان المراء
 اصل المعنى بالمعنى اصل العفيلان لا اله الا الله فيه فاصل عينا عينا
 بوزن ويعيل فادغمت الياء في الياء واصلته عقوق بوزن يعول فقلت
 الواو الياء لاجتماعهما ساكنة مع الياء وكسرهما قبلها فتح الياء
 وادغمت الياء في الياء **وقوله** وسلاح ايداهما ان انتشاره بقوله جرد
 امني فيها **وقوله** يوم ولد ايداهما ان يقال الشبه كماله في سائر
 الادح **وقوله** يوم يموت ايداهما عزاب الغير **وقوله** ويوم بيعت حيث
 ايداهما هول الموقف فذكر الاحوال فانتشاره الى مصر بقوله التي
 يرى فيها ما لم يرى قبلها **وقوله** في بيع على حرف مضاف فذكر المبيع
 بقوله ايداهما غيرهما اليه فانتها **وقوله** اذ انتقدت الخ حرف لهما المقدر
 يدل على عبارة الكرفي وهي لان اذ حرف لما مضى واذكر مستقبل
 والمقصود بذلك الخبر وليس المراد خوص غيرهما الواقع في وقت
 الانتقاد بل هو وما بعدهم الخ الفصح **وقوله** من الدار من بعني ايداهما
 مكانا في الدار على المشرق وكان ذلك اليوم ثانيا فانتد به البرد
 فجلست في مشرفة تطلع راسها الى هائل من والمشرقة موضع
 القعود في الشمس يفتح الراي وضعا وتشرق جلس في مشرفة

اهم

اهم **وقوله** ما تقوت بارسلنا فمقتل وهو ان انتقدت
وقوله لتعلم على وزن نرى لاسمى باب رمي يرمي **وقوله** ما تقوت
 من وضع جوابا ليد اذني مكان من مكانه اذ فكيك **وقوله** بارسلنا
 اليها وهذا اليه بفتحها بالفتح وليتبع فيها ما قبله **وقوله**
 فمقتل هذا اليه بفتحها صورة بفتحها الخلفه على الصورة امره
 عينا وانما الخبر ليداهما صورة المشرق من الملك لفتا شرب ولا تقهر
 منه فجمع كلامه **وقوله** ان كنت تغيا ليد ان كنت عاملا بفتحها تقولا
 وايما انك وجواب الشرط محذوف ايداهما فانت كفت والله عنه وفذكر المبيع
 بعلا مر موعلا مقرونا بالباء فيجب ان يكون على تقدير المبتقوا تكون
 الجملة الاسمية جوابا ليداهما فانت تشبه **وقوله** زكيا ايداهما **وقوله**
 ليذهب ايداهما في قراءة سبعة لذهب ايداهما امر الله **وقوله** ولم يبعني
 ايداهما **وقوله** بغيا لصله بغويا بوزن يعول اجنته الواو والياء
 وسبقت احدا هلا بالسكون وهي الواو فقلت ياء على القاعه
 وادغمت في الياء وادغمت في الغير لتعلم الياء بلما كان يوزن يعول
 لم تلحقه القاء كما قال ولان بارقة يعولا اصلا ولا مععلا او
 مععلا **وقوله** الامر كذلك ميتوا وخبر ما الوقف هذا **وقوله** قال ربك
 الخ بمنزلة التعليل لانه في الامر كذلك لانه علينا هير والتعليل
 وهذا الانتشاره بقوله وان يكون ما ذكر ايداهما فوله هو على هير **وقوله**

الامر السوي هو
 انتحار الله تعالى
 في سورة الاحقار

بامر ابي ياد في **وقوله** فبقي جبريل اربعة وثلث التي مر بها ودخلت
 منه جوفها ووقفا هو المراد بقوله تعالى في الآية الاخرى فبقيت فيه من
 روحها اربعة وثلث واما سعة الفرج فيجب فيها **وقوله** مكانا فيها
 قال ابن عباس رضي الله عنهما انها الواح وهو بيت لحم ام خازن
وقوله بليلاء ما يقال جلاء واجاء لقتل بمعنى واحد **وقوله** جلاء بها
 اية الجلاء التي جمع النخلة **وقوله** مولاة المستعصم والمثبوران
 ميلاد عيسى عليه السلام كان يبيت لحم وانما لما هربت وخافت عليه
 اسرعت به وجاءت به الى بيت المقدس موضوعة على حمار فالتفت
 واستعصفت الحمار له وصارت كالمهدوهى الان موجودة تزار
 تخرج بيت المقدس ثم بعد ايلام توجهت به الى بحر الاردن فمخضت فيه
 وهو اليوم الذي يتخذونه النصارى عيداً ويسمونه يوم العقاس وهم
 يظنون ان الملائكة في ذلك اليوم تغذت ولذلك يفرحون به كل
 ملأ ومن زعم انها ولدته بصرى قال بكورة اهلنا من اهل من البحر
 لابي حيان واهلنا من جانب البهنة **وقوله** ساعة قال ابن عباس
 وقيل حلقته ساعة وهو في ساعة ولادته ساعة جبرائيل الله
 من يومها وقيل كانت مدة حملته تسعة اشهر كما امر الحوامل
 من النساء وقيل ثمانية اشهر وقيل ستة اشهر وكلها منقول
 عشر سنين وقيل ثلاثة عشر وقيل مائة وقد كانت حاضنة

يوم العقاس
 في شهر ربيع

جبريل

جبريل قيل ان تحمل به ام خازن **وقوله** تسبيل وفري تسبيل يعني الفري
 وهما بمعنى كالوتر يعني الواو والوتر بكسرهما والفتح مغناه
 المنسحب كالذي يسحب بمعنى المرفوع **وقوله** متبيلاً تذكيراً وقوله
 شيئاً متروكاً الى اية شيئاً لا فيمراى الوند وقطع الجبل وغيره الخيض
 من كل شئ صغير قال الكرخي تمتت الموت من جهة الذين اذخاقت
 ان يخرج بها السور يدبها او استخبر من الناس بانها لا تخلف
 بشاة الملائكة بعيسى اول علمها قالت ذلك لئلا تقع المعصية
 من تعلم فيها والا فبهي راضية بما يتقرب به ملائكة الموت الى كيه
 تمتت الموت مع انها كانت تعلم ان الله تعالى بعث جبريل عليه
 السلام ووعده ايان يعلما وولدته اية للعالمين **وقوله**
 بناداهن اية خالجهن من تحتها بكسر الميم وفتحها سبعة عشر
وقوله اية جبريل تعبير لها على الفتح والفتح المستتر نادى على
 الكسر **وقوله** ان لا تخزنا ان معصرت ولا نالكية **وقوله** قد جعل الله منزلة
 العلة **وقوله** وكان اسفل منها اية مكان اسفل منها وكانت
 هي على الكثرة وهو وراء الاكمة تحتها ام خازن **وقوله** وهما اية في
 واميل اليك الى جنتك وجذع النخلة غنيمتها التي يراسها
 وعرفها ام خازن **وقوله** يكلم الى حب قال ابن عباس بن خيثم ما للثقة
 للثقة عن جبريل من الركب ولا الى ربي خير من العمل **وقوله** بها

الله

4 قبل التي جدم النحلة لتعود اليه باعتهوت عليه بغيرها وقيل
 اعففتة وكان جدمها يابس لا راس له بل لا اعتهوت عليه اخفتر
 والحلح الجريد والخوص والتمر كجاء وقت واحد كما ان عمل عيسى
 ونحوه يولد في وقت واحد **وقوله** تخف اي فربك **وقوله** سريل
 وسمي الفهر سريل لان الماء يضر فيه **وقوله** كان انفعك اي تم جوى
 واغنى ما يبركة عيسى واهيه **وقوله** وفراة تتركها المترك الفاء
 القافية بعن مع تعقيب السير ومع الفاء والقاف فان سبعة
 وبعث اخرى سبعة وهي فم القاء وكسر القاف اي تصافك
 بمعنى تصفك فركبها عليها معقول به **وقوله** تميز اي محمول
 على الفاعل والاطل بتصافك عليه ركبها وعونه تميز اي على
 الفراء تميز الشجر في المميز دون القالفة بل انه عليها معقول به
 كما علمت تامل **وقوله** اي مكره من الفراء بمعنى الاستفراار اي
 المكسور وعدم الحركة **وقوله** فلا تكبح اي تلقت التي غير لك
 الناس في شراها اي ملا تعنت به بل بولدي **وقوله** حرفت منه
 العمل فاصله ترايبر بهمة هي غير العمل ويا مكسورة هي امه
 واخرى ساكنة وهي ياء الفخير والنون علامة الرفع والحرف
 الاع لانها تحركت وانفتح ما قبلها فقلت اليها بالفتحة ساكنة
 مع ياء الفخير حرفت لا لتقاء الساكنين **وقوله** وعينه وهي

الهمزة

الهمزة لا يبعثون فل حركتها الساكن قبلها وهو الاء التي
 هي الباء فلو فتح قوله والفتحة حركتها على قوله وعينه لكان
 اوضح **وقوله** وعسر ياء الفخير الخ اي بعث حرف نون الرفع للها
 زوم وهو ان الشرحية وادخال نون التوكيد الثقيلة بالساكن
 هي ياء الفخير والنون الاولى من نوني التوكيد باضافتي
 بهما وزن الفعل بقيى فلم يبق ما صوله الا الاء والحاصل
 ان الاعمال شدة قلب الياء الفاعل حرف مخرج نون حركة الهمزة
 التي الساكن قبلها وحرف مخرج حرف نون الرفع ثم ادخل نون التوكيد
 ثم تحريك ياء الفخير **وقوله** انا نذرت الزوال هذا التذرع عقد به
 شريعة بني اسرائيل فلذا افترق القوم اريد الامم على العلم
 حتى يجمع اهقارنا **وقوله** الاناسي جمع انسان اي لامع الشر
 كالذكر ولا مع الملايكة **وقوله** اي بعد ذلك اي بعد ذلك القول
 اي صيغة النذر اي بعد ان اخبرتك بنذرك وهذا التذرع الخ
 ما يقال لما التزممت العت كيف يصلح منها ان تقول انا نذرت
 للرمح صوم الخ مع ان هذا كلام مضطرب حاصل الجواب انما
 كانت ما موصولة بهذا الكلام عند زينة الياهم يتكلمون بها
 ولادتها لقوله تعالى وقولوا به يكون ناذرة ويجب الامموت عليها
 بعد هذا الكلام بمعنى لم يفت ما موصولة بان تنذره الخ بل هي

فاما ان يبعث الهمزة
 فانه لا يبعث

مأمورة بان تخرج الى اه ياتيهما فوهما يتسوهما ويشتلونها
 فتقول لهم ذلك امر وقال الخليل تنبئهم اختلجوا انما
 هل قالت لهم ان نذرت للرحمن صوما ففعل قوم انما ففعلت مع
 بذلك لانها كانت مأمورة بان تاتي بهذا النذر ولو تكلمت مع
 بعد ذلك او ففت في المناقضة ولا يفتها ما كنت وانشارت براسها
 وقال آخرون انما نذرت في الحال بل صرحت متى اكملها القوم
 فذكرت لهم انما نذرت للرحمن صوما ففعلوا اكمل اليوم انجيل بعد
 هذا الكلام انتهت **وقوله** فالتفت الى امر الملاك الفضي السني
 اعترفت به للوضع قبل يوم الوضع وقيل بعد ان كثرته من
 نبالها بعد اربعين يوما **وقوله** فراءه ايه ابصره معمله **وقوله** لقد
 حيث ايه جعلت واركت **وقوله** فريام من قريت الجلاء فطعته ايه
 شيئا فاعلمها فافادته التي هي الولادة بواسطه الاب
وقوله يا فتى هذا من كلام ايضا **وقوله** هو رجل صالح قيل انه
 تبع جنازته يوم مات ايه حفرها اربعون الباسي بين امرائه
 يسمى كل واحد منهم بهارون سوى ما بين الناس وليس المراد
 الاخوة في النسب وقيل ان مرادهم هارون اخو موسى لا شل
 كانت من نسله كما يقال للشيء يسمى بالاختام **وقوله** ابوي ايه
 عمران **وقوله** امي ايه حنة اغت اشاع زوجة زكريا عليه

المسح

المسح واع يحيى **وقوله** فاشارت اليه قال ابن مسعود لما لم يكن
 لها حجة اشارت اليه بغضب القوم وقالوا لها انت تهزيه
 بنا وقالوا كيف ايم علما قالوا ذلك وكان يرفع القدي تركه وافعل
 عليهم واتكأ على يدها واشتار بعتا بنته اليهنى وقال انه عبد
 الله **وقوله** فكان كان تامة **وقوله** صبيلا حال والمهر قيل هو مهر
 ايمه وقيل المهر يروى وقيل ما لم يهر من الارض **وقوله** قال الغبير الله
 وهو في خمسة درجات ثمانية اولها العبودية باعترافها اليها
 يتخففوا الاطاعة اخرها تامة الله له في اخوة المقامات وعلى
 هذه الدرجات تنقسم تقرية امه **وقوله** اخبارها ككتب له ايمه
 بالملا في بعض المستفيل يسوي تينة الكتاب ويجعل تينة تينة
 بلغة الملا في عمل المحقق وقوعه كالواقع كما في قوله تعالى اني
 امر الله وقيل هو اخبارها ككتب في اللوح المجموع وقال الاكثر
 او تني الانجيل وهو صغير كجمل وكان يعقل عقل الرجال وقال
 الحقن اليهم الثورية وهو في بحر امه اخوكيب وقيل ان تينة
 في المهر يحيى بالملا في علمه في تقديم هذا القول على
 قوله واوصاني الزيقف ان هذا الملا في علمه في حقيقته وهو
 قول لبعض المفسرين قال ان امره ان يعلما في صغر
 الى اخر عمره بدليل ما دمت حيا **وقوله** امره بهما ايمه

بان ابعلم اذا بلغت وقيل بان ابعلم من الان قولان للمعبرين
وقوله متعلق بما قبل جعله متروكاً على وكان من نواضعه انه ياكل
ورق الشجر ويلبس الثمر ويحلب على الثراب ولم يتخذ مسكناً **وقوله**
ما تفرد به امراته انما اخر هذه المواضع لكونها اخوة في غير هذا
وقوله ويوم البعث حين هذا اخر كلامه وعلما انه بتر الامه ثم
سكت فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي تكلم فيها الاحبال **وقوله**
ذلك فكتاب الحجر **وقوله** بالروح الزمير وكلامه متعلق بما وقع على
مرئيه **وقوله** اي قول ابن مرئيه هذا تفسير للمعبر المحزون **وقوله**
بتقدير قلت هذا من جانب الله تعالى **وقوله** والمعبر الخ هذا تفسير
للاضافة في الخبر اي انه من اضافة الموصوف للعفة ومعنى الجملة
قول ابن مرئيه كلامه الذي تفرد المشتمل على جملة التملائية القول
المعبر اي هو القول المعبر لما قاله القصار في ثلثه وهو كذب
وهذا على الراجح والمعبر على الله قلت في ثلثه واخبرته عنه وذكر
القول الخ اي المعبر بما ذكره القصار كقوله **وقوله** وهم القصار
والقصارى ثلثة فرق من طيور مصرية قالوا انه ابر الله ويعقوبية قالوا
هو اله تبعك الى الارض ثم معد الى السماء وملكانيه هم المصلون
الموجعون منقح اهرزادة **وقوله** قالوا اله عيسى الخ اي وقالوا
غير هذه المقالة ان سبلت له في قوله باختلاف الاحزاب هي

الاشجار من ثلثه
الفرق بينه وبين
الفرق بينه وبين

الفرق

من يسمع وانما افترعوا ليعطوا لانها التي يتبع ابطالها **وقوله** ما كان
لله الز **وقوله** ما كان الزاي لا يكثر ولا تعلق به قدرته لانه يستحيل
وقوله امر ولد من زاوية **وقوله** عن ذلك اي الاختلاف **وقوله** بالروح المنزلة
التعاليل **وقوله** بتقدير ان ايعرفوا السببية الواقعة بفعل الامر
وقوله بتقدير اذ كبر وهو خطاب لعيسى اي اذكر يا عيسى لقومك
وقل لهم ان القصار الخ **وقوله** هذا اي الذي ذكرته ان الله امرني
به امر حارن او التوحيد الذي ذكرته امر ابوالسعود **وقوله**
بما خلت الاحزاب ان القصارى لم يخبروا وتعرفوا به شأن عيسى
واختلجوا في ريعه الى السماء ثلاث فرق المنصورين والملكانية
واليعقوبية **وقوله** اهو ابن الله هذا قول المنصورين **وقوله** او
الهمعة هذا قول الملكانية **وقوله** او ثلث ثلثة هذا قول اليعقوبية
والثلاثة الله وعيسى وائمة **وقوله** للذبح كقروا هم المختطفون غير
عنهم بالموصول اي انا الذي جرحهم جميعاً واشعل اربعة الحكم
امر ابوالسعود **وقوله** وغيره لانكار نبوة محمد والبراءة بهما
ذكر للسببية **وقوله** مراعاة الظاهر اي للابدية بلان في ذلك الخاطو
لانفسهم امر ابوالسعود **وقوله** منقح المخبر واللاط لاكتسب
وقوله من مشدداً بحذف واشارته الى ان مشدود هو ميمى يعلم

الزمان والمكان والحوادث وقد مر في الحاشية من التفسير
وهو الحوادث المحسوسة من شهود الحواس والحوادث
الغيبية أو مكان الشهود فيه وهو الموقف أو وقت الشهود
وأما قوله تعالى الكفر من باب الانشاع ويجوز أن يكون المحذور
لعله على أن يجعل للمؤمن شاهدا عليهم إما حقيقة وإما مجازا
أما سائر أقواله وأما قوله معكوف على يوم القيمة **وقوله** أي أعجب
منهم إلى قوله في الآخرة تفسير لقوله اسمع بهم وأبجزبوع
يا توتنا **وقوله** يعمران كانوا في تفسير لقوله لا اله الا الله
وقوله به أي يسببه أي الضلال حصل لهم العمى والعمى فهو متعالي
بما يعرف وهو أرفع من أن يبالى به لا يعقل للفاعل ويعلم بهم
فيها **وقوله** يا محمد طيب وليهم الثعالب من الله **وقوله** يفتخر فيهم
أي المصطفى الزايد ويفتخر فيهم المحسوس على تزي الزيادة في الاحسان
كما في الحديث **وقوله** إذ فقه الأمر محمول للمصروف وهو المحسوس
في حال المصروف المحفوف بال **يعمل** **وقوله** وهم في عقلة الزايد المحققان حال
من الغيرة وأما قوله أي الغيرة البارز **وقوله** عنه أي العذاب **وقوله**
تأكيد أي لعل في تأكيد للغيرة وأنا لأنه بمنعاه **وقوله** وأما ذكر
في الكتاب إبراهيم عاشر من العشر مائة وخمسة وسبعين سنة وبينهم
وبين نوح العاشر سنة وبين نوح الف سنة كما ذكره التبريزي

في التفسير

في التفسير **وقوله** وأما قوله أي إبراهيم عليه السلام وأما قوله
أما قوله الموردة لعقبة إبراهيم هو الله تعالى ومما سببه هذه الآية
لما قبلها أنه تعالى لما ذكر قصة مريم وأينها عيسى وأخاه
الأمراء فيهما وعبداهما مريمون الله وكانا من قبل من قدام
بشر المصطفى ذكر العريق الضال الذي عبد الجماد والعريقان وإن
اشتركا في الضلال والعريق العابد الجماد أضل وإن كان مديفلا
بشيء اعتراضه في المجهول منه ويدله كما ذكره في البحر **وقوله** ويدل
أي يدل التمثال من خبره أي المفسر والمجهول منه محذوف واليدل باعتبار
ملاضيعة إليه الضرف وهو قوله إذ قال لا اله الا الله علم أن إبراهيم رتب
هذا الكلام في غاية المحسوس وفردته بغاية التلطف والربوب **بقوله**
يبقى دليل على شدة الحب والرغبة في معرفة العذاب وأما قوله
التي ما يدل على الجواب لأنه نبيه أولا على المنع من عبادة الاوتار
والاصناف ثم أمره بالتباعد في الايمان ثم نفيه على أن طاعة الشريك
غيرها يترك في العفول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر من الافساد
على ما لا ينبغي بقوله أنه أخاف الزوايا جعل ذلك لا مورا حرها
شدة تعالى قلبه بصلح أبيه وأما قوله في الآية والثاني
أن النبي الهادي إلى الحق لا بد أن يكون رقيقا حتى يفيل
سلامة وثباتها النفع لكل أحد بالي إليه أولى انتهى

انه اذن **وقوله** مبالغة في القول واجعله واحواله وحب
تقديم غيوب الله تعالى وانياته وكتبه ورساله ولما ثبت ان كل
شيء يجب ان يكون مديفلا ولا يجب على امرئ ان يكون نبيا كغير
هنا فرب مرتبة العرب مرتبة النبي فلهذا انفصل ذكر كونه
نبيا **وقوله** لم تعبد الاي شيا ولاي سبب مع ان فيها ما
يقنع عجب عباد قهار وهو عجب سمعها وبصرها **وقوله** او ضرايا ودمع
ضرو **وقوله** لا يعجبك اي لا ينبغي لك كما في لغة المختار **وقوله** العلم اي
بعض العلم اي علم الوحي او التوحيد او الاخرة اقوال ثلاثة ذكرها
ابو حنبلان في البحر **وقوله** فانفع اي في الايمان والتوحيد **وقوله** بكما
عنى اي به فالمراد بكما عنة المنهى عنها كما وعنته اي به عبادة
الاغنياء التي في سنها له بوسوسيته **وقوله** عبيلا اي وكما عنة العلاء
عبيلاه والعبيلاه يوجب القار فذلك قاله بياض اني اخاف
وقوله اراغب الهمزة للاستعجال وراغب مبتدأ وانته فاعلم به اعني
عن الخبر وعن اللغة متعلق براغب وهذا احسن في الاعراب الاخر
وقوله واهجرة معكوه على ما في قوله المعجم **وقوله** اي لا اذهبك
اي بهذا اسلاح متاركة ومقاطعة للاسلاح فحبة هذا هو مراد
المعجم وقيل انه اسلاح فحبة وعلى فبل تحريكها على الكبار
وقوله قال سماع عليكم اي في مقابلة قوله واهجرة فليلا **وقوله**

الشيء الذي هو الغيب

من حبي

من حبي يقال حبي بالالف سر مجازة بكذا اي اغشى به وبالف في
اعرامه كما في المختار **وقوله** بوعوه اي وعوه المذكور هنا بقوله
سأستغني **وقوله** الزم قوله الزم قوله بوعوه **وقوله** وهو اي الذي
المذكور في سورة الشعى اقبل ان يتغير الي **وقوله** كما ذكر
اي في برائة اي في قوله وما كان استغفار ابراهيم لايه الابن بقوله
وما كان استغفار ابراهيم لايه اي في الشعر **وقوله** وعد ها اي
اي في سورة مريم **وقوله** واعتر لكم اي انزل لكم بالارض بالادكم
وقد بعول اوليكم الى الارض المقدسة **وقوله** بان ذهب اي وبابل
الى الارض المقدسة **وقوله** بانشرهم اي بانشرهم في الارض حتى را
يعقوب وهو ذلك كما مر في الاشارة اليه في قوله فيمشرناها
بالسماء ومن وراء السماء يعقوب **وقوله** من رجعت من للشيعي
وقوله الما والولد تفسير للرجعة فيمنعكم في الدنيا من رجعة
الرزق وكثرة الاموال والاولاد اهل خازن **وقوله** وهو الشقاء
الحسن اي الامان المذكور في الشقاء الحسن اي السيرة الحسنة
في الامان فجاز مرسل من الكلام اسم الالة وارادة ما يفتقر
عنها **وقوله** في جميع اهل الاديان وكل اهل دير يتبرضون على
ابراهيم واسماعيل ويعقوب وهذا ترتيب لافكارهم اذ كان

فقطي ترقيم وتلخيص على المذكورين ان يتبعوهم بالدين
مع انهم لم يفعلوا **وقوله** من اخذكم في عبادة ايمم الشرك
والربا فمسي زانية كما انفس هذا البيضاوم معنى فاعلموا
بمفعول فاعلموا مفعول في فاعله ايمم الله ومعناه افعاله
للموجبه الفراء تير وقدم رسول الله على نبينا لكون الانبياء نوعا على
الارسل لان نبينا يعيل بمعنى اسم الفاعل اي منبلا ومخير اعني
الله بالتمويه والشراب والارعاية العاصلة ولان الرسول قد
يكون من الملائكة فلا يقال ان النبي اعم والاعم مفعول على الاخص
وقوله بقول ياموسى اية سورة القصص قوله فليأتنا هاندي
من شاي العواد الايمى في البقعة المباركة من الشجرة ايه ياموسى
انرا ان الله رب العالمين **وقوله** اسم جيل ايه معروف يرمضى
ومع **وقوله** وقرنته ايه تقرب تشريف بمثل حاله بحال من قرنته
الميك لمناجاة واصفها لم حاجته وخيل ايه مناجيل حال
مراعد الفيرى في نلادينه او قرنته انتهى ابوالمعود وقال
السمير انه حال من مفعول قرنته واحله فيموا لانه من فجي
يغوا والايمى القاهرة انه صفة للجانب بدليل قوله تعالى واعد
وواعد نام جانب الطور الايمى وقيل انه صفة للطور اذ اشتقا
فه من ايمى والمركبة انتهى **وقوله** بان اسم الله الزاي اسم الله

كلام

كلامه القديم بالحق ولا صوت ولا ذلك فخر بالكلية ايه كسر على
وقوله حال ايمى اخاه ومن في موعظنا تعليلية ايه من اجل عتلا
واخاه على هذا مفعول به **وقوله** اجابة لسؤاله تعليل لقوله
وهيلا ومعنى هيته لم جعله عصفرا ونادى اوه عينا انتهى
سمير وخيرى **وقوله** ان يرسل مفعول لسؤاله وفذكر هرا
السؤال في سورة القصص بقوله فالى رب انا قلنت منهم نبيا
الايتير **وقوله** وكان اسقى ايه كان هارون اسقى من موسى
اي اكبر منه بل ربح سفير **وقوله** من وعده ايه تخافوا وعده اسماعيل
بالعلة جرت على غير من هي له وكان عليه اللبراز **وقوله** حتى
رجع عليه بفيل انه وعده رجل ان يقيم مكانه حتى يرجع الرجل
اه خازن **وقوله** الى جزهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر
اي اسماعيل بواحد مكة غير خليفه ابراهيم هي وابنه هاجر
يسكنوا هناك حتى كبر اسماعيل ووزوجه منهم وارسل اليهم
وقوله فلبث الواوان لاي الثانية فلبث اولادها اجتمعت الواوان
الاولى والياء المنقلبة عن الواوان الثانية فلبث يله وادعيت
به الاخرى وكسر ما قبله التفع الياء وقال الكرخى ومعنى
مرضا فاما الجماعة **وقوله** ادرى راسه اخنوخ سمى ادرى
لكنه درسه للكتب وكان هيا لها وهو اول من فك بالعلم

ايضا في القلح الرمل بالجمعية المعلومة عنوا هلهلها واول من
 خاله الثياب وعانوا قبل ذلك يلعبون بالجلود واول من ليس
 الخيكة واول من الخبز السلام وقالوا الى جبار واول من تفرج علم
 الحساب اهر قازن **وقوله** جد ايه نوح ونوح ابراهيم يعني الله
 وسكون الميم ابن مقتشون بوزن مفتاح خرج برافخوخ وهو
 ادريس ابن شيمث ابن ادم له علم اباد السبوك في التخيير
وقوله في السماء الرابعة سبب حله اليها انه سار ذات يوم باحدا
 به حر الشمس فقال يارب انما مشيت يوما فكيف يترجى لها مسيرة
 في سماء في عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها
 بلما اصبح الملك الذي يحملها وجد من حبة الشمس ووجد حرها
 ما لم يره قبل قال يارب يا اذ اخيبتني في فقال ان عيسى ادريس سألني
 ان اخفف عنه ثقلها وحرها ما جئت قال يارب يا جمع بينه وبينه
 فاذن له حتى ان ادريس جرمه الى السماء الرابعة ووضع عنه
 مكلع الشمس ثم امانه ساعة في احياء فقال الملك لملك الموت
 اربعه الى السماء حتى اري الجنة والنار فربعه فاتي النار
 ووردها الى الجنة بدخلها ثم قال يارب له ملك الموت اخرج
 فقال له قال الله كل نفس ذائقة الموت وقد ذقت وقال وان منكم
 الاوارد ها ايعني وقد وردت وقالوا هم منها الجنة يخرجون

صحيح الجمع
 عليه السلام
 في الجنة

ملا اخرج

بلا اخرج ما وحى الله الي ملك الموت بان يدخل الجنة ويامر بالخرج
 فهو هناك وذلك قوله تعالى ورجعناه مكانا عليا اهر قازن
وقوله اولىك خلاب لجمع واسم الانتارة واقع على الانبياء المذكور
 في هذه الصورة وهم عشرة اولهم في الذكر زكريا وآخرهم
 فيه ادريس **وقوله** حبة له اولىك الموصوفون بانواع القدر
 عليهم **وقوله** يمان له اولىك الموصول من يمان العام بالخاص طان الذي
 انعم الله عليهم علم والنبيون خاص والمعنى اولىك الممنوع
 عليهم الذين هم النبيون هم لليمان **وقوله** وهو في معنى الصورة
 وكانه قال اولىك الموصوفون بالصورة **وقوله** وما بعده الا مكان
 قال اولىك النبيون الذين هم بعض ذرية ادم الا لان وتوفيته
 اية حاله كونه هؤلاء النبيين بعض ذرية الخ **وقوله** ايه ادريس تفسير
 للذرية المجردة ثم معوض من العرق في الحقيقة هو تفسير
 لبعض المدلول عليه بمر التبعيضية وليس تفسير للذرية لانها
 تضم ادريس وغيره **وقوله** ومم حملنا على حرف مضاف ايه ومن ذرية
 من حملنا مع نوح ومن حمل مع نوح اولاده الثلاثة لانهم الذرية اقبوا
 ذرية من كان في المعينة كما تقدم **وقوله** ايه عيسى لان مريم من
 ذرية اهر خبيب **وقوله** ومم هو في ايه وقال كون ايه النبيين
 المذكورين هنا بعض من هدينا واجتنبنا وانتار الى التبعيض

الاول
 من
 ذرية
 نوح

Copyrighted material

بقوله اي من علمهم **بقوله** اي من علمهم اشار الى ان من تعجب فيمنه وان
معكوف على قوله من ذرية تادع اه شهاب **وقوله** اي انات الرهي
فيل المراد منها ما اخبروا به من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد
بها ذكر الجنة والنار والوعود والوعيد اه خازن **وقوله** مجتدا
ويكفي اي خفوعا وخشوعا وخوفا من جلال الله اه خازن **وقوله**
مع متاجدا اي في العلم **وقوله** وبك اي على غير قياسه وقياسه بكلام
كفاخر وفضله كما قال في غوراج ذوا الحراد بعلمه **وقوله** فليبت اي وادعته
في الياء **وقوله** فلف اي وجد وحدث قال الخليل ولما وصف سبحانه
وتعالى هو الله الانبياء بهجة المدح ثم قيل الفاعل القائل به ذكر
بعدم وهو بالقرم من مع يقال خلف الخاه **وقوله** من عظمه اي
الانبياء اه خازن **وقوله** خلف اي عقب وجماعة يستعمل يسكون
اللاح كما هنا في التثنية يقال خلف سموي ويقسمها في الخير فيقال
خلف صالح **وقوله** هو اذ به جنم تصغير من حمر الزنلة وشرية
الخير وثنا هو الزور والكلية الرتي والعافير لو الذي **وقوله** الامم
تأبه علامته اذ اشار لانفكاح الاستثناء بعمر الابلاكر وجه
الانفكاح هنا ان المستثنى منه كبار والممتثنى مومنون
هذا غرضه لاني امتكبر غيرك الاتصالي هو كما هو لغومه
في الموت غير العاصم والكافري **وقوله** وعد الرهم او عداه

بالعاب

بالعاب مخزوف **وقوله** عبادك جمع عابده كما قاله بعض المفسرين
هنا **وقوله** حال اي من المفعول اي عابدين عنده الي غير متشا
هدي ليعالي وعدهم بها وهم في الدنيا لا يشا
هو هذا **وقوله** اي موعود اي الذي وعده في الجنة وغيره **وقوله**
بمعنى اي انما اي باسم المفعول اي عن اسم الفاعل **وقوله** او
موعود الخ اشار به لتعظيمه اقر يرون ما تبت عليه جلا
فيما على كونه اسم مفعول ويكون المراد بالموعود خفوض الجنة
بقوله هذا اليه ههنا الآية **وقوله** الجنة غير موعود **وقوله** يا
فيه اهله يترتب ان ما تبت اسم مفعول بحاله **وقوله** لغوا هو مفعول
الكل **وقوله** لا ي بشير الى ان الاستثناء منقطع **وقوله** كلاما
اي تليها **وقوله** وليس في الجنة في معنى التعليل ويعرفون او اوا
اليل يارخاء المستور والحج ويعرفون او اوا الفطار بر ومعا
وقوله نفع اي نفعها على لا يرد كلام الميراث التي ياخرة الوارث
ولا يرجع فيه المورث **وقوله** ونزل اي فيها **وقوله** لما نزل آخر الرهي
اي اربعين ومالا وخمسة عشر وثلاثون ذلك عليه ثمانية وثلاثون
وقال المشركون ودعربيه وقلاه فانزل الله ههنا الآية وصورة
الفهي والمعنى لننزل ونفعل غيب وقت الايام الله على ما تنقضي
مكتفه ام ابوالسعود ههنا على لسان جبريل امه الله

بان يقول المحرر جوابا لسؤاله المسمى وقال الكرخي ولما ذكر كيفية
 المرسلين اتبعه بذكر كيفية المرسلين اتبعه بذكر كيفية المرسلين
 المسمى **وقوله** اي له علم ذلك اي ولا يشغل له جبريل ومكان الذي
 مكان ولا ينزل في زمان دون زمان الا بامر ومشيئة اهل
 السعد **وقوله** اي تارك ذلك اي ان يجمع القول لم يكن الا مع الامر
 به الحكمة بالغة ولم يكن لفرقه تعالى كما زعمت الكوفة اهل ابو
 السعد **وقوله** رب السموات والارض لا يستحال التفسير عليه
 فان من يبيد ملكوت السموات والارض كيف يتصور ان يجمع حول
 ساحته العظمة والتسليان اهل ابو السعد **وقوله** طاعته
 اي اذا عرفت ربوبيته تعالى الكاملة طاعته وعرفت انه لا ينزل
 بافضل على عباده ولا تخزن بابك الوحي وهو الكعبة فانه مرافق
 ويلقى بك في الانبياء والافرة **وقوله** سميلا السمي هو الشريك
 في الاسم والكاهن المراد به الشريك في اسم خالص وهو رب السموات
 والارض والجملة تذكير لما افادته العلة بل العا من علة ربوبيته
 وقيل المراد الشريك في الاسم الجليل اهل ابو السعد **وقوله** بذلك
 اي بلغة الجملة **وقوله** النازل فيه اي لا اهدا اذ العكس باو **وقوله**
 اول لا يذكر الا المستبعد لانكار والتوبيخ والواو لعكس الجملة
 على اخرى مفعولة اي القول اي يقول ذلك ولا يذكروا اهل ابو

السعد

السعد **وقوله** من قبل اي قبل البعث كما في السمع وقال القريب
 من قبل اي من قبل جد له اهل **وقوله** بورى لما فرز على المكلوب
 بالليل اذ فيه بالتصديق ووجه اولها قوله تعالى بورى
 لتخبرن ثانيا كما في التخبرن ثالثها قوله تعالى ثم لتخبرن
 على **وقوله** محمدا اي نكر الجواز الحمد اهل فكيف **وقوله** حيثما يقع
 الجيم وعمرها قراءة تان سبعتان **وقوله** واهله جنود فلبت
 الواو الثانية ياء تم الاولى كذلك وادغمت في الياء وعلى
 الوجه كسر التاء لتصح الياء قلل السمع والجنود الفعود على
 الركب وحيثما حل مفعولة من مفعولي لتخبرن انتهى **وقوله**
 اي اشد اي موصولة الياء التي هو اشد اي عتوه اشد اي جراته
 على الركب اشد من غيره **وقوله** جرة اي بوزن كرامة يقال مرر
 جرة في فرة **وقوله** الاشد وغيره تعميم في النذرهم اوليهم
 اي المراد به رايح الاشد عتوا وغيره **وقوله** محمدا صليما بكسر
 الصاد وفتحها سبعتان **وقوله** حلوى فلبت الواو ياء وادغمت
 في الياء وكسرت الهمزة لتصح الياء **وقوله** صليما بكسر الماد وفتحها
وقوله بكسر الهمزة اي بوزن رضى **وقوله** ومحمدا اي بوزن رضى
وقوله اي ما منكم احدا مسلم الا ان او علموا وهما هو
 تفسير ابن عباس الصحيح عن اهل السنة وحاصله ان المراد

بالورود الدخول وان جميع الخلق يدخلون ما مومنين وكافهم وتسب
 ويستثنى الانبياء والمرسلون وقيل المراد بالورود المورور على الصرك
 وعلى هذا لا يستثنى الانبياء بل يمر عليهم جميع الخلق وقيل المراد
 بالورود هارون بنيت هارون الفرب منها **وقوله** كان على ركب ايا كان الورود
 عنها مقفلا على ركب بمقتضى حكمته الالهية لا بل اجاب غير
 عليه وحتم لمعنى محتمل او جامع السيوك من رواية الديلم
 عن ابي هريرة واذا دخل الله تعالى الموحد النار امانه فيها فاذا
 اراد ان يخرج منها امسحهم الى العواطف تلك الساعة قال المناد
 المراد بهم بعضهم وهو من مات علما ولم يقب ولم يبع عنه انتهى
وقوله ثم نجي الذين اتفقوا اليه فخرج منها فلا يجدون بعد ان دخلوا
وقوله الذين اتفقوا الشرك ايا وان كانوا عظام **وقوله** نذر نذرك
 قال السمع والظاهر معقول اول وحتم لمعقول ثان **وقوله**
 واذا اتلقى عليهم لما اطلع تعالى الجنة على منترك فريش المنكر بي
 البعث قال تعالى على من على قوله ويقول الانسان واذا تلقى اهل
وقوله قال الذين كفروا اليه اغنياء وهم المتجملون بالثياب وغيرها
 للذين آمنوا اليه البغراء المومنين الذين هم في حشونة عيشة
 وراثته ثياب وضيق منزل ايا قالوا لم اتفقوا منازلنا فتروها
 احسن من منازلنا وانكروا اليه مجلسنا عند النجدة ومجلسكم

(11)

مقرونا بالخلق في صور المجلس وانتم في كبره المغير واذا انقلبتم الى
 اية وانتم تقاتل فخر عن الله غير منكم ولو كنتم خيرا ايا على غير ذلك منكم
 بهذا الامر وكما امر منابه **وقوله** للذين آمنوا السلام للتفليح ايا
 شاموا وخافوا المومنين بالقول المفكور **وقوله** فمروا انتم بسلام
 للغير **وقوله** بالفتح وفتح الهم ايا محل الفتح ايا الاقامة وهو المسكن
 التي يفتح صاحبها فيه فهو غير الفلاح اذ هو مخوثة الفوج **وقوله** قال
 تعالى ايا اياكم لا تنفروا القصة التي تمسكوا بها وهاطل المراد ان
 انتم فيه اياكم الكفار من النعم محض استعراج لا يفتح عنكم شيئا
 عند قول البلاء بكم كما وقع للاسم الملاحية حيث كانوا ابراهيم
 اعترفتكم ومع ذلك اهل الله بغيرهم ولم يبعهم القرية شيئا
وقوله وكم اهلكتكم معقول مفعول ومن قرن تميز لها والقرن
 مجرد لفظا متعود معنى **وقوله** هم احسن جملة من متروا غير
 بعمل جبر نعت لقرن المجزوز والمراد ان لا تميزوا ورتبوا
 بمعنى المروي **وقوله** منقراب في القاء ايا صورة وهيئة وهذا
 كالذبح والضحى عن المفسر والمكسور **وقوله** ومثل علمهم
 مثل البيت اهل بيعة **وقوله** قل من كان في الضلالة الى ايا
 قال الكفار الفلم يلبس للمومنين ايا العريض غير مقام واحد
 نذر **وقوله** الضلالة ايا الكفر والجهل والغبلة عن عراف

الامور **وقوله** اي قد ايدت منكم كما قيلنا وبشارة الفرح قال في
الكشاف ايمة له الرحم بفتح ايمهله واملى له في العجر ولا يخرج
عن لفظ الامر انتهى **وقوله** واستنراها بيان تكهيل ثمره وتكثر
ماله وتكثف من التصرف فيه **وقوله** الرحم ذكر لفظ الرحم في هذه
السورة تسعة عشر مرة **وقوله** حتى غلبت في قوله يلمد
الح والغلابة في الحقيقة هي قوله فيسبحون **وقوله** اذله
راوا معول ليعلمون وما معول به واملا حرف تفهيل
وهي مانعة فلو تجوز الجمع والعذاب والسماعة بدلا
من ما يدعون اي يستهرون في الكفيل الى ان يعلموا اذا
راوا العذاب او السماعة وهو شر مكانا واضعف جندا
وقوله اذراوا **وقوله** ما يوعده في كل منهم مراعات
معنى من يعر مراعات ليعلموا **وقوله** كالقفل كما وقع
لهم يوم بدر **وقوله** هو شر مكانا واضعف جندا راجعان
لفوله اي البر يغير خسر مقام ما واحسن نذير على سبيل
اللع والنشر المرتب **وقوله** عليهم متعلق بحفدة الماعية
من معنى الاعانة اي المعاونة لهم عليهم والجنه الانصار
وقوله ويزيد الله رزقهم الجملة لا على لهما الاستينار جهلا
بأنما سيفت للاخبار بذلك انه سيجر **وقوله** اي ما يرد اليه

البحر

ويرجع وهو الجنة **وقوله** بخلاف افعال الكفار وانما شر مردا
بأنها تردهم الى جهنم **وقوله** والخيرية الخ اي بافعال التقوى
ذكر على سبيل المشاكلة للكلع السامع ولا يقال ان افعال
الكفار لا خير فيها اصلا فكيف ترفع المعاضلة **وقوله** ابررني
استجمع مع تعجيب اي تعجب يا محمد من فقهه هذا الكافر ومن
مقالته المفكورة **وقوله** العاص وهو ابو سبيعنا عبدا له احد
العباد لانه المشهور **وقوله** القابل له اي للعاص وذلك ان
قبلا كان ما يغضب صاع للعاص حليما في كالبه باجرته وخوبه
بالبعث بعد الموت من حيث رفوع الممارات فيه يقال له
العاص استهزاء او تعنتا لا تتر الخ وحلف بمن لا جرة
بان الساب جواب فصح مغفرا اي والله لا وتبر وهو اقرب
تعتنه في الكبر **وقوله** قال تعالى ايردا عليه وتوب بحاله
وقوله وان يوتى ما قاله معكوف على الهاء في قوله اعلمه
وقال في النهر ومعول ابريت الاولى التي كبر والمفعول
الثاني جملة الاستجماع التي هي الطلوع وما يعرفها التسمي
وقوله كلا ذكر في الفقه الثلث ثلاثة وثلاثين مرة ولم تذكر
في الاول اصلا وذلك لان الفقه الثاني غالب سورة مكينة
وكلا للردع والنزجر المناسب لكفار قريش وذكر في خمسة

عشر سورة وترجم الرافضاع ثلاثة قسم يجوز الوقف عليها وعلى
ما قبلها لا بعد ايها وهذا ما يتبعه ومنه اختلف فيه هل يجوز الوقف
عليها او يتبع على ما قبلها ومنه لا يجوز الوقف عليها
بل يتبعه ما قبله الا في خمسة مواضع ايتان في هذه السورة
والقان في سورة الشعراء واحدة في سورة نساء والفتح الثاني
تسعة واحدة في المومنون وثلاث في سورة نساء في
سورة المدثر الاولى والثانية والاولى من سورة القيمة
والثانية في سورة ويل للمكذابين والاولى في سورة الحجر التي
في سورة ويل لكل هجرة والفتح الثالث هو التسعة عشر
الباقية انتهى من العزاي في لغة في قوله ونزلته ان اية
تسلم منه وما خفي بان ترجمه من الدنيا خاليا من ذلك **وقوله**
الاوتان ميعول اول **وقوله** في الهمة ميعول ثان **وقوله** ليكونوا
السلع لا كى اية ليكونوا في الهمة **وقوله** عزالي اعزوا وافر دلا في
في الاصل مصر **وقوله** بان لا يعزبوا اية ان لا يعزبوا **وقوله**
اي لا مانع اية من شيع غير **وقوله** ميعكعرون بمنزلة التعليل
وقوله كما في اية اخرى اية في سورة القصص وهي قوله تعالى
قال الذي من عليهم القرون الالية **وقوله** خدا اية افراد اذ اورد
لما انتقد **وقوله** اعوان اية اعداء تفسيران محكيان في

الخان

في الخازن وغيره ومعنى الاول يقف يوم **وقوله** نزلهم حال من
الشيء الجبر او من الكافر من او منسبها **وقوله** انما نعد لهم عدا اية
نعد ما يقع منهم بل نفيكم عليهم عنى نواخذهم به **وقوله** الايام
والايام هذا تفسير **وقوله** اية الانعاس تفسير ثان **وقوله** بمعنى
راكب يركبون على فم ارب مرجها من يافوت وعلى نوى رحاها
من ذهب وازمتها من زبرجد وقيل يركبون من اول خروجهم
من القبور وهو كما هو الالية وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كلام
القوليين يستفرون راكبين حتى يفرغوا باب الجنة والنوى ونوى
الجنة ولا يبعد ان تحط الى الثان للسعداء نقله كرف عن الفركي
قوله الى الرماح راوى **وقوله** لا يملكوه الخ جملة مستقلة بفتح الواو
وافعة على الناس كلهم موافقهم وكافهم **وقوله** اية الناس الى فيه
استغرافية بدليل ذكر العريقير المتغير والمجرير عليهم اذ هم
فصله انتهى بهم **وقوله** الامن اخذ الخ الاستفلاء فيه مطلق
وقوله الشجاعة اية كونه شجاع لغيره وبه في ذلك اهل الكتاب
من المسلمين وصاحب الكيسرة اخذ عن الرماح وهو
التوحيد موجب دخوله تحته **وقوله** الامن اية الامر اخف
وقوله اية اليهود اية يصفق والفساري اية يعف ومن زعم ان
من العرب وهو من عبر الاوتان **وقوله** ولدا هو عزيز بالنسبة

لقول اليهود ويحيى بالنسبة لقول النصارى والملايكة بالنبوة
 لقول بعض العرب **وقوله** لهم اي تغريبا وتوبيخا فيه التعليل
 العينة التي الحكاها **وقوله** تكاد ان تغت لا اذا واسم تكاد السموات
 وخبر يتعكرو وتنفذ **وقوله** يتعكرون منه اي من هذا
 القول وهو قوله اخذ الرجز ولدا **وقوله** يتعكرون من الانبياء
 وهو الله اخذ من **وقوله** في قراءة اي سبعة **وقوله** بالنساء
 وتشويذ الفاء اي يتعكرون وتماهون فيهم ان القراءة اربعة
 وليس كذلك بل هي ثلاثة مفك لانه اذا قرأتك بالنساء جاز
 في يتعكرون النون والتاء وان قرأتك بالياء التثنية تصح
 في يتعكرون التاء لا غير والقراءة الثالثة سبعة **وقوله** بالا
 تنطق اي المتكثرت وهذا راجع لكل من النون والتاء **وقوله**
 تكاد السموات الخ فان قلت ما معنى هذا التاخر في هذه
 الكلمة قلت فيه وجهان احدهما ان الله سبحانه وتعالى
 يقول للشيء فيكون فيكون فكذا افعالها بالسموات
 والارض والجمال عند وجود هذه الكلمة غفلا على من يقول
 بها لا على الثاني ان هذا استعجاب لغز الكلمة قال ابي
 عباس فزعت السموات والارض والجمال وجميع الخلايق
 الا الشياطين وغفيت الملايكة خبر قالوا له ولد انتهي فان
 انزل

وقوله وتنفذ الارض اي تنفذ في ارضها **وقوله** تكفيه اي
 الجبال وتنفذك عليهم وهذا منصوب على الحال اي هو ود
وقوله ان دعوا اي نسيبوا وهو متعلق بكل من الاطفال الثلاثة
 يتعكرون وما بعده **وقوله** قال تعالى ردا عليهم **وقوله** اي ما يلي
 اي لا يكر ولا يتأتى **وقوله** ان بمنزلة التعليل **وقوله** الا ان فيه مراعاة
 لعل كل وعبر احال في الخبر المستفاد ان **وقوله** منهم في
 مراعاة معنى كل وكذا قوله لقد احملهم وعدم الخ **وقوله**
 احملهم اي امك بهم علمه **وقوله** وعدم اي عدم انتقام وانما
 وادعاهم فلا يخفى عليه شيء من امورهم **وقوله** مبلغ راجع لقول
 وعدم **وقوله** ولا واحد منهم راجع لقوله لقد احملهم **وقوله**
 سيجل سيجل اي بالانفيل بعد الهجرة وذلك لان هذه الصورة
 نزلت قبل الهجرة **وقوله** فانه يسرته الخ تعليل لمقر بفعلا اليه
 الفهم الكريم كانه قيل بلغ هذا المنزل عليك ويشرب وانذر فانه
 يسرته الخ ام ابو المعود **وقوله** يسرته اي انزلناه مبسرا بالسر
 نك اي لغتك بدليل فولي المبسر العي يري بالغة العي يستر
 اي ولو انزلناه بغيره لم يتيسر التفسير ولا الانذار لغز مع
 المخاطبين لغير العي **وقوله** مع الذي يشهد الخصومة وهذا
 الجمع من فيل قوله وعلى النواجر وجر او جدل بكسر الدال **وقوله**

وكما ان كل الخ توفى لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم **وقوله**
 هل تحسوا انكم كنتم اشرارا فاول ما انزل الله فاول ما انزل الله فاول ما انزل الله
 عينا واثر اولا فاول ما انزل الله فاول ما انزل الله فاول ما انزل الله
 الركن النقطا ومنه حرق الرمح اذا غيب في الارض والركن النقطا
 المدحونه والمعنى استأمنناكم بالكيفية بحيث لا يرى مع
 احد ولا يسمع له صوت فمعنى ام ابوالسعود ومنه حال من احد
 ومنه من احد زائدة **منه**
وقوله سورة ممتلئة من مكينة **وقوله** الله الخ جرى المعسر على ان
 هذه حروف مفككة استأثر الله بعلمها فيكون الرفع عليها
وقوله ما انزلنا الخ مستأنف وفيه ان كل اسم للمجرى منته حروف
 الغداء وفيه ان كل اسم راطله كما ان كل الارض مفككة فوكبت
 به لما كان يفوق في تهيؤ على اخرى وجليه مبالغة في الجاهلية **وقوله**
 وكحول فيلادك يبلان لما بعلت ومناسبة هلم لما قبلها الله تعالى
 لما ذكر تيسير الفراء ان بلعاه الرسول عليه الصلوة والسلام ايا
 بلعته وكان يعلل به قوله لتبشرونه المتغير الامة اعد ذلك
 بقوله ما انزلنا عليك الفراء لتبشرونه الامة فاول ما انزل الله
 والتذكير هو البشارة والندارة وان ما ادعاه المتشركون من
 انزاله للشفا ليس كذلك بل انزاله تذكيرا اهل النهر

منه

من غير قوله ومناسبة هلم لما بعلت ومناسبة هلم لما قبلها الله تعالى
 كذا ليصنف من جنس الشفا المعنى **وقوله** بدل ابي عوف وليس
 المراد البذل الا صلاهم من بعض ايام من التلعة والنهي به علم
 اية المفسر تغريبه نزل تغريبا محرفا وجوبا على حرف قوله والحرف
 مع "مع زائد بد لا من وعلمه **وقوله** استواء يليق به بالمراد به المال
 والعلامة اية تعلقت ارادته تعالى بايجاد الكائنات وتدبير امورها
 فهو كناية عما ذكره فان من يجوز عليه الفعود على السير يقال استوى
 فلان على سير الملك ويراد به انه ملك وان لم يفعل على السير
 املا ام ابوالسعود **وقوله** سير الملك بضم الميم واسكن
 الاسع وهو مال للماء السموت من ملك ونجم وغيره رمالك
 لما في الارض من المعادن والبلورات ومالك لما يسميها من الهوام
 اه خفي **وقوله** هو الرمح اشار الى ان هذا نعت مفككة لم
 فهد المرح **وقوله** من الخلوقات راجع للثلاثة **وقوله** هو القراء
 هذا بيان للمفعود والمراد ههنا اما القارئ القراء بالمعنى
 الغضا **وقوله** القراء الى الكرى المثل يقال ندى يندى وهو
 ندى عهدي يفكرى وهو صدى وقال ابن عباس ان الارض
 على ظهر الحوت والحوت على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان فثبت
 العرش والبحر على حخرة فخر الخفرت السماء منها ندى

التي ذكر الله في قصة لوط بنكره صورة والصخرة على قعر ثور
والثور على الشرى وما تحت الشرى لا يعلمه الا الله عز وجل وذلك
الثور ما فتح جاء باذنه على الله الى ارض مصر التي في جوف ذلك الثور
ماذ اوفعت في جوفه يسمت اهر خكيب **وقوله** وان تجمهر بالقول
بانه المفقود من هذا الصياح اما الفهر عن الجهر كقوله ولذكر
ربك في نفسك واما الرشد العباد التي ان الجهر ليس لاسماعه
تعل لغرض اخر كحضور القلب ودفع الشواغل والتمسوة
اه ابو السعود **وقوله** في ذكر كقول لا اله الا الله **وقوله** اودع
كقول استغفر الله كقوله تعل جاعلم انه لا اله الا الله وان
واستغفر لك نيك والمومنين والمومنات اهر رازي وعراي عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله
ومره لا شريك له له الملك وله الجحيم ويميت وهو حي كما
يموت بيد الخبير وهو على كل شيء قدير كتب الله له في
الذي لا اله الا الله حسنة ومحي عنه الف سيئة وبني
له بيتا في الجنة اهر خكيب ورازي **وقوله** وان تجمهر بشرك
جوابه محذوف كما افترى المفسر **وقوله** فانه يعلم ان تعليل
للمحذوف **وقوله** واغشى اياه الله هو اغشى من السر ما غشى
ايعل تفصيل وتكملة للمبالغة في الخيال اهر ابو السعود

وقوله

وقوله ايه ما حدثت به النفس ان تكلمت به يرجع للسور وقوله
وما افكر ولم تتخوت به يرجع لقوله واغشى وقوله ولا تفهم
يقع القاء وتفسير الهاء من اجمع والهاء من جمع او دغ
القاء وتفسير الهاء من اجمع **وقوله** الوارد بها الحديث روى ان
لله تعالى اربعة اسم الله لا يعلمها الا الله والى لا يعلمها
الا الله والملائكة والى لا يعلمها الا الله تعالى والملائكة
والانبياء والاعراف الرابع ما الممنون يعلمون فاشلا فاشلا في التور
وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور ومائة في الفرقان
تسعة وتسعون منها ظاهرة وواحد وتسعون مرساة
دخل الجنة اهر خكيب ورازي **وقوله** مونت الاهني بمعنى اسم
تفصيل يوصف به الواحد من المونث والجمع من المونث انتهى
ابو السعود ومراد المفسر بهذا الجواب كما يقال لم لم يفل
المسلم **وقوله** وهل اتيت ان شروع في تسليمته صلى الله عليه
وسلم على تحمل المشاق من فومه ايه فانقر ما وقع لموسى
واعتبر به وهل من معنى فذكر ما صنع المفسر **وقوله** اذ رآه الخ
خروا للحيث **وقوله** امكنوا امرهم بذلك لئلا يتبعوه فيما اشرع
عليه من الذهاب الي النار كما هو المعتاد لئلا يتفلوا
الى موضع اخر فانه لا يتكسر بالبال اهر ابو السعود

ومناسبة هذه الآية لما قبلها انشراء الانبياء عليهم السلام
 بالثوحيرو لما قبلها من التوحيد وقوله انشأنا الله وقوله
 اذرا انارا ذكر هذا ذلك ولم يذكره في بعض السور الا في هذه كالمثل
 مع ان الفصح واحد وهو ان الفصح تكلم بها بعد
 وقوله لامرأة بنت شعيب وخاطبها بلغة الجمع تعقبها
 وقيل المراد باهلها امرأتها وخادمها وروى انه لما نودي
 موسى بالواد المقدس بارسله الى فرعون شيخه الملائكة
 يصطحبونه وخلف اهلهم في الموضع الذي تركهم فيه فلم يزلوا فيهم
 فيه حتى مترهم راع من اهل مديني وعربهم فجمعهم التي شعيب
 فمكتوا عنهم حتى بلغ خبرهم موسى بعزم اجاوز بين امرائيل
 البحر وعربهم فجمعهم شعيب التي موسى بهر اهل زادة وقوله
 في مدينته مديني اي لما افضى الاجل الذي جعله عليه شعيب
 عليه السلام فاستأذنه في الرجوع الى مصر ليمرور والدشم
 واخذه بلذنه له فخرج باهلهم وماله اهل خازن وقوله مديني
 هي قرية شعيب بين مديني ومصر فلهذا مر اهل وقوله اذرا
 نار اسيا في الفصح وانصر من جانب الكور نار اراو الكور
 قيل هو الذي يرمي عروايلة وقيل هو الذي يعلو غير انتهى
 جميع في البيضاوي يعقبه من سورة الفصح وعقبه
 مي

من سورة المومنين وقوله اذرا نار اراو نار لا شجرة فيه ام
 ابو السعود وقوله اذرا نار اراو نار اراو نار اراو نار
 النار وقوله وكان اكلها وذلك انه لما روى غير كبرية فحافة
 من ملوك الشجاع وكانت البيلة ليلة جمعة وكانت شجرة
 البرد والشج والشج والشج وكانت امرأته حاملا بمسار بالبرية
 غير عالم بالهريس بالجاء السير الى جانب الكور الغربي الا في
 واخبرت امرأته في الكلي مولد قتل ولد ابي هذه الحالة وتعرفت
 لما شققت له مع من شدة الكلمة واشتد عليه الحال فاحذ
 يقدم زنده فلم يخرج منه النار فابصر نار اراو بعينها بمسار الكور
 من جانب الكور وقال لا اله الاكتوا في وقوله فلهذا انارها قال
 ابن عباس هي شجرة خضراء حلوة بها من اسودها التي اكلها
 نار سبط تنفذ ضوء ما يكون يتوقف متعجبا من شدة ضوءها
 وشدة غمرة الشجرة ولا النار تغير غمرتها ولا كثرة ماء الشجرة
 تغير ضوءها وقال يعقب النار اربعة اصناف نصف ياكل ولا
 يشرب وهي نار الدنيا ونصف يشرب ولا ياكل وهي نار
 الشجر الا خضر ونصف ياكل ويشرب وهي نار جهنم ونصف
 لا ياكل ولا يشرب وهي نار موسى ام ابو السعود وعبر
 هذا بالآتيان لكثرة ذكره في هذه الصورة واملا في سورة

من النار اربعة اصناف
 نصف ياكل ولا يشرب
 وهي نار الدنيا
 ونصف يشرب ولا ياكل
 وهي نار الشجر
 الا خضر ونصف ياكل
 ويشرب وهي نار جهنم
 ونصف لا ياكل ولا يشرب
 وهي نار موسى

التملأكثر ذكر الحجة فيها وغير هذا بالحجج وقاله الشرح اني وشيخ
الاسلام في متشابه القران **وقوله** وهي شجرة عوصج اي وهي
موقدة في شجرة عوصج جمع عوصجة اي شوكية لان العوصج شجر
الشوك وسيل له في القصر اي شجرة عوصج او علق او علق
وقوله نودي يا موسى فاجاب سر يعا وملاية مري من هذا فقال
انا اسمع صوتك ولانك كانك بارين انت فقال تعالى انا موفى
وعدت واما امره وخليك واغريب اليك منك يعلم ان ذلك
لا ينبغي ولا يكون الا في الله فابغى وسمع الكلام بكل الحزاي
حتى بكل جارية وسمعه من كل الجهاد اه خازن وليس هذا
النداء او الخطاب الذي وقع فيه الصعفة وذلك الجبل كما انفع
ذكره في سورة الاعراف بل هذا غير اذ هذا اول بدء وصدا الله
وذلك انما كان بعرضه في مرعون حيراء كلك الله التورية وهذا
اول الكلمة بينه وبين الله وسيل في اخرها وهو قوله تعالى
ان العزاي على من كذب وتولى وهذا بالانسية لغز الوافعة
وهذه الحالة والاوله من الكلمات **اخر وقوله** فليكن
رجله عار ميت غير مبروح وانما امره على حياضة
للواد المقصود في الخسر وقيل ليمارس بغيره من قرايد الارض
المقدسة فتنا له بركتها بانها قد ست مرتين على عمل

والقاع

والقاع لم يوراء الواد اه خازن **وقوله** المكهر اي من الدمار
وليس المراد بيت المقصر **وقوله** او المبلر اي لانه ابتدي فيم
بالنبوة اه **وقوله** وانا اخترتك في هذا الوقت اناء الله الرسالة
والنبوة انا مبتعرا واخترتك جملة في موضع الخبر وفيه فرا
اي سبعة وانا اخترتك في اسمها واخترتك في موضع الخبر
ولما يوحى متعلق بالسمع وما موصولة به عن الله ويوحى
حاشته وفيه غير يعود على ما تقدمه يوحى هو والموحى قوله
انني انا الله الذي اخرج الجبل جاء ذلك تبيينا وتيسيرا للايمان
في قوله لما يوحى والسبع في لما يوحى زايرة اه من النهر **وقوله**
انني اني بعل في يوحى **وقوله** انا الله الزايرة للعقائد العقلية
وقوله ان الصلابة التي انتارة للعقائد السمعية **وقوله** فليكن
اشارة للاعمال البرعية وهذه جملة الذكر **وقوله** لا تخرى مضاف
لمفعوله والسبع للتعليل لاجل ان تذكر في هذا **وقوله** اي
اي اريد **وقوله** لتخرى متعلق بكاتبة وما يشبه الاعتراض انتهى
اي الوعود **وقوله** بتزدي منصوب بعقبة مفعولة على الالف
بان مضمرة بعد بل السببية الواقعة في جواب الفهي **وقوله**
وما تلك بيمينك ما الست جماع مبتدأ وتلك خبره ويمينك
في موضع الحال والعامل اسم الانتارة وعلم تعالى في الازمان
هي وانما اساله يريد عنكم ما اخترتم في الخشبة اليلايسة

وقال لها حنة اهل نمر **وقوله ليرت عليه** اي ليرتبه الله عليه
 المعجزة الثانية فيها وهي انقلاص الحنة وسيلك ترتيبها
 في قوله قال **الغبار** **وقوله** هي عفاي وكانت عفاي ادم
 ورثة اشعيب واعلمها موسى بعوان زوجته ابنته وعلم
 رة هذا المعجزة سورة الفجر وامر شعيب ابنته ان تعطي
 موسى عفاي يدع بها السباع عن غنم وكانت عفاي الانبياء
 عنده يرفع يدها عفاي ادم في ابر الحنة فاخذها
 موسى بعلم شعيب وقد اجاب باربعة اجوبة ثلاثة معلة
 والرابع محمل وكان يعطيه الاول منها لاكثر زاد في الجواب
 لان المقام فكما ان الحبيب وهو يعلب فيه اليتم **وقوله**
 عن الوثود اي النصوص للقيام كما عثر به غيره **وقوله** اخيك
 بكسر الباء وباءه ضربه كذا المختار والورق معقول لا هشر
 الذي هو معنى اخيك قال المختار هشر الورق فبكسر يعنى
 وباء هشر د انتهى **وقوله** كحل الزاد الزاد بالالف
 التي ان لها منابع اخرى وكان يستغنى بها الماء من البير
 في عملها موضع الحبل وكل شجرة من شجعتها تصير دلا
 منقلا لاه روى عن ابن عباس ان عفاي موسى كان
 يحمل عليه زاده وسفاهه يعلق ثاشيه وقوته وكان
 يقرب به الارض فيخرج له ما ياكله يومه ويركها

في المختار مشهور
 هشر وباء فشر
 قال يعقوب بن
 اسحق هشر الزاد
 فزاد في المختار
 وهو مشهور
 من ابي عبد الله
 لا عفاي
 الزاد مشهور
 في المختار

الارض

في الارض فيخرج الماء فاذا رويها ذهب الماء وكذا اذا اشتهى
 ثمره رويها فتغصن غصين وماتت شجرة واوردت وامر
 واذا اراد الاستقاء من البير اذلاها بكالت عن كحول البير
 شجتها اكد لوي وكانت شجتها تضيئان بالليل كالسراج
 واذا اضر له عرو فخارب وتناضل له اهل حازن **وقوله** ولي فيها
 مزارب اخرى اعلم هذا الجواب اما حيلة من الله لكوا الكلام
 وامرهم ان يمشي على تفصيله فيميت بالتفصيل فيتلذذ
 بالمشي **وقوله** كحل الزاد بان يعلقه فيها ثم يصفى على
 عاتقه والزاد كصاع المسحوق وما يحمل فيه يقال المزود
 بكسر الميم **وقوله** والمفل يقال اخراها الماء والسير في الماء
 القرية فانها خاصة بالماء كما في المختار **وقوله** بالفلها اي كرمها
 على وجه الارض ثم حافت منه زخرة فاذا هي حبة صغرة
 اعظم ما يكون من الحبات اهل حازن **وقوله** فاذهي حبة عثر
 هنا حبة وفي اية اخرى شجعتان وفي اخرى بانها كالحان
 فاختار المفسر الى الجمع بين الثلاثة بتفسير الحبة بالحق
 بالشجعتان بانها اسم جنس يستعمل في الصغير والكبير والذكر
 والانثى بالشجعتان من امرادها بقوله كسر عثر الشجعتان الخ
وقوله المعبر به فيها الياء العفاي على وجه تشبيههم بها

بازها

Copyrighted material

كما قيل في قوله تعالى لما راها متبرقة **وقوله** المسمى بالجناس حقيقته
 الجناس التبعان المغيرين في الجرمية النوع المعروف **وقوله** المسمى
 المسمى بالجناس لم يقع في التبريل الا التشبيه به اية الجناس
 وهو ليس تشبيها واحيب بان كل تشبيه يقع فيه الاستعارة
 وهي استعارة التسمية اعم من التبعان وزيادة **وقوله** المسمى
 بالجناس اية التشبيه في آية اخرى **وقوله** تعبان عقيم وطارق
 تشبها ما تشبه في المجرى عفا عن العرف العرف وعينها لا تشبهان
 كالنار **وقوله** وقمر بالصخرة العجيبة مثل الخالصة في الاصل
 متلفيها وتنفك الشجرة العجيبة بانها لها وسميها للاستعارة
 صوت عقيم اعم من قال الخليل وكان يرثيها الاربعون دراعا
وقوله وتبين فعل ما في ما علمه غير يعود على موسى اية علم لان
 تبيينه تعالى ويلزم كما في المختار والكل هو انه هاتم المتعدي
وقوله اذ موضع الخ يعمل المفعول به **وقوله** موضع الادخال وهو
 فمها موضع مسكنها اية الاشارة عليها **وقوله** يترشحيتها
 كقول المسكنها او حال من او رقت له اية لما وضع يده في
 وانقلب عصى ربه في حالها راي محل يروى هو ما يبر التبعي
 بالتبعين طارقت في واما تشبهها هو عمل مسكن يروى
 عنف الحية **وقوله** فلا حظي اية مكتوبة اعم من

قوله

وقوله بمعنى الكف لا بمعنى حقيقته اوهى من الامام الى
 المك **وقوله** تحت العفوي بيان المراد من الجيب هذا المراد به
 مفهوم ما تحت العفوي **وقوله** الى الابك بيان للعفوي في
 الغاية وحرف المتعدي الى العفوي المرفوع الى الابك ويجمع
 الابك على اياك **وقوله** اخرى اية غير العفوي وقال في المختار
 الابك يسكن الباء ما تحت الجناس يذكر ويؤنث والجمع
 اياك **وقوله** يغشى اية يغشى قال في المختار غشاه تغشيه
 غشاه **وقوله** الى جناس حقيقته في الصلابة في الحلق
 على العفوي اية الكساح حروف تغشيه تغشم واخرها
وقوله اخرى اية غير الالية الاولى التي هي قلب العفوي
 هيته انتهى **وقوله** لغريب الخ تعليل لمعروف اية واما امرنا
 مما ذكر لغريب بها اية باليد ولما كانت الارادة تليق وقت
 الامر بل وقت الفعل الواقع بعد فية المفسر بقوله اذا
 فعلت بموضع لغريب **وقوله** ذلك اية المذكور من السمع
 والاخراج **وقوله** لا تخمارها علة للعلة اية قوله لغريب اية لغريب
 الالية الكبرى لاجل ان تظهرها للناس اية مرفوع ومرفوع
 وهذا لغريب من قوله في العفوي واري ذلك البعد موسى الخ
وقوله الكبرى اعرب المفسر معولا ثانيا اية تعال اليك

واخرها

Copying University

المحذوف من نوعه لم يرد والمفعول الاول هو الكاف ومن اياتنا
 حال اياتنا في الاية الكبرى حال كونها بعض اياتنا **وقوله**
 القبر من المعلوم ان هذا اسم تقييل اياته هي اجبر من غيرها
 حتى من العصى وذلك لانه المراد القبر في الاعجاز واليد
 كذلك بانها اجبر ايات موسى كما نقله الخازن عن ابن عباس
 لانها لم تخرج من الاوامر العصى وقد عارضها السجدة كما اياته
وقوله على رسالتك فمن على بك اياتنا **وقوله** واذا اراد ايه وكان
 اذا اراد **وقوله** واخرجهما الى مصر **وقوله** ومن معه ايه الفصح
 بدليل الاية الاخرى الى مصر ومن معه ايه وانظر رسالتك لنفسه
 من ايه توخذ **وقوله** قال في اشرح في الخ روى انه لما قال له
 تعالى اذهب الى مصر الى مصر الى مصر فاصبح في مصر
 بماء المالك وقال له ركب وقال في اشرح في الخ **وقوله**
 لا بلعها الى ما امرت به من تبليغ الرسالة الى مصر ومن
 فكيف **وقوله** واحمل عفة من لسان لم يبال حل عبيد
 بل حل بعض ما التي يمنع الامعاء بدليل قوله يعقوبوا قولا ويدل
 انه نكرها فقال واحمل عفة من لسان ايعقوبوا كايته من
 عفة لسان هو ابو النعمان **وقوله** وضع عمل الخ وذلك انه لا يسم
 مصر من ذاته يوم ينفذ بحقيقة ما غنم وهم يقتله فقلت له
 (الخ)

زوجته اسبغت بنت مزاحم مثل هذا الفلاح لا يفتح منه لانه
 لا يعرف من الشجرة والحجرة فلا وتي بهما فاخذ الحجر **وقوله**
 يعقوبوا جواب الامر **وقوله** مفعول تلاء ايه اجعل وزير الخ
 هارون حال كونه من اهل واولاد عكس هذا الامر ايه هو
 ان يجعل هارون مفعول اول لانه مع بني وزير انكره واهل
 بمعنى افاربه كما في التكميل **وقوله** ايه الرسالة قل ابن جبر
 استنى المصالب قل ابن عباس في قوله تعالى واشركوه امره
 الاية قال بنو هارون جماعة في موسى عليه السلام والملك
 وهو من ملك بن اسرائيل كموسى على الاصح لا كموسى هو
 صاحب الرسالة اوله وملك اسرائيل اخيه ليكون وزيراً ومعيناً
 له انتهى **وقوله** والبعلاء الخ حاطل ما هنا فراء اية خمسة
 للبعثة تتلوا منها عن الوفاء على اية وثلاثة عند وطلها
 ما يعرفها بانه انك ان وقعت عليه جازك ان نقرأ اليه
 بهيعة الاثر والمفاد ومعلوم ان الامر الاول بضم الهاء
 والثاني بفتحها واه المفاد الاول بفتحها والثاني بفتحها
 واه وطلت اليه ما يعرفها فيج ان تكتفها بمودة قدر
 الغير نقرأ اليه بفتح الامر ويح ان تشبهها مفتوحة

في قوله تعالى واشركوه امره

مع قراءة البعير بصيغة الامر هذا عمل القراءة التي الخامسة وهي
 عبارة اخرى اخبر من هذه وهي ان اشد واشترى بغير ان
 بلغة الامر لا كنه في الاول بفتح الهمزة عن الابداء بها واما
 صفاتها في الارب لانها همزة وطل وفي الثاني بفتح ط او بفتح المظا
 ربح فيهما الذي يفتح الهمزة في الاول وفيها في الثاني **وقوله** وهو
 اي المقام فيهما الى اشد واشترى جواب الطلب بقوله واجعل
 في وزير **وقوله** كنه فيهما اي تعليل لكل من الاصول الثلاثة
 اي اجعل واشترى واشترى اها ابو المصعود **وقوله** سواك اي
 مثولك بفعل بعث المفعول كالخبر والاعل بمعنى المحبوس
 والمأخول ومثوله هو قوله رد اشترى في **وقوله** مثلا عليك
 اي مثالا وفضل مثالا عليك وهذا فيه تخلص مما قبله ودخول على
 ما بعده وهو قوله ولقد مثلا **وقوله** ولقد مثلا اي كماله ومثلا
 نع لتقرير ما قبله وتزايده توكيد بعث موسى بل اجابته
 مثوله ببيان انه تعالى حيث انعم عليه بتلك النعم الثلثة
 منه بغير ما بعد دعاء منه وطلب جلاء يدع عليه بمثلهما
 وهو طالع له وداع اولي واحرى وتقريره بالنعم لانه
 الاعظم به اي وبالله لانه مثلا في اشهرى ابو المصعود
وقوله لتجزي اي بخبر ما تقدم من اجابة مثول اي قبل هذه

فصل في
 كلامه

المثنة

المثنة في زمر الكعولية **وقوله** لتعليل اي لمثلا اي لانها قد
 اوجبت الى امك اليه وحاطل ملاذك من المخر عليه من غير
 سؤال ثمانية الاولى قوله اذا اوجبت الى قوله وعذو لم
 الثانية قوله والغيث عليك اليه والثالثة قوله ولتضع
 اليه قوله في يعلم والرابعة قوله فربعتك اليه قوله وما
 تفرز والخامسة قوله وقتلت نفسك بميثاك من الغم والتمل
 دسة قوله وقتلتك فتونك والسادسة قوله فليست سبي
 اليه قوله يا موسى والثامنة قوله واصفعتك لنفسي وهو
 المخر الثمانية في مقابلة المطلوبات الثمانية التي سالها اول
 الاول منها رب اشترى 2 صر والثلث ويصر لي امر والثالث
 واهلك عقوقك من لسان والرابع واجعل لي وزير والخامس كونه
 من اهله والسادس يكون الوزير اخاه والسادس اشترى به ازر
 والثامن واشترى به امر ومعدان ذكر المخر الثمانية بعد
 اجابته في المطلوبات الثمانية اتبع ذلك امر او فعل املا
 الامر فاعلاه بقوله اذهب اليه والنهي في قوله ولا تنيل
 ذكرى **وقوله** مثلا اي لانها ليست بنسبة **وقوله** اليه امك
 واسمها يوحنا في بيلا وهو من قواو ساكنة في بلاد

Copyright © King Fahd University

العيون مذكورة في الآية من شرح النفاية
وقوله في امرى اي مثلك **وقوله** ويدل منه اي فليجوزى اي
 بدل من محل بطله بامور اربعة او اقد فيه جاذبيه
 وليلفه ياختره **وقوله** اقد فيه اي قد جمالك والفاء الجواز
 واخذ العروك **وقوله** بالتأبوت اي العندوه **وقوله** وليلفه
 لما كان الفاء الجواز بالمال امر واجب الوقوع لتعلق
 الارادة جعل الجواز كانه ذو تعيين مكلع ام ابو السعود وهذا
 لا ينال في قول البعض والامر عن التخيير فان تقديره ان
 السعود يدل في حكمه العروك عن التخيير الصريح الى صورة الامر
وقوله اي مثلك عمارة اي السعود وليس المراد بالمال
 نفس المال في التخلي بل ما يقابل التوكل وهو ما لا
 المال من التخيير حيث يرا ملاؤها الى نهر موعود لما روي
 انما جعلت في التأبوت فكنل ووضعته فيه ثم كملت راس
 التأبوت بالقرار اي الزفت والقنن في التيم وكان يشرح منه
 نهر الى بستانه موعود برفعة الماء اليه بانثية التي بركة
 في البستان وكان موعود جالسا في ثمة مع اربعة بنت
 مزاحم وامر به باخرج بفتح فاذا هو عنى احدى الناس
 فله

رجها باحثة عمرو الله جيل تشريد الحيت لا يكاد يتما لك
 الصبر عليه وذلك قوله تعالى والقيت عليك **الز** **وقوله**
 وليلفه **وقوله** ياختره ام من جملة الوعد اليها **وقوله**
 ياختره جواب الامر للبعث وهو قوله وليلفه والمخفي وهو
 قوله ان اقد فيه **الز** **وقوله** من متعلق بحجة على انه صفة
 له اي حجة كحجة كائنة منه فذكر عتقها والقلوب
 بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذلك اصبك عدوانه
 وقيل متعلق بالقيت اي اميتك ومن احبه الله احبته
 القلوب ام ابو السعود **وقوله** ولتصنع علة معكوفة
 على اخرى معروفة فذكرها المصنف بقوله لثقب **الز** **وقوله**
 على رعاية اي بالعير هنا عن الرعاية مجازا امر ملامى
 اكلاء السبب وهو العير اي تفرها على السبب وهو الجملة
 والرعاية وعلى بمعنى مع **وقوله** للتقليل اي لقوله ولتصنع
 على عيسى اي لان اخفك قدم مشتق تحت عن خبرك براتك
 وفعت في يد موعود بدلت عليك امك لانها قالت ليعود
 هل ادلكم **الز** **وقوله** تمس اخفك تقول صيغة المفارع
 في اليعلى في رعاية الجمال الملائمة ام ابو السعود **وقوله**
 اخفك وكانت تشفيته واسمها امر به هي غيمع

في قوله الله احبته
 الناس

العير موعود
 على عيسى
 السبب

بمصر **وقوله** لمعروف غيرك ببعث ايضا فيه **وقوله** تعالى وقالت
لاخوته فحيه **وقوله** وانت لا تقبل الخ لما لم يكن عليه القدر
تعالى وهي رفوعة في يد امك لانها الرضعت غيرها لا استغنى
عرا امك **وقوله** على ما يكمله اية تكمل له وقاعه وكانت امه
قد ارضعته ثلاثة اشهر وقيل اربعة قبل الفداء في البحر
وقوله مرجعناك معكوف على ما قدره بقوله فارجيت حمل
تحت الخ **وقوله** وقتلك فتوننا فيه حرف فذكره المفسر وخلصنا
منه وهذا هو محل النجدة والمغنة **وقوله** فيما قيل هذا الفيل
وانهم يوراه اهل شهاب الميوك وكان كعبا خال العرعور **وقوله**
في جنة برعون اية لا من جنة قتله لانه كان كاهنا حريسا وايضا
قتله له كان خفيا **وقوله** فليشت معكوف على محزون تقديره
مخرجت خافيا الى اهل مدين فليشت اهل ران **وقوله** عشرا
هنا هو الرابع قاله وهب وليث في مدين ثمانية وعشرين
سنة عشرة ههنا برعوى الفخ موزونة بنت شعيب
وانهم جعيرا وثمانية عشرا فلهذا عنوه بعد ذلك حتى ولد
له وخرج من مصر وهو ابن ثمان عشرة سنة غير قتل الفيل
كما في الخازن **وقوله** على قدر ايام مع قدر ايام مع زمي مفر ولا يبال
في على ايام مفر من الزمان ومن العن يوحى فيه لانيلا

ما سوان

م

وهو اربعون سنة اهل ابو السعد **وقوله** حيث ايد المكان الذي
انشر فيه النار ووقع فيه القذا كما ايد ابو السعد ايضا وقال في
المنخرج حيث الى المكان الذي تاجعت فيه وكلمتك واستبانك
وقوله وهو ايد القدر **وقوله** بالرسالة عبارة ايد السعد ايد السعد
احببتك برسالة وبكلام **وقوله** اذهب انت واخوك اية
وليد اذهب اخوك حبسها الحلب وهذا استبان مسوق لبيان
ما هو المفعول بالاصحاح **وقوله** بكايان البلاء للمهاجرة اية
مهيوم على تمكينها اية اجراء احكام الرسالة والكل الاخر
الدعوة وليست للتعزية اذ ليس المراد مجرد ذهابهم او ايمانهم
الى برعون اهل ابو السعد **وقوله** الى التامر اية برعون وقومه
وبعض اسرايل بما انكر لغير المتعلق اندمع التكرار في قوله
اذهب انت واخوك **وقوله** اذهب الى برعون وعاطله ان الامر
بما اذهب اذهب الى التامر عامة وبالشان الى خصوص
برعون اهل كركه وقال في البحر ولم يذكر هارون قبل ذلك لانه لم يبق
له كلب قبل ذلك ولما احدث في هارون اذهب الى برعون
في الامر الثالث الشان في اذهب الى برعون واوحى الله الى
هارون وهو يصرح بتلويح موسى وقيل سمع بمقدمه وقيل
التم الى ذلك ومن ذهب الى انهم الامر بالذهاب اولاً الى

الناصر وتنايلا الى برعون وقرر الامر بالذهاب للاختلاف المتعلق انتهى
معه وهذا الذي استبعد هو الذي ذكره المفسر هنا وعمله في صيغة
امر الحاضر مع ان هارون لم يكن حاضرا فجلس المناجاة بل كان في ذلك
الوقت مصر للتغليب فغلب الحاضر على غيره وهذه الحال في صيغة
النهي اي قوله ولا تنيلا ام ابوالسعود **وقوله** التمع فيه انه
لم يبرله في هذا الخطاب وهذه الجلسة لانه انبت اليد والعصى ولم
يبرله غيرهما في غيبة التمع كالجراد والقمل وغيره بقوله
اذ هب بالسمع بان اجيب بان التمع بعضا حصل وبعضا
يخطأ فلما لم يخطأ في هذا المجلس لم يعرفه موسى الا ان
وقت قوله اذهب انت واخوتك ولذلك كان كفى المفسر على
ان المراد بالاياد اليد والعصى **وقوله** لينلا هو قوله الاله انار
ربك **وقوله** فيرجع منهوب في جواب الشرط **وقوله** بالنسبة
اليهم اي فولا فولا لينلا حال كونكم كل واحد معكم ككم
المتخرج لحصوله **وقوله** لعلمه ان تعليل المحذوف اي لا بالنسبة
اليه تعالى **وقوله** فالارينا اسند القول اليهم مع ان القليل
حقيقة هو موسى تعليلا لانه ان باصا الله في كل قول وعمل يجوز
ان يكون هارون قال ذلك بعد تلاوته لمعنى ذلك مع فواموسى
عنه فنزل الاله كلمه فوله تعالى يا ايها الذين آمنوا

من

بان هذا الخطاب قد مكى بصيغة الجمع مع ان كلامه الخطاب
لم يخاطبه الا بهردي الانفراد ضرورة استحالة اجتماعهم في
الوجود فكيف ياجتمعهم في الخطاب ام ابوالسعود **وقوله**
اي يعمل بالعقوبة اي بلا يصبر الى تمام الدعوة واظهار المعجزة
ام ابوالسعود **وقوله** اي يكبر اي ان يقول شانه ما لا ينبغي
لها في جرته ام ابوالسعود **وقوله** لا تخافا اي ما توهنتا
من الامر **وقوله** اسمع واري اي فامعل على حال ما يليق بهما
في دفع ضرورتي خيرا ام ابوالسعود **وقوله** فاتيته امر بان
التي هو عبارة عن الوصول اليه بعد ما امر بالذهاب اليه فلا تخافا وهو
عكس على لا تخافا باعتبار تعليله بما بعده ام ابوالسعود وهو ما يدل
معناه الترادف بارسلهم الخلاف والاسر واخر اجمع وقت يده لا تكليهم
انه هبوا معكم الى التلح كمال يبع عنه قوله ولا تغضبم انتهى
ابوالسعود **وقوله** قد جئتكم بكلمة واحدة باعتبار الجنس بسفك
ما قيل انفاة اياكم **وقوله** والسلاخ الخ **وقوله** انفاة اوعى الينلا
الخ من جملة قول الله تعالى التي امرهم ان يقولوا لفرعون اي وولا
له والسلاخ الخ **وقوله** انفاة اوعى الينلا الخ **وقوله** فاتيته الخ
اشارة الى ان في التمع حذوا لا يجاز والاشارة الى انهم ساروا

الى الامتثال من غير تعلم اه ابو الصعود **وقوله** فاني انا الذي يدعي ان
 جميع ما تفقد من قوله انار رسول الرب الذي قوله وتولي من كلام الله
 تعلى تعليمهما ان يقولاه وهو ذلك **وقوله** اقتصر عليه اي مع
 توجيه الخطاب اليهما **وقوله** لانه الاصل اي في الرسالة وهاروي
 وان كان رسول الله المفهوم برسالة الله معاونة موسى **وقوله** ولد
 لانه اي فرعون عليه اي على موسى بالتربية متعلق بالادلة اي
 افاد عليه الدليل بان ذكره بتربيته له في قوله الا في الشعر الم نري
 بين وليه **وقوله** رثنا ستة اخوة الذي **وقوله** خلفه صورته وشكله الا
 في لما ينكبه من الخواص والمنازع اه ابو الصعود قال الرازي
 ومن الخلق اي المخلوقات ثم ذكر الادلة الخاصة بقوله الذي جعل لكم
 الارض مهابة الارز وما ذكره في سبيل وهو ما بال الزجالة معني ضمني
 الادلة العارضة والخاصة لم يشغل بتعصيلها بل مؤخر علمها
 الى الله اه قال الخازن على اليد البهيم والرجل المشي والاسنان
 للنهي والغير للنصر والاذن للسمع اه **وقوله** وغير ذلك اي كماله
وقوله ما بال ان لم تشاهد الا غير ما نكبه عليه الصلوة والسكاة
 في ملك الامتدلال من البرهان الثبوت وخلافه ان يخطر للناس حقيقة
 ما قاله موسى وبكلام غرافاته هو ارادة ان يعرفه عليه السلام

عن نفسه

عن نفسه الى ما لا يعينهم من الامور التي لا تتعلق بها الرسالة من
 الخفايا لا اجل ان يرى قومه ان عنده معرفة فقال ما بال الغرور
 الماضية وماذا جرى عليهم من المصادفات المصطنعة فاجابه عليه
 الصالح بان العلم باحوالهم لا يتعلق له بمنصب الرسالة اه ابو
 الصعود **وقوله** في عبادته الارثان اي هل كانت سبيل في شغل
 اوجه سعادتكم ولو ان ابو الصعود على هذا التفسير ايراد اه
 يقال ولو كان المسئول عنه الشفاعة لاجاب موسى ببيان ان
 من اتبع الهدى فقد سلم ومن تولى فقد غاب حبلانك
 به قوله تعلى والسكاة على من اتبع الهدى الا يتروك ان يجاب
 بان موسى اعرض عن هذا الجواب لان السؤال في غير محله وان
 الجواب المذكور فيه نوع تنعيم لفرعون وهو ما مورده لاصفته
 فاجابه بجواب اجمالي لانه ليس مفهوما الا تحقيق حال
 مرتفع **وقوله** لا يضل اي لا يضل اي لا يضل اي لا يضل اي لا يضل اي لا يضل
 علمه ولا ينسى اي بعد ما علم اه ابو الصعود **وقوله** الذي جعل
 لكم من جملة كلام موسى في جواب فرعون عن سؤاله الاول
 مرتبكم بقوله ثم هدى لاكنه ذكره خلال كلامه على سبيل
 الاعتراض لسؤال فرعون الثاني وجوابه **وقوله** وسلك لكم فيها

سبلاب جعل لكم فيها طرفا ويحكمها بين الجبال والودية والقرار
تفككونها من فكر الى فكر تقضوا منها ما تريد وتنتجعوا منها
بعملها ومراعيها اهل ابو المعود **وقوله** قال تعالى من قوله باخر جنا
الى قوله نارة اخرى ليس من كلام موسى بل هو من كلام الله تعالى
متهم للادلة التي ذكرها موسى لان قوله كلوا وارعوا الى قوله
نارة اخرى لا يليق بموسى لان اكثر ما به فذرة موسى صرف الميلة
الى الاراضى واما اخراج النباتات على اختلاف الوانها وحبها
بليس من كلام موسى عليه السلام فثبت ان هذا كلام الله انتهى
قاله الرازي لا يكره الحكاية عن موسى والابها تفرد تعالى
ايضا لا كنه يكره الحكاية عن موسى **وقوله** لما اوصى الى الاوطاف
الله وصف موسى الله بها متهم قوله وانزل من السماء الخ بقوله
باخر جنا الخ وانما كان تنبيه له لان فيه بياض بايرة الانزال وتسم
قوله الذي جعل لكم الارض فراشا بقوله منها خلقناكم **وقوله**
منها ايام الزواج **وقوله** يقال رعت الخ اي يستعمل الارض وقتها
وقوله اي مسجور كان الامم ان يقول اي فلينزل لكم علوا الخ
وقوله المذخور منها قال المحقق الاولى تلخيصه عن قوله الايات
اي الايات كحاشية مثلا قال في الفهرست ان ذلك الى الايات السما

السابعة من جعل الارض فيها اوساك سبلها وانزال الملأ واخراج
النبات انتهى **وقوله** لانه ينهي الخ يعني ان القهي بمعنى انهاء
وقوله مفسور سراي حال كونهم مدبوني في القصور **وقوله** اربها ايلا
تقار اخبروا من الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم كقوله باخر جنا
به اربها من نبات شتى كما به النضر **وقوله** التمتع الاولى
تقدمه على التوكيد وتقدم ان ثمانية منها في الاعراف الاولى
والثانية قوله بل انقى عطلة بلذا هي تعبلا ميسر ومنع يد الخ
والثالثة قوله ولقد اخذنا من البرعون ونقص من الثرائه وخمسة
في قوله بارسلنا عليهم الكوفان والجراد والقمل والضفادع والبع
واحدية سورة يونس في قوله رينا الحمير على اموالهم وانشد على
قلوبهم واعترض هذا ابو المعود فقال بعد ان قرأ ان المراد بالايات
العصى واليد ومعها باعتبار ما في كل من الايات من فاعل
ولاداع لقد بقتة الايات التمتع منها لانها قد كبرت بعد ما
غلب الصخرة على مهمل في فحوم عتري سنة كما مر في تفسير سورة
الاعراف وسيلان هذا ان قوله قال اجيشنا النحر جنا التي اخر الفصة
معملة المخرت على قوله وكذب واني فيقضي ان التذيب بالتمتع
وقع قبل المناخرة الاية مع انه لم يقع قبلها الا اليد والعصى

انه يعبر بخبره بعض اللفظ **وقوله** ينزع الخافض بنفسه تامل **وقوله**
 يدل من الخافض الى الخافض الذي هو لفظه في عبارة التفسير فخطبه
 ذهب مقلدا خمسة اوجه احد هذا انه يدل من مكان الخافض الى مكان
 وعد الثاني انه مفعول ثان للمفعول الثالث انه ذهب بلطفه ومحل الرابع
 انه منصوب بنفع المصدر الخامس انه منصوب على التثنية بنفعه جعل
 اهم وكلام المعبر بهيل الوجه الاخير وهو الفرق **وقوله** يوم عيده لم
 كل يوم عاشوراء واتبعه انه في هذه الواو اعز يوم سبت وانما اخذ
 عليه القسط بالتعبير لا لغيره كمال فوته وكونه على تفضله من امره وع
 مبالغة في كمال ذلك اليوم وقت ظهور غايته فتوكلهم ويكون
 ظهور الحق وزهوه البلاكل في يوم مشهود على رؤوس الاشهاد وشيع
 ذلك فيها ير كل حاضر وباد **وقوله** يمشرون معكوف على التريسة
وقوله هي اي هي ذلك اليوم **وقوله** وفته اي وقت الضم الذي
 هو عبارة عن ارتفاع الشمس **وقوله** ادبراي منصوبا عن المجلس وقال
 الكرخي اي المنصرف عن الحق **وقوله** تع اتى اي واتي موسى **وقوله**
 اثناء وسبعون اثناء منعه اي من القبط والسبعون من بني اسرا
 ئيل وهذا اقل ما قيل في عددهم وقيل كانوا اثني وسعين الباكلا
 في بعض نسخ من هذا الشرح قال في المنصرف اكثر ما قيل انهم كانوا

شمل

تسمية العدا حرو **وقوله** باشرأ الى عبارة اي السعد بان
 تدعوا اياته التي تكبر على يدى سحر الكما فعل برعون وهذا امش
 بالفتح **وقوله** فيسبحتم منصوب بان مفعول بعد الباء في جواب
 النهي **وقوله** اي الكلاع بفيل قالوا ان غلبنا موسى انتقمنا منه
 وان غلبنا جرعون انتقمنا برعون وفي الكلاع الذي اسروه هو قوله
 ان هذين لصاحراي الخ **وقوله** لا يفسهم اي قال بعضهم لبعض سيرا
 وحاصل ما قالوه سراسف عمل هذه او ثلثا او اخرها قوله وفي
 اجمع اليوم من استعمل **وقوله** ان هذين قال التثنية لا تثبت كل الياء
 واللام في كل العود ثبوتها في المصنف الامام بينهما ثلثان لفظا لانه
 لا فكل **وقوله** لا يعمرو اي فرائته بالياء لا يعمرو **وقوله** ولا غير غير
 مفعول وهذا مبتدأ مؤخر **وقوله** وهو اي هذا موافق الخ على
 هذه اللفظة يكون معي بالمرحاة مفعول على الالف منع من ظهورها
 التقدير وحاصل الفرائد السبعة التي في هذا الكتاب التركيب
 اربعة واحدة لا يعمرو هي التي بالياء وثلاثة اجمالا في قوله ولا غير
 هذا بالثبات الف بعد هاء نون مشددة مع تعقيب النون التي
 في هذا من اء هذه فرائد والاخران تعقيب النون التي في هذا
 مع تشديد النون وان تعقبها **وقوله** مونت امثلا وانما انش

باعتبار التفسير بالقرينة والاعتبار بالمعنى كان يقال ما مثل
وقوله اي باشرافكم تفسير للقرينة بما فيها نكلا على وجوه الناس
واشرافهم لانهم قدوة لغيرهم كما جاءه ابو المعود **وقوله** بل هم عوا
البحر اهل بيعة اي اذا كان الامر كما ذكر من كونها ساحر في
البحر فاجعوا عبيدكم واجعلوكم محمل عليه بحيث لا يتخلف عنه
واحد منكم ام ابو المعود **وقوله** من البحر يمانية اي لم يقال في الله
شعته اي عظمه فلم يترك منه شيئا متبرعا **وقوله** ثم ايتوا بعمل امر
بعضهم بعضا لئلا ياتي في صدور الراسر وادخل في استنباط
الرهبة قيل كان مع كل واحد منهم جبل وعصى واقتلوا عليه اقبالة
واحدة ام ابو المعود **وقوله** فبلاطه مصر وقد اشار الى تارويل
بالمشتق اي من كبر **وقوله** اما ان تلفي ان مع ما بعده
في تارويل مصر منصوب بفعل مفر فذكر المفسر بقوله اختر ما
تلفي منصوب باظهار فعل **وقوله** فاذا احببتم اذ اللواحي
ومبالهم وعصم مبتدأ خبر جملة قوله فيل اي والراية الغير
بما فيها **وقوله** عمو ووزن فلو **وقوله** فليست الراوان بلاء اي
فليست الثانية منها الاولى لا ولي لاجتماعها ساكنة مع الياء
وقوله وكسرة العبر اي ابتداء اللطاد وكسرة الطاد لفتح الياء

في علامه الاشارة الى اربعة اعمال **وقوله** فيل اي وذلك انهم كانوا
كلوها بالترتيب فلما ضربت الشمس على هذا الضربة واهتزت
فيل اليه انها تتحرك ام ابو المعود **وقوله** اليه اي الى موسى
وقوله من صهرهم اي من شبه الصهر لا صهر حقيقة **وقوله** من جهة الزمان
من اجل هذه الجهة وتبسيطها **وقوله** اي يلتبس بمعول محله **وقوله**
وقوله والى معكوف على لا تخف **وقوله** وهي عطلة انها لم يقل
والى عطاك تصغيرا لها اي لا تقال بكثرة مبالهم وعصم والى
العويذ الصغير الجرم الصغير الذي بيده بانه ياذن الله تعالى يتلفها
على وحدته وكثرتها وصغره وعظمها ويجوز ان يكون تعظيها لها
اي لا تقتل منها الا جوارح ما في يدك شيء اعظم منها كلها وهذا
على كثرتها اقل شيء عندنا خالفها تلفها باذن الله تعالى وتلفها
ام كرمي **وقوله** تلف جواب الامر **وقوله** ما صنعوا اي ما رزوا
وقد بواوا اخترعوا مما لا حفيظة له **وقوله** عبيد اي حيلة **وقوله** انما
صنعوا تغليل لقوله تلف وما موصولة اي ان التي صنعوها ففعلها ان تقط
من فوا ان **وقوله** ما جدي لله تعالى وقيل لم يرفقوا وتسم من
العبود حتى راوا الجنة والنار والقواب والعقاب وراوا منازلهم
في الجنة ام ابو المعود **وقوله** قال الممتنع له هذه شبهة زور
الغير والفاظها على فومه واراها ان امر اليمان ممنوع بذاينه

١٤٢
 ولما كان ايمانهم بغير اذنه لم يكن معتزله وذلك من خوفه ان يتبع
 قوله العبرة بالآية بالآية على اهل ابي السعود **وقوله** الامتنع
 له الاستعجال للشوايق **وقوله** تحقيق الهمزة في الفراء فان
 سمعتان **وقوله** الهمزة او لا هما هزة الاستعجال والثانية
 من نسبة الكلمة الفعل فانه فعل ما ضاع له الهمزة كما حرم
 قلبت الهمزة الثانية العلاما ان يقرأ على القاعدة في اجتماع
 الهمزة ثم دخلت عليه هزة الاستعجال وبطريق الكلمة هزتان
 غير المتقلبة العلاما ان يقرأ بتخفيفهما واما ان يقرأ بحرف
 الاولى التي هي هزة الاستعجال واما قوله وايد ال الثانية
 العلاما غيرهما هراذ الثانية ثابتة من غير ايد ال على كل من الفراء
 تين ويكران يقال مراد ان الثانية قلبت العلاما اجتماع العلام
 محذوف احدهما وعلى هذه القراءة تكون الثانية من غير
 قلب هي هزة الاستعجال **وقوله** بتحقيق الهمزة تسمى
 اولها هزة الاستعجال والثانية الهمزة التي هي زائدة
 في الفعل **وقوله** وايد ال الثانية العلاما به الثالثة وهي ملأ
 في كلامه قراءة واحوة ووراء هاء فراء تان حذف الاولى والثانية
 الاولى وتسمى الثانية ولا في هاء الفراء الرابعة المتقدمة
 في صورة الاعراف وهي قلب الاولى واو العدم الخمسة قبل

الاولى

١٤٣
 الاولى هنا بخلاف ما في سورة الاعراف بان الاولى هنا
 فبالحقيقة للتخصيص بالفاعل فانه صورة النسخ هناك قال
 برعوه الامتنع به والثالثة هنا صيغة **وقوله** انه لكبير عم الخ
 اي بلا عبرة بما اظهرتوه لانهم من تلامذته ففوا كلهم مقام
 اهل ابي السعود واورد هاتين الشبهتين خوفا ان يوهى به
 بقية الناس غير الهمزة والشبه هناك قوله قبل ان ياذن لهم
وقوله انه لكبير عم اهل راز والظهير له علمه على موسى
 كما قاله السيفي **وقوله** ولتعلم الله لا فصح **وقوله** اينما مبتدأ
وقوله انشد الخ خبره والجملة في محل نصب ملادة متعة المفعول
 لئلا ان الفعل على ما في الاستعجال مراد به بالاشتد عند اهل
 نفسه ونحوه بهذا الما تخفيف موسى والهمزة به لانه لم يكن يعتد
 احووا واما الاشارة الى ان ايمانهم لم يكن ثابتا عن مثله هزة
 المعجزة بل كان من خوف من قبل موسى حيث راوا ما وقع
 من عمله انتهى ابي السعود **وقوله** على مخالفتهم راجع للعدا
وقوله فالوا الى نون الخ وفي قوله هذان توهم له واستغفار
 لما هدهم وعدم اكتشافه بقوله وفي نسبة المحبة اليهم وان
 كانت التين اشارة لانهما ولغيرهم لانهم كانوا اعرف بالخير

من غيرهم امة من الفهر **وقوله** باقر من انت فاض قالوا اليسر في القرآن
ان برعوه بعل بالبحر ما هدم به ولم يشق الاخبار ايضا امة اوسو
المعود وفي بعض النسخ وعلمما بتقديم اللاح على الميم والنسخة
الاولى هي المواب والنسخة الثانية غير موافقة كما قاله القار
وقوله والله خير وابني رد لقوله ولتعلم اني انشد في حيث كان
مراد نفسه **وقوله** لا يموت فيها ولا يحيى هذا تحقيق لقوله عند ابيه
ابني امة ابو المعود **وقوله** قد علم الصالحات الخ ليس فيه مليل
على عدم اعتبار الايمان المجرد عن العمل الصالح واستتباع الثواب
لان ما يفتك بالاعمال الصالحة هو العوز بالدرجات العلى لا التوا
مختلفا امة ابو المعود **وقوله** خالدي فيه مراعات معنى هي
وقوله ولقد اوحينا الخ حكاية اجمالية لما انتهى اليه امر فرعون
وقومه وقد كوى هذا ذكر ما جرى عليهم من الايات المعجزة
الظاهرة على يد موسى بعد ما غلب البحرة في فروع عشرين سنة
حسبها فصل في سورة الاعراف امة ابو المعود **وقوله** اوحينا
اي بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم بآيات الله فلم يزدادوا
الاعتقوا امة جلال من سورة الشعرا وقال الخ كريب ولقد اوحينا
معكوه على قوله ولقد اوحينا آياتنا على امة **وقوله** لغفلان

اي وفراة تان

اي وفراة تان سبعين وان لو عبر بهذا كان اولى قال الخ كريب
المراد بالكرية الجنس فانه كان لكل سبط كرية امة **وقوله**
من ارض مصر الى البحر امة جلال من سورة الشعرا امة
يقف انه امر بالسير الى البحر بلا يقال لم يصير البحر كرية
الشعرا وما الخامل له على الاتيان الى البحر **وقوله** لا تخاف الخ
حال من المامورية اوصفة اخرى للكرية والعايد محزون انتهى
ابو المعود **وقوله** فالتبع فرعون الخ اي بعد ما ارسل جبرائيل
بسيرهم في المذاير حاشري يجمعون له الجيش كما يسيل في سورة
الشعرا **وقوله** يخنوكة معنى هذا التركيب بصير فرعون جنو
تابع لموسى وهذا لا يعيد انه تبعه ايضا بل ذلك قال الخ كريب
وهو مع وهذا اخذ من التصريح به في آية اخرى وكانوا ثمانية
الوسيعر العا وكانت مقدمة جيش فرعون سبع مائة الف
فصل في الجاثية والقلب بقدر اثرهم في الحق بحيث ثراء البحر
بعد ذلك ضرب موسى بعلة البحر فتبع فرعون يخنوكة
بغضهم الخ امة ابو المعود **وقوله** فيما نفع ولقد اوحينا الخ
قال ابن عباس لما امر الله موسى ان يرفع بقومه البحر وكان
يومئذ يمدح اليهم عن موته ان يخرجوا عكلاء معهم ومصر
لم يبرموا مكانها حتى دلتهم عليها عجزوا بخروجهم

اي وفراة تان

ما هدم به ولم يشق الاخبار ايضا امة اوسو
المعود وفي بعض النسخ وعلمما بتقديم اللاح على الميم والنسخة
الاولى هي المواب والنسخة الثانية غير موافقة كما قاله القار
وقوله والله خير وابني رد لقوله ولتعلم اني انشد في حيث كان
مراد نفسه **وقوله** لا يموت فيها ولا يحيى هذا تحقيق لقوله عند ابيه
ابني امة ابو المعود **وقوله** قد علم الصالحات الخ ليس فيه مليل
على عدم اعتبار الايمان المجرد عن العمل الصالح واستتباع الثواب
لان ما يفتك بالاعمال الصالحة هو العوز بالدرجات العلى لا التوا
مختلفا امة ابو المعود **وقوله** خالدي فيه مراعات معنى هي
وقوله ولقد اوحينا الخ حكاية اجمالية لما انتهى اليه امر فرعون
وقومه وقد كوى هذا ذكر ما جرى عليهم من الايات المعجزة
الظاهرة على يد موسى بعد ما غلب البحرة في فروع عشرين سنة
حسبها فصل في سورة الاعراف امة ابو المعود **وقوله** اوحينا
اي بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم بآيات الله فلم يزدادوا
الاعتقوا امة جلال من سورة الشعرا وقال الخ كريب ولقد اوحينا
معكوه على قوله ولقد اوحينا آياتنا على امة **وقوله** لغفلان

وقال لهم موسى اكله من ثيلها فقالت اكون معكم في الجنة
فلما اخبروا تبقيهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان ابل
جبريل على فرس اثني وثلاثة وثلاثين من الملائكة فصار جبريل
يقريهم فرعون فابصر الحمار البحر فافتحم فرعون على اثرها
فصاحت الملائكة في الناس ايا الفكة الحقوا حتى اذ الحمار اخر
هم وكادوا هم يخرج القفى البحر عليهم فغرفوا فرجع بنو
اسرائيل حتى تنفروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان
يخرج لنا حتى تنفروا اليهم ففعل بلعقهم البحر الى السافل
فصاروا من ملاح ثيل كثيرا اذ خفيهم **وقوله** ما غشيهم
اي غلاهم منه ما غمرهم من الامر الهائل الذي لا يقادر قدره
ولا يبالغ كنهه اذ ابراهيم السعد **وقوله** خلاهم اي هذا خلاص
قوله الخ اي عاقله هو تكذيب له وبعبارة الخازن وهو تكذيب
لفرعون في قوله وما اهديكم الخ **وقوله** ووعدهم اي بوعدهم
وعدهم بالنيك ان ياتي جانب الكور الا ينفروا اليهم الى السافل
من مصر الى الشام ونصبته المواعاة المواعاة اليهم مع كونها
لنفسهم نفرا الى ملايقتهم والهم وسراية منبعتها اليهم
اذا ابراهيم السعد **وقوله** فد انجيتهم الخ في هذا الترتيب غلبة الحمى
حيث قد ذكر نعمة الانجاء ثم النعمة الدينية ثم الدنيوية

اذا ابراهيم السعد

لما ابراهيم السعد وقال الرب انما اشتملت هذه الامة على ان الله ضرر
في قوله فد انجيتهم الخ وجلب منبعت دينية في قوله ووعدهم
جانب الكور الا ينفروا اليهم حيث اوتى التوراة فيه وجلب منبعت دنيوية
في قوله وانزلنا الخ **وقوله** ونزلنا اي جعلنا الكور التي في السافل
مثل النجس كان ينزل من البحر الى كل موضع التمر لخل انسان صالح
ويبعث الروح الجنوب عيسى السمان فيخرج الرجل منه فلما يكسبهم
اذا ابراهيم السعد **وقوله** وهو كجوابه مراعاة معنى **وقوله** كناية
اي واستيقظ الخ من الغفلة التي اعتوت عليهم وقال الخ حبيب
كلوا من كهيبتهم اي ان يكون المراد بالكهيبت الاذانية وعليه
بالامر للاباحة وان يراد الحلاوات بالامر للوجوب **وقوله** بل تكفروا
النعمة اي لم تشكروها **وقوله** وما اعطاك الخ لما امر الله تعالى
موسى بحقوق الميعات مع قوم مخصوصين وهم السبعون الذي
اختارهم الله تعالى وجملة بني اسرائيل لئلا يهتوا الى
الكور لاجل ان ياخذوا التوراة بشارتهم موسى ثم يحملوا
بينهم شوقا الى ربه وخالعهم ورايه وامرهم ان يتبعوا النبي
الجميل فقال تعالى له وما اعطاك من فريضة الا اهدى خفيهم وهذا
كناية لاجل ان الله لما جرى بيضه تعالى وبهر موسى من الكسوف
عند ابتداء مواجاة الميعات بموهبة المواعاة الزكية

اي وقلنا له اي شيء ايجلك من غير ان تعرفك وهذا السؤال المتكبر
 على سواله احوها السؤال عر سبب العجلة والثاني السؤال
 عن انفرادك عن قومك بقوله قال هم اولاء على ان جوابه عن السؤال
 الثاني ومثله ان لم انفرذ عنهم بل هم معي وانما سبقتهم تنكبي
 بسيرة كنفك انما لا تغل بالمعينة ولا تنفج في الاشتغال **وقوله**
وعجلت اليك ان جوابه عن الاول **وقوله المتيقرا** بالقرية منه اشار
 به الى ان المعنى ان لم انفرذ عنهم بل هم قريبون منه **وقوله هم**
اولاء مبتقرا وخبر **وقوله** على انرا يمتل انهم غير ثناء وان حال وكلام
 المعنى يمتل لا من الامر في اذ غاية ما فيه انه قدر المتعلق **وقوله**
وقيل الجواب المهم له وهو قوله عجلت ان اني بالاعتذار ايعسى
 الانفراد بقوله هو لاء على انرا وسما اعند ارا ولم يسميه
 جوابا مع انه جواب عن احد السؤالين كما علمت نخر لاء هم
 له **وقوله** بحسب كنهه متعلق بالاعتذار ايعسى اعند ان يكون على
 قريب منه بحسب كنهه مع انه في الواقع ليس كذلك بل ذلك قال
 وتعلق المقنن اذ انما ان على قريب بل لم ياتوا بالقلية **وقوله**
 لما قال ان تعليل لقوله وتعلق ان ووجه دلالة على تعلق
 المقنن بغير من قوله بل خالف مع موعده بالفقر لما قاله المفسر
 من قوله وتزكك الى بعض مما يقع منه ان لم ياتوا بعرض

تفسير في شرح
 انما اعلمت انك
 وتزكك الى
 بل هم معي
 انما سبقتهم
 تنكبي
 بسيرة كنفك
 انما لا تغل
 بالمعينة
 ولا تنفج
 في الاشتغال
 وقوله
 وعجلت اليك
 ان جوابه
 عن الاول
 وقوله المتيقرا
 بالقرية
 منه اشار
 به الى ان
 المعنى ان
 لم انفرذ
 عنهم بل
 هم قريبون
 منه وقوله
 هم اولاء
 مبتقرا
 وخبر
 وقوله
 على انرا
 يمتل انهم
 غير ثناء
 وان حال
 وكلام
 المعنى
 يمتل لا
 من الامر
 في اذ
 غاية ما
 فيه انه
 قدر
 المتعلق
 وقوله
 وقيل
 الجواب
 المهم
 له وهو
 قوله
 عجلت
 ان اني
 بالاعتذار
 ايعسى
 الانفراد
 بقوله
 هو لاء
 على انرا
 وسما
 اعند ارا
 ولم
 يسميه
 جوابا
 مع انه
 جواب
 عن احد
 السؤالين
 كما علمت
 نخر لاء
 هم له
 وقوله
 بحسب
 كنهه
 متعلق
 بالاعتذار
 ايعسى
 اعند ان
 يكون
 على
 قريب
 منه
 بحسب
 كنهه
 مع انه
 في الواقع
 ليس
 كذلك
 بل ذلك
 قال
 وتعلق
 المقنن
 اذ انما
 ان على
 قريب
 بل لم
 ياتوا
 بالقلية
 وقوله
 لما قال
 ان تعليل
 لقوله
 وتعلق
 ان ووجه
 دلالة
 على تعلق
 المقنن
 بغير من
 قوله
 بل خالف
 مع موعده
 بالفقر
 لما قاله
 المفسر
 من قوله
 وتزكك
 الى بعض
 مما يقع
 منه ان
 لم ياتوا
 بعرض

المبهمات

للمبهمات **وقوله** ما نافذتنا ان هذه البعثة لم وقعت بعده
 خروج موسى من عندهم بعشرين يوما وهذا الاخبار من الله
 تعالى عنها قيل انه كان وقت سؤاله بقوله وما ايجلك ان
 يكون اول حقوة الميقات وفي ذلك الوقت لم تزل البعثة وقعت
 لم كما علمت فيكون حينئذ الاخبار فيه يجوز ان خلاف المانع على
 المستقبل على حد اني امر الله وقيل انه كان بعد تمام الاربعين
 اوية العشر الاواخر منها قال الشهاب وعليه الجمهور وعليه
 يكون الاخبار حقيقيا لا يجوز فيه **وقوله** ايضا قد بقتا قومك
 وكانوا استمائية الى كلمهم عبروا العجل الاثني عشر الباء هاء
 وكما هو قوله اي بعد مراكبهم يقف ان المراد بالقوم هنا هم
 المتقيدون ذرهم وهم السبعون الا في عندهم من التفسير ان
 القوم هنا هم الاستمائية الى **وقوله** الصامري منسوبه الى
 سامرة فيسلة من بني اسرائيل كان منا بقاء وكان قد ربا حتى
 لان فرعون لما شرب في ذبح الولد ان كانت المرأة فرقة اسرائيل
 تاحقوا لدها وتلقيه في حجرة او كهف من جبل او غير ذلك
 وكانت الملايكة تتعمق هذه الاكبال بالتربية حتى يكبروا
 بيد خلوي بن الناس وكان موسى الصامري في رعيه وجزيل
 فكان يغذيه من اصابه القلة ثم يخرج له من احد هاتين

Copy University

ومر الاخرى سمرو من الاخرى عمل **وقوله** الم بعد مع يذهب معقولير
اولهما الكلام والفتا قدره بقوله انه يعكسكم وعمر احسنه وهو
موكد **وقوله** جميعا قبل يرجع موسى الزور انه لما رجع سمع
الصياح والنجيح وكانوا يرفهون حول العجل فقال للسمعير الذين
معهم هذا صوت البعثة اهل ابو السعود مر عن قوله تعالى ارجع
وقوله يا خلتع ان ترتب على كل واحد من شقي التريدي على
سبل البذل **وقوله** ملكنا الزا انا لو تخيلنا وانبعثنا ما اخلنا
ك موعد ولاى الصامري ستول لنلما استولا وغلب على
عقولنا **وقوله** مثلث اليم وكلمها فرائد سبعة وهو مهور
ملك بالتحقيق ومعنى الفل واحدا او متقاربة وجميع البصر
يميل للاول وكسر اليم متشدا اليه كلفنا موسى حملها بانه
كان بامر واثارته **وقوله** استعارها الي ليلة الخروج **وقوله** بعلة
عمرى بنعلل بجى سراي اعتلوا واظمروا انه العلة استعارتها
هو المعنى سرور الواقع ليعبر عن ذلك او العلة معناه القريب
اي بسبب **وقوله** بامر الصامري يقال له ان تناقر موسى
عنكم من الاوزار ما اى ان تعبروا بها جعة وتوفدوا فيها
نارا وتقدّموها فيها القها وامن ذنبها **وقوله** على الوجه الاتي
متعلق بقوله ومن القرباب اى والفتى القرباب على الوجه الاتي

اه

وهو فيها ايتى والفتى فيها اى اخذ قبضة من قرباب ما ذكر **وقوله**
ياخرج لهم ان هذا حكاية لنتيجة بنته الصامري من جهة تعالى
فقد الزيادة وتفسيرها اهل ابو السعود وهذا يقتضى ان قوله
ياخرج لهم من كلامه تعالى فيكون معكوبا على قوله واظلم
الصامري لامن كلامهم والا لقبلى ياخرج لنا الزا اهل ابو السعود
ايضا **وقوله** جسد احوالى العجل اى ياخرج صورة عجل حالى
كونها جسدا اى دما ولحم **وقوله** ايتقلب ان تفسيره
الغير ورثة المراتبة في الكلام **وقوله** هاغ اية ثلاثة ايام **وقوله**
ورضع معكوف على قوله بسبب القرباب يفسر به الى ان
المعنى على حرف القرباب اى بسبب وضعه فيهم وقال الخازن
اختلفوا هل كان الجسد حيا ام لا على قولين احدهما لا لانه
لا يجوز اخذ اخرف العادة على يد قال بل الصامري صورة
صورة على شكل العجل وجعل فيه منافذ ومخارج بحيث اذا
دخل فيها الى يح صوت كهوت العجل الثاني انه طار حيا وخار
كما يجوز العجل اهل **وقوله** واتبعه اى الا يخلوا به ادى الرأى
بصاروا يساعرونه على تعرفه من به اسرايل **وقوله** وذهب
يكلبه اى يكلب به الف وهو العجل هذا يقتضى انه جعلوا
العجل الى ما يعبرون لاذاته لا لتفريده لم من الله تعالى **وقوله**

أفلاح بدون استبعاد توبخ وتفرع **وقوله** ولقد قال جلد فسميت
مؤكدة لما قبلها أي والله لقد نبح لهم هارون قبل رجوع موسى
أم أبو المعود **وقوله** فالوالي نبح عليه الإيجلوا رجوعه
غاية له كونه لا في لا على كربة الوعد بنزك عبادته عند رجوعه
بل بكربة التعلل والتصويب أم أبو المعود **وقوله** بعد
رجوعه أشار بهذا إلى تقديره السلام أي يرجع موسى وقال
الح **وقوله** أن لا تتبعني أي في تخلفي وتأتي في الجبل بتعبه
معلوا أم أبو المعود وهذه الآية من ياء أنت الزاوية فيها
أه تحفر في الرسم كما هي كذلك في مصر في الامام **وقوله** أرا
أي على كل من الغزاة فير لاني على الأولى حذفت الياء الكفاة
عنها بالكسرة وعلى الثانية حذفت الالف المنقلبة عن الياء
الكفاة عنها بالفتحة **وقوله** اعكف أي أدخل في العكف
والرفق أي فليسر ذكرها لكونه أختا من أمه بفتح كما
فيل بان الحى أنه كان شقيقه **وقوله** أنا خشيت بقوله أنا
تقول **وقوله** ولابد أن يتبعني الخ أي وهذا يؤيد إلى التمام
والتمتاج فيهم اليقفي إلى القتال ولم ترفق معكوف
على تقول أي وخشيت معك ترفق لقوله **وقوله** تنحصر
أي تتأمل فيه وتبعم منه عذري أي خشيت أن تقول ما

فما

٢٣٩
ما عرو وخشيت معك تامل في القول حتى تقع عذري بقوله
فما رأيتني أي اجتنعت في بيته وهو معك **وقوله** أي لا أخبرت
فتعزلي أنه ينزوت عليه ما تفزع أي أقرأهم هذا هو المناسبت
لبياء المبعير فتكون الياء في قول وأفعه على هارون على هذا
وقيل أنه معكوف على معرفت أي وخشيت أن تقول لم ترفق فولي
فتكون الياء وأفعه على موسى أي فوالك أخلفني في فومني
وقوله يا سامري اسم موسى بن خضر أم حازن **وقوله** بالياء أي
بنو إسرائيل والثناء أي أنت يا موسى وفومك بالخطاب له ولهم
أو لموسى بفتح والجمع للتعظيم **وقوله** وأنت إلى سول فإه فلت
كيف عرف السامري إلى سول الذي هو جبريل فلت سبب
معقبة له أنه أي جبريل رثاء وهو صغير أي كان يسمونه وكان
يلقبه أصابعه الثلاثة فيخرج له واحد منها لير موسى
الأقر الشئ من الأذى العقل **وقوله** فلما جاء جبريل ليطلب
موسى إلى الميفلات أي مكور جبل الكور لياخذ الثورين
وكان راكبا على قمره لما وضعت حافرهما على ثقب أخضر
فلما رآه السامري عرقه لسانه الإيعة وعي به أن للثراب
الذي تضع العرس حافرهما عليه قتلا فلو سبب ترمينه له أي
أمه ولدته في السنة التي كلفه بقتل فرعون بيها الولدان
بوضعت في كفه خوفا عليه من القتل بعث الله إليه

جبريل ليظهره وما قيل من انه اخذ التراب من اثر مرس جبريل
حير مرور البحر فلا يظهر هذا لانه ذلك الوقت لم يكن حيا بيلا على
لانه رسول والسمري قال من اثر ابي سول واصله في الخزان وجه
بعض حوائث البضاوي **وقوله** الرسول جبريل ابي الملك الذي
ارسل اليك ليه هب بك الى الفور ولعله ذكره بعضوا
الرسالة للشعار بوقومه على ما لم يقع عليه القوم والاشبه
على وقت اخفوه الغبطة **وقوله** صورة العمل اية فيهم كما تقدم
وقوله المصاع صوابه المصوغ كما في بعض النسخ ولانه من باب فاعل
كما في المختار **وقوله** طلبوا منك الزكوا فقد في قوله تعالى وجاروا
بين اسرائيل البحر فالتوا على قوم يعكفون الز **وقوله** فان لك الز الجار
والبحر وخرها مقدم وان تقول اسمها موخر اية فان قوله المذكور
ثابت لا في مرة حياك اية لا ينفك عنك بكان يصح باقتلا
لامساح صوته لاهاس وجرم موسى عليهم مكالمتهم ومواهبته ومبا
يعتبه وغيرهما مما يعتاد جربانه بها بين الناس ويقال ان فومه
بافية فيهم تلك الحالة الى اليوم اه ابو السعود **وقوله** لا تغريه
يستعمل كنعرو علم وهو نفق لانه تفسير للثمن بقوله الامساح
وقوله وكان يعيم في البرية ايمع الوحوش والنبات وكان يصح
لامساح مثنى ان بقاياهم يقولون ذلك اه خازن **وقوله** اية
بل تبعت ابيه اية فيجيز الله لك العذاب البتة اه ابو السعد

الاول

وقوله ثم لنفسه في اليم نفعا الي حيث لا يفتي منه غير ولا اثر
اه ابو السعود **وقوله** بعد ذبح اية العمل وما ذبحه سال منه
الثغ **وقوله** ما ذكره هو حي فنه بالتار ثم نفسه في اليم اه خازن
وقوله انما الالهكم الله الخ استيناف مسمى لتقية الحق
اثر ابطال الباطل اه ابو السعود وهذا اخر فقه موسى في
هذه الصورة المبته اية بقوله وهل اتيك حديث موسى الخ
وقوله هذه الفضة اية فضة موسى مع فرعون ومع بني اسرائيل
ومع السامري **وقوله** ما ينال من التبعيض **وقوله** من الاسم بيان لما
وقوله عذ لك نفس الخ كلام مستأنف فو كعب به النسر على الله عليه
وسلم نسليته له وتبصرة باحوال من تقدم وتكثير المعجزة وتذكيرا
للمستحيي من امته اه ابو السعود **وقوله** فرة انا ايد منكوبيا
على هذه الفضة والاخبار اه ابو السعد **وقوله** واعرض حلة شتر
في عمل ذهب نعت لذكر **وقوله** حلة شتر اية من العفوية وتسميتها
وزر انقيسها الى ثقلها وصعوبة الحمل التي ينقض كنهها لامل
اه ابو السعد **وقوله** من الاشتم ما ابتد ايتية او تعليل اية الاشتم
التي وقع منه في الدليل **وقوله** خالده فيه حال من الضمير المستكن
في حمل العابد على من الشكرية مراعاة لمعناها بعد مراعاة لبعدها
وكذلك الضمير فيهم **وقوله** البيان كما هي لك وسفيا لك
وقوله نبيج اية نامر بالنبيج وفي فرائد نبيج يله الغيبة مع البناء

للمفعول اي يبيع اسرائيل والفراة ثلث سبعين **وقوله** رزق احوال
 من الجرمير وهي حبة مضبوطة فيها غير مستتر هو بل اعلها
 مشقة بقوله عيون **وقوله** يتلقتون بينهم اي ينفقون احوالهم
 ويغفون لما اتفقوا من الرعب والهول اهر ابو السعد **وقوله** ان ليشع
 الخ حال علمه محذوف اي حال عونه فاليوم السرما ليشع الخ
وقوله بل يقولون وهو مده لبشع **وقوله** في ذلك اي في السروب
 نصحة فيه اي في علم يرمي يقولون فيه اي في ذلك الزمان ذلك القول
وقوله اذ يقول امثلهم الزايد اعد لهم رايا وعملا في الدنيا ونسبة
 هذا القول الى امثلهم لا يكون افرس الى الصواب بل لكونه ادلى على
 شدة الهول **وقوله** ويبتلونك اي كفار مكة على سبيل الاستهزاء
 بقاواله انك تدعي ان هذه الدنيا بعني وانما نبعت بعد الموت
 واي تكون هذه الجبال **وقوله** يكبرها بغم الياء وعسر الطاء
 بعد هاء في الحقيقة وفي الياء وفي الخاء بعد هاء في مشقة يقال
 الحارة وكبر **وقوله** يذرها اي يتركها والغير اما الجبال باعتبار
 اجزائها السابقة الباقية بعد التدمير وهي شعابها ومراثرها
 اي يذرها انفسك منها وما ورسك من كل اجزاء الارض بعد
 نسيك التل وهي منها واما الارض المدلول عليها بقرينة الحال
 لانها الباقية بعد نسيك الجبال اهر ابو السعد **وقوله** فاعلم فيل
 هو المنكشف من الارض وفيل المستو الصلب منها وفيل ما لا يثبت
 فيه

٣٤١
 فيه ولا بناء والقطف الارض المستوية المطلقة اجزاءها من
 يراعد من كل جهة وانتقالب فاعلم على الحالية من الغير المنعوبة
 اهر مفعول ثان ليدر على غير معنى التفسير وصعبا حال
 في الثانية او بدل من المفعول الثاني بصعبا قريب معنى من اعل
 وهو كالنقل كيد له **وقوله** فيها اوه شعاب الجبال اوه الارض على
 ما مر اهر ابو السعد ويستر المفسر فاعلم بمنه كذا وصعبا
 في المستوي **وقوله** عوجا العوج يعني العرج المحسوسات وكبرها
 في المعاني وما ههنا من قبيل الاولى لا عنه عتريه فيفسر العن
 والكونه لشدة خفايه كانه طار من قبيل المعاني اي لا تدرك فيها
 لكونه قلته بالمفاهيم الى هذه نسخة اهر ابو السعد **وقوله** الى
 المحشر يحشر الغير ويحشرها **وقوله** بصوته عبارة الخازن اي صوته الداع
وقوله وهو اسرائيل وذلك انه يقع القول على فيه ويقف على ظهر
 بيت المقدس ويقول ايضها العكس البالية والجلود المنزفة من
 واللحم المتعفنة هلموا الى عيض الرماح خازن وذلك عند النجدة
 الثانية اهر مراب السعد **وقوله** لا عوج له اي لا عوج لهم عد عليه
 لا يرفعون عنه يمين او لاشمال بل ياتونه سراعا اهر خازن **وقوله**
 يرمية اي يوم يذبحون الداع على لاشبع الزوهوم معول الاشبع
وقوله الامر اذن من واقعة على المشهور له واللام في له لتفصيل
 ران يشبع له على حرف الخاضع اي ان يشبع له **وقوله** ورضي له

اي رضى لاجله **وقوله** ما يريدهم الغيور عايد على المتعبين لدا
ع وهم الخلق جميع **وقوله** ولا يحيطون به اي بما يريدهم
وما خفي والغيور به لا احد الموصلين او المجموعين اهل ابو السعود
وقوله وعنت الوجوه عن فعل ماضٍ التاء علامة التانيث
والوجوه باعل وهو من باب مما يسموا بالالف محذوفة قبل تاء
التانيث لا لتقاء الساكنين بل لانه عتانة واما عنتى كرضى وعنت
عتاء معنوع عنى **وقوله** الوجوه اي جميعها من مومنا وكما في
والمراد اعيانها وخفت بالذكر لان الاول ما يكسر فيها
ثم قسمها قسما غير بقوله وقد خاب الزمان بعمل الزمان عنى **وقوله**
ما ذكر ايدى الامانة المشقة للوعيد المشقة لما سبق من
احوال الفاقة واهوالها اهل ابو السعود **وقوله** اي الفرة ان
واظهاره من غير سبق ذكر لا يذان بعلو ثنائه وكونه مركزا
في القول خاتما لاهل هذه اهل ابو السعود **وقوله** بل صانك
اي ليسهم العرب ويفعل ما فيه من النفع المعجز الدال على
كونه خارجا عن خوف البشر فلا يلقى عند خلاص القوي والقدور
اهل ابو السعود **وقوله** الملك اي النافذ امره ونهيه الخفي
بان يرعى وعدة ونميش وعبد الخ لا يملكه والوحيته
او القابلية لانه وصفاة اهل ابو السعود **وقوله** ولا تجعل بالفر
ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى اليه جبريل الوحي

بأنه

يتبعه عند تلقفه بكل في ما وبكل كلمة الكمال اعتناء بالتلف
والجمله فنهى عن ذلك اثر ذكر الانزال بغير الاستعداد
واما انتهى عن ذلك لان استغراق الالباب في الالهة ان تابع
لاستغراقها في ما رويها يستغل بالتلف في كلمة عن سماع
ما بعدها **وقوله** وقل رب زني علما اي قل في نفسك اي سل الله
عن زول زيادة العلم بانه الموصل الى مكلوبك دون الاست
الاستعمال اهل ابو السعود **وقوله** واذا قلنا ان شرع
في بيان المعمود وكيفية ظهور نصيانه وبقدان عزمه اي اذكر
ما وقع منا ومنه حتى يتبين له نصيانه وبقدان عزمه اهل ابو
السعود وكررت هذه الفقرة في سبع سور لا صرار عليها الله
تعالى وبعضها لغيره **وقوله** كان يجب الملايكة ان كان غرضه
بهذا توجيه اتصال الاستشهاد بدليل انه لم يغير الالباب
على عادته في تقدير الانفكاك **وقوله** التي حمله مستأنفة جوا
سؤال اي ما مضى من العجود باجيب بانه ابن واستكبر
وميعول الالباب محذوف اهل سمير وقد ذكر المفسر بقوله عنى
العجود **وقوله** بلا غير قنكم النصفي في الكاهن له وفي نفس
الامر لها اي لا تقبله بانه في وسوسه المودية التي خروجا
منه اهل ابو السعود **وقوله** على شفاء مفعول واذا ذكر
المختار في باب المفعول **وقوله** ونعيم ذلك اي تعليم صنعة

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or historical document. The text is arranged in columns and includes various symbols and markings.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or historical document. The text is arranged in columns and includes various symbols and markings.

الحديد والنفوس والدياسة والتذرية **وقوله** ان لك التعليل
 لما يوجب التسمية بان اجتماع اسباب الراحة فيها مما يوجب
 المبالغة في الاهتمام بتفصيل مباح البقاء فيها والحد
 بالحاء الانتهاء عما يوجب الى الخروج منها اهـ ابو القاسم
 قال المصنف قابل سبحانه وتعالى بين الجموع والعري والنجلاء
 والنهي لان الجموع يقابل العكس والعري يقابل النفي
 لان الجموع ذل الباطر والعري ذل الظاهر والنجلاء هو الباطن
 والنهي هو الظاهر فمنع عن ماله ذل الظاهر والباطن
 وحرارة الظاهر والباطن اهدم من اين لقيمة **وقوله** وانك لا تنجلا
 الخ قرأتا مع وابو بكر ابن العلاء وانك بكسر الهمزة والياء
 بمعنى امرى سر محبوز ان يكون ذلك استقبلا بان يكون
 نفسا على ان الاولى ومنع فلا نه عكف معر ومول على اسم
 ان الاولى والنجلاء المتفرع والتقدير ان لك عدع الجموع والعري
 وعدع النجلاء والنهي وجاز ان تكون ان بالفتح اسم لان بالنسبة
 البطل بينهما ولولا ذلك لم يميز حتى لو قلت ان ان زيدا اقليم
 لم يميز بلما فعل بينهما جاز فتقول ان عنى ان زيدا اقليم
 بمعنى هو الخبر منع على الاسم وهو ان وما به تاويلها الكونه
 كرمه والاية من هذا القبيل بيانه ان التقدير وان لك انك
 لا تنجلا وقال المصنف في بيان قلت ان لا تدخل على ان

بلا يقال

بلا يقال ان ان زيدا منكلى والواو تاييئة عن ان وتاييئة من
 وما جلم دخلت عليها قلت الواو لم توقع ان تكون ابداء
 تاييئة عن ان التاييئة تاييئة عن كل عامل بلما ان تكرر واما
 للتخييل خاصة لم يمتنع اجتماعهما كما اجتمع ان وان
 وذكر المصنف هذا معنى حصنا كونه تعالى ذكره في
 الاشياء بلغة التبعي دون ان يذكر اعدادها بلغة الاشياء
 في يقول ان لك الشبه والكسوة والرى والاكشاف
 في الكل وذكرها بلغة النجلاء ايضا التي هي الجموع
 والعري والنجلاء والضمير ليخرة بمعنى بالشيء من اعداد التفتوة
 التي هي من هاهنا بجاء النسب الموضع فيها فراهة لها انتهى
 من التسمي **وقوله** تعكس وبابه كرمه **وقوله** عكف على اسم ابي على
 فراهة منج الهمزة وعملت على على فراهة منج الهمزة ان بكسر
 الهمزة **وقوله** فلا يتبادر عكف بيان **وقوله** هو ادك للعرض **وقوله**
 التي فله ان قال في المختار والمختلذ دواع البقاء وبابه دخل واختره
 الله وخلق قلميذ الهمزة فراهة فله بمعنى وضع اللام اوضح الياء
 وامكان المختلذ ومنع اللام اوضح الياء ومنع المختلذ في اللام
 المتقوطة **وقوله** وملك اي قصرة **وقوله** بيدك لعمارة انتم
 اي بسبب تسلفك الالباب الجنة عنهما لئلا كلامي النجلاء

وقوله سورة اية حمزة **وقوله** وعصى اذع ربه اية خالف فيه
 بالاصحاح هو الخالف لانه خالف بتلاويل لانه اعتقد ان
 النهى للتخريف بقرينة حلف ابليل له مع اعتقاده انه احدا
 لا يخلص بالحق كاذبا اوله لانه اعتقد ان النهى قد نسخ لما خلق
 له ابليل اوله لانه اعتقد ان النهى عن شجرة معينة وان غيرها
 من بقية ابراد الجنس ليس منه هيل عنه **وقوله** يغوى اية كل على
 مكلوبه وهو المخلو في الجنة اية حاد عنه ولم يخبر به هذا هو الحق
 في تقرير هذا المقام **وقوله** بالاكل متعلق بعصى وكان الاولى
 تقديمه على غوى كما فعل غيره **وقوله** قلب عليه تقع في سورة
 الاعراف العلماء التي حصلت بها الثبوت المذكورة في قوله فال
 وبنا كلفنا ان يقتل الاله **وقوله** التي المرافعة اية الاستمرار والثبات
 فلم ينفصل **وقوله** اية اذع يا حربي نداء واذع منادى مبني على
 التثنية وهو مذكور عليه او حرف تفسير لغير التثنية الواقع
 باعلا لاي الاول اخبر كما قاله الفراء **وقوله** بما اشتملتها السج
 غرضه من هذا ان الخلف وان كان متعلقا بالعبارة لانه في المعنى
 الجمع يحصل التوجيه بقرينة الآية واية الاعراف وهي قوله
 فالله يظن انهم **وقوله** من علم اية اهل ظلم **وقوله** ان التشكيكية
 وبعل الشرك هو قوله يا تقيكم وجوابه الجملة ان الشرك كتمان اولها

منه

مراتع الفج والثانية ومن اعيض **وقوله** اية الفراء وسمى ذكرا
 لانه يذخر فيه ما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم **وقوله**
 بالتشوي اية الوصل لكل الفراء وما به الوصف يوقف عليها
 بالالف لكل الفراء كما في التثنية **وقوله** مصدر فلهذا ثم تواتر فيقال
 ففكة بمنزلة فيل الفاء ففكة ذكرها بقوله ونعترا مصدر كثيرا
 بالتميم والبراد والتذكير **وقوله** اعي حال من الهاء في ففكة **وقوله**
 كذلك خبر مبتدأ محذوف فذره المفسر **وقوله** انتك الم بمنزلة التعليل
وقوله ادوم اية لانه لا ينفك عن محله **وقوله** اقليم هذه الهزة داخله
 على محذوف هو مذكور عليه بالباء اية اغفلوا اقليم هذه من
 هدى يرسى بمعنى اهتدى بهولازم ومعناه تيسر كما قال وباعمله
 المصور الماخوذة من اهلنا وسيات للمفسر الاعتدال من اخذ منه
 بدوه اداة صيغ وحكم معقول به كما قال في تفسيره محذوف اية فسرنا
وقوله والفرون نعت لهذا المحذوف اية اغفلوا اقليم ينير لهم اهل كل
 اقليم كثيرة فيعتبروا بالاهلاك فيرجعوا عن تذيب الرمل **وقوله**
 اية كثيرا تفسير نعم **وقوله** اهلنا تفسير للفاعل الماخوذة من الفعل
وقوله مما انهم اية مصاكر الم يكثر بينهم الام **وقوله** فيعتبروا امرئة
 على قوله اقليم يرسى **وقوله** وما ذكره مبتدأ **وقوله** مراخه بيان له **وقوله**
 لرعاية المعنى على الاخذ المذكور **وقوله** لا مانع منه خبر اية واخذ

المصروف من الفعل الذي كوربه من حرف معرور يكون في السبب
 جازي مراعاة للمعنى **وقوله** في ذلك اي الاهلاك **وقوله** المنصوب مع
 نية بمعنى العقل **وقوله** كلمة اي حكم اني وقال العرف والعلمة
 صفت رحتي غيبه او قوله تعالى وما كان الله ليغيثهم وان
 يغيثهم او قوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين يعني لعالمى امتهم
 بتأخير العذاب عنهم **وقوله** الاهلاك اي العاجل **وقوله** التزاما
 مصروف معنى اسم الفاعل ومفعله لازم فقال ولكونه معروا من الاخبار
 فيه عن تشييع هذه الكلمة واجل **وقوله** معكوف الخ والمعنون لكان
 الاهلاك والاجل المعبر له التزاما لهم اي لازما ولم يقل لازم لان
 التزاما مصروف في الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل **وقوله** وفاع
 الفصل الخ اشار بهذا الى ان العكف كان حقه لم يرد في الفير
 المستتر وكان بالغير المنعطل وكان يقال لكان هو التزاما
 واجل مستتر لاني الفصل خبر ما فاع مفاع التاكيد بالغير
 المنعطل فيكون من فيل قوله او فاعل ما هذا والاولى كما
 صنع غيره ان يكون واجل معكوف على كلمة **وقوله** باصبر
 الخ اي اذا كان الامر على ما ذكر من ان تأخير عذابهم ليس
 باهمال بل هو احوال وهو لازم لهم البشيم باصبر على ما يقولون
 من كماله الخبر ومن قولهم الا لا ياتيننا بكاية من رجم
 بل

فانهم معذبون لا محالة فتأمل واصبر اها ابو المعمود ومعنى
 اناء جمع اناء بكسر الهمزة والنصر كيماء بكسر الميم جمع
 امعاء وهو مخفوف اللام فوزنه يعاء بكسر الهمزة او جمع اناء بالهمز
 والهاء كما في البيضاوي ومعنى ج والجار والمجرور متعلق بقوله
 يسبح والباء زائدة **وقوله** اطراف النصارى المراد بالجمع ما
 يوق الواحد لان المراد بالاطراف على ما فتره المفسر الزماني الذي
 هو اخر النصف الاول واول النصف الثاني وهذا كرماء اي في اخر
 الاول واول الثاني كرماء النصارى كرماء لتعظيم كل واحد
 منهما كرماء لنفسه **وقوله** على كل من اناء المنصوب اي يسبح
 المفعول بالباء الخ ليرة اي طرف اطراف النصارى كرماء تعظيم
 اي في الوقت الخ يجمع الكرماء وهو وقت الخ وال فهو نهاية للنصب
 الاول ويبدأية للنصف الاول **وقوله** لعلك ترضى فري في السبعة
 بالبناء للفاعل والمفعول وهذه الجملة حال من الغير المستثنى
 يسبح اي صل حال كونك راجيا وكما معناه ان الله مرضيك بما
 يعطيكم من الثواب **وقوله** ولا تزدني عكف على باصبر اي لا تكل
 نظرك بخرابي الرغبة والميل اها ابو المعمود **وقوله** متعل
 اي لذة فاجال امتناع والتمتع معناه الايقاع في اللذة **وقوله** زهرة
 الحيوة الدنيا منصوب به اي يمتنع على تفكير معنى المحيطة
 اها ابو المعمود بما زواجا على هذا مفعوله الاول وزهرة

فعله لولا ان رسلنا اليها رسول الله سمير **وقوله** فقالوا ايها
لهم ان يفتنوا روا وتعللوا بهذا من العذاب فقطعنا معقة رقيم
بان ابقينا لهم حتى جاءهم الى رسول ولم نعلم قبل ان يات **وقوله**
بفتنوا لولا ان رسلنا اليها رسول الله سمير **وقوله** من احبب الله
المنعم عليه من علمها الى مع بالابتداء وغيره ما جدها والجملة
سادة متعة معولتي العلم ويجوز كون الظانفة موصولة بخلاف
الاولى لعموم العايد اهل ابو السعود **وقوله** او اتينهم من غير
منشأ هذا الخلاف اختلاف الكوفي وغيرهم في قوله تعالى الا ان
قال ان يفتنوا من دون الله الذي قوله تعقلون وغير الكوفيين بعد
اية والكوفيون بجهة وانه ايتى الاولى الذي قوله ولا يفتنكم والظان
بنية اولها ان لهم الى تعقلون كما في الاتقان في تجريد الفراء ان لا يفتنوا
لا الاتقان في التفسير **سورة الاقصي**
قوله اقترج الناس الخ مناسبه هذه الآية الكريمة لما قبلها
من الخاتمة الشريفة غنية عن البيان اهل ابو السعود ووجه قرينه
مع انه بعيد انه ايتى ولا محالة وكل ما هو ايتى قريب اهل ابو
السعود **وقوله** اهل مكة القرينية على هذا التخصيص وان كان كل
الناس بما صوبه **وقوله** وهم في غفلة **وقوله** وهم في غفلة حال
والناس والناس من قوله باقترج اهل سمير **وقوله** وهم مع ضوا
غير ثلث **وقوله** ما ياتينهم تغليل في المعنى **وقوله** من ذكر

فعله

معوله الثاني **وقوله** ان يفتنوا على ما مضى للشعر عنه بيلاه سورة
عاقبتهم مالا بعد بيلاه بهجته عالا اي لغفلهم معاملة من يتلهم
وغيرهم او لفتنهم في الاخرة بسبب **وقوله** بان يفتنوا البلاء
بسبب **وقوله** اهلك اهل بيتك او اهلك دينك ايتى اهلك
وامتك **وقوله** عليها اي على مثلها **وقوله** غرر زرق ايتى قيق
لا امر العباد ولا تمنع ما تنقلنا اليه روى انه صلى الله عليه
وسلم كان اذا اصاب اهل بيته ضرامهم بالصلاة وتلى هذه
الاية اهل ابو السعود **وقوله** والعافية ايتى الجمود **وقوله** وقالوا
الخ حكاية لبعض افلا ويلهم الباطلة التي امر بالصبر عليها **وقوله**
لولا تخفيض **وقوله** ما يفتنونه ايتى يفتنونه تعنتا كما تنفذ
بعضه في قوله تعالى وقالوا الى نورك حتى تعجز لنا من الارض
ينبوعا **وقوله** اهل مكة القرينية على ما مضى في تقضيه المقام
كانه تعالى قيل الخ نتائج ما يرا الايات ولم تلتح خاصة بينة ما في
الصحف الاولى تقرير الايتان واية انزلنا من الوضوح بحيث لا
يتأثر معه انكار اصلا اهل ابو السعود والمعنى الخ نتائج الايات
ولم يجمع انتم الفراء على بيلاه ما في الصحف الاولى في كونه
معجزة حتى كلوا غير هذا **وقوله** بتغذيب الباء بسبب **وقوله**
ولو اننا انجملة مستلزجة سبقت لتقرير ما قبلها اهل ابو السعود
وقوله قيل محمد الى رسول بالهاء في قبله عايدة على الرسول بدليل

البدائنة

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

Copying University

ارسل الاول انتهي ابو السعد **وقوله** ما امنت الخ كلام مستأنف
مسوق ليقظ بهم فيما تدل عليه خاتمة مقالتهم من الوعد الغير
بالايمان بالمعنى ان لم تؤمنوا من الامم المهلكة عند
اعها ما افترضوا من الايات وهو لا مثيل لهم بلوا عكروا ما
افترضوا لم يؤمنوا مثل من تقدم **وقوله** لا اشارككم في ان
الاستعجال انكار **وقوله** وما ارسلنا الي جوابه لقول هل
هذا الا بشر الذي منكم لرد ما دسوه تحت قولهم كما ارسل الاولون
والتي ضل عنهم كونه مثل اولي الى سل ام ابو السعد **وقوله**
يرحمي اليهم استنباطا مبيها لخصية الارسل وبيعة المصارح
لحكاية الحال الماضية والمعنى وما ارسلنا الي الامم قبل ارسلنا
الي اخيرا الارجال المخصوصين افراد جنس مناهل لا محابا
والارسل انتهي ابو السعد **وقوله** بئسوا توجيه الخطاب الى
الكفرة لتبكيهم واستنزالهم مرتبة التكبر اي اسألوا ايها
الجهال اهل الكتاب الواقعي على احوال الى سل السلف
بانهم يجبرونكم بحقيقة الحال ام ابو السعد **وقوله** ذلك الاشارة
اي كون الي سل بنشر الامم ابو السعد **وقوله** اقرب ان لانهم كانوا
يفتاورونهم امرهم ام ابو السعد **وقوله** من تعدي المومنين
مظان لمعوله اي مقتديكم لمرأى بهم فمحمدا متعل
بالمومنين **وقوله** وما جعلناهم الا جمعة جمع الانسان

والله اعلم

ونصبه اما على انه معقول ثان للجهل واما على من الضمير والمعنى
والمعنى جعلناهم اجسادا اتخذوا وتغير الى الموت بالافرة
لا اجسادا مستغنية عن الاغذية وهذه الجملة مفرقة لفهم ما
فيلها من كون الي سل السلف بنشر الامم لا يكذب مع الرد على قولهم
ما ارسل الي رسول يا كل الكعاع ام ابو السعد **وقوله** ثم صدقناهم
الوعد انهم عكفوا على ما يبيع من قوله وما ارسلنا الي كانه قيل او جيل
اليهم ما او جيل ثم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم به في نقا عيب
الروحى باهلاك اعدائهم ام ابو السعد **وقوله** الوعد اي فيه **وقوله**
لقد انزلنا اليكم الخ كلام مستأنف سبق للتخفيف حقيقة الفروا الخ
ذكر في صور السؤال الى الصورة اعني اضمم كما ياتيهم منه ام ابو السعد
وقوله فيه ذكرهم اي وعظمتهم وتذكيرهم بالعواقب وتخويفهم كما يدل عليه
قوله املا تعقلون والباء عكف على مفروا اي الاتبعفرون ولا تعقلون
وقوله وكلم فمما علم خبرية معقول لفهمنا ومن فربة فيميز لها
وعلم الخازن يقتضي ان المراد فربة في صورة كانت بالير وكذا كلام
المفسر الان حيث قال بان قتلوا بالسيف اي بان الاستيصال
بالغذاب بالسيف لم يحظ الا اهل هذه القرية بخلاف فري فروع
لهم وغيرهم بانهم اهلكوا بغير السيف كالقبيحة والرجعة وعلى
هذا فيكون التفسير باعتبار افراد تلك القرية ونحو عبارة الخازن
فيل نزلت في اهل حضور يوزن تشويرة كانت بالير بعث الله

اليوم نيا مفتلوك بسلطة الله عليهم فت نقر ميتش عليهم بلما
علموا انهم مدركون فخرجوا هاربين فبات لهم الملائكة استهزاء لا تتر
كضوا انهم مرجعوا بمقتلهم وسبام جميعا بلما راوا الفتل فيهم نادى
مناد من السماء يا انصار الله انبشوا بلما راوا ذلك افروا بذهابهم
وقالوا يا ويلنا انما نرى فيهم هذا النقع اهل بنوع تصوف وعبادة الخصب
بالنشرات بفتح الهمزة وثلاثة وهمة ساعة اياها هل تاراتهم ايا
المكابر بد منهم مخوف المفاو وانهم المفاو اليه مقامه انتهى
وقوله بلما احسوا اياها اهل القرية **وقوله** شعروا بفتح الهمزة اذ احسوا
العلم كما هنا مجازية من الشعري ضد التشر فانه بضمها مراد بظهور
وقوله يهربون بيا به كلب **وقوله** ومساكنكم عكف على ما **وقوله** شيتام
دينا انهم انصبوا في النصارى انهم كانوا يعكفون السائل فقالوا
لهم ارجعوا لتتبع العفران من نواكهم وعكافيلهم وهذا كله تزييف
وتكلم **وقوله** جاز الله الزال جعل ما خزنه من القاء علامة النصارى
ليث وتلك انتم انشارة اسمها في محل رجع ودعواهم خبرها منقوبة
بفتح مقدرة على الالف والمراد بالكلمات هي قولهم يا ويلنا اننا
كنا كالمير **وقوله** حيدر او عيل بمعنى معقول يستنوا به الواحد
وغيره **وقوله** المحمود بيا فعله ويا بفتح وضرر **وقوله** بالمناجل
جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم **وقوله** كجود النار بفعل فذوق النار
وهو قد كل منهل من بيا بفتح الالف الاول عبارة عن سكون لهبها

مع بقاء الجسر والثاني عبادته عندها بالكلية حتى تهيروا ما
بقوله اذا طعنت المراد به اذا اسكر لهبها لاني لا احسن ان يكون
المراد بالجمود هذا السجود فانه ابلغ معنى **وقوله** لا غير هذا المعنى
النسبي **وقوله** لو اردت ان جواب له هو قوله لا تخذناه ولدنا ويستثنى نفق
الناس لينتج نقيض المصدق **وقوله** ان كنا با علم ان فيه شرعية جوازها
مخوف تقديره اردنا وانشار المعبر بقوله لا تكفانم نفعه السي
استثناء نقيض المصدق لينتج نقيض التلا كما ذكره بقوله بلما نرى
لاي هذا الانتلح غير مختصر عنه هم واعلم عمله عليه لانه
قد يتبع في خصوص المسألة وهي مساواة التالي للمفرد **وقوله**
من عننا اياها من عندكم من اهل الارض ارضه خازنه **وقوله** ذلك اية
السمو **وقوله** بل نفعه في الجواب عن اتخاذ السموات من ارادته كانه
فيل لا كفا لا نريد بل تلافيا لان تغلب الحق التي من جلته الحمد على
الباطل التي من فيله السموات ابر السعود وقال الكرخي
بل حرف اضراب عن اتخاذ السموات والعب **وقوله** بعيد مغربا بضم
فكع **وقوله** لما تصبحون ايام اجل قوله وهو اية الدماغ يقتل
اي محل القتل **وقوله** وله من السموات والارض استيناف مقرر
لما قبله من خلفه تعالى لجميع المخلوقات ابر ابو السعود **وقوله**
ايه الملائكة وعبر عنهم بالجنة يذات القمير عنهم بالكسوة
في السموات تقر بالهم لكرامتهم عليه تعالى منزلة المرفي

عند الملوك يحيى بن التمشيل انتهى ابو السعود **وقوله** لا يستنبهون
فيه مراعاة معنى **وقوله** يستنبهون استنباه وقع جوابا عما
نقلنا وما قبله كأنه قيل ماذا يفعلون في عبادته وكيف يعبدون اهل
ابو السعود **وقوله** بنواي التسبيح منهم الخ ضرورة فيهم بجمية
وكسبية وغيره بهذا الجواب عما ورد على قوله لا يقتضون مران
بعضهم وهم انى سل قد يشتغلون بالانزول الى الارض وتخليع
الاحكام وبعضهم قد يشتغل بلعنة بعض الكفرة كما في قوله
اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين **وقوله** وهن
الانكار والانكار والتفتيح في الحقيقة راجع لقوله هم ينتفرون
لأنهم لا يتخذونه وافع لا محالة اهل ابو السعود وهذا يؤيد
بعض نسخ الجلال التي ليس فيها تغدير الهنزة عند قوله
هم ينتفرون **وقوله** لا يستنبهون انظر بهذا الى ان في الارض صفة لانها
ليست للتخمين لان انتفروا الله في السماء وهم الملائكة **وقوله** هم
ينتفرون اي قسمة الاستبهاة مفرقة وهذا الاستبهاة الانكاري
تعليل في المعنى لانكار المبدأ في الهنزة التي في غم **وقوله** هم
ينتفرون لم يدعوا لالهتهم انما انتشر الموتى اي تمسكهم من القنور
حتى يرد عليهم فيه لاكتهم حيث ادعوا الوهيت هذا من ادعاء
مادة كرها بعد ادعوا ما ذكره من ادعاء انكار اهل ابو السعود
وقوله لو كان فيهم الله قال الخ كبيت اي في تدبيره انتهى

الاول

وقوله الله الجمع ليس فيه او انما يتميز لان هذا ليل افضلي
بسبب ما يعينه الخطاب ويحب ما وقع منهم وهم انما انتفروا
في الربة في الارض والسماء لا يعلموا راءها كالملائكة الخاير حول
الحي **وقوله** والاسم بمعنى غير حجة كهرام اي اهل على ما بعدها
ولا يصح ان تكون استنباطية لان مجموع الاستنباط هذا باسناد
حامله انه لو كان فيهم الله لم يستن الله منهم لم يتعدا
وليت ذلك بل متى تعدد الالهة لزم العمل كله **وقوله** في
التمانع متعلق بالعادة وقال الكازروني لوجود التمانع الاول
لا يمكن التمانع وتفسيره ان تعدد الالهة يستلزم امكان التمانع
وامكان التمانع يستلزم احد ثلاثة وجوه مراد كل منها اوجه
عدمه او احدهما ففك والكل محال لاجتماع التفسير فيما اذا وجه
مرادها او يحجزها فيما اذا لم يوجد مراد كل واحد منهما او يحجز
احدهما فيما اذا وجه مراد احدهما ومثال ذلك الحركة والكون
والاحياء والامانة والوجود والعدم اهل وغير الله وصف للتوكل
للاستعصاء مع زيادة الكازروني **وقوله** الكرسي لا حاجة
لهذا بل الاولى ابقاء العي شر على ظاهره لان الحقيقة انه جسم
مقابل الكرسي **وقوله** لا يستنبهون الخ استنباه لبيان قوة عظمته تعالى
وسلكه الفاهرجيت لا احد من المخلوقات يتاوهه ويملكه عملا
يفعله **وقوله** اهل ابو السعود **وقوله** وغيره كالطاجية والوكد

الا اذا كانت معنى
غيره في غير هذا

اهم بياض **وقوله** ان اتقوا الخ اضراب وانتقال من الخمار بكلام
كون ما اتقوا الخ الهة لا يصلح للالهية فخلوها عن خطابها
الى الخمار بكلام اتقوا الخ تلك الالهة فخلوها عن تلك الخمار بكلام
والهية لانكار الاتخاذ المذكور واستفهامه **اهم ابو السعود** **وقوله**
فيه استعمال توبيخ اي وحيث اه اي بمعنى الهية ومكتسبي
كونها بمعنى بل هنا ولا وجه لتكون بل هي مثل التي تقدمت
وقوله ذلك راجع لقوله اتقوا **وقوله** اليه راجع لقوله برهانكم **وقوله**
هذا ذكر من مع الخ اي علقتم وتوسستم على التوحيد بل فيموا انتم
برهانكم على التعدد **اهم ابو السعود** **وقوله** ذكر من مع اي الذي يذكرهم
العواقب او التي يذكرهم التوبة وكذا يقال فيما بعده **وقوله** ليس
واحد منهم غير الامر بالتوحيد والتمسك بالاشراك بغيره تنكيت
لهم متضمن لاثبات تفضيل عام **اهم ابو السعود** **وقوله** بل اكثرهم
الخ اضراب من جهة نفي غير داخل في الكلام الملقح وانتقال من الامر
بتنكيتهم كماله البرهان الذي يراه انه لا شيع يسمي المجازاة
بل ان اكثرهم لا يعرفون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل
اهم ابو السعود **وقوله** اليه اي الحق **وقوله** وما ارسلنا الخ استئناف
مفرد لما اقبل عليه وكون التوحيد مما انكفت به الكتب الالهية
بل اجتمعت عليه الرسل **اهم ابو السعود** **وقوله** وقالوا اتقوا الله
حكايه لجنابية فرق من العرب وهم خراطة وجهيفة وبنو سلمة

والتشوي

وبنو سليم قالوا للملائكة بركات الله **اهم ابو السعود** **وقوله** بل عباد
الخ وجميع بركات سبعة الاولى مكرمون والاخيرة ومن يقل منهم
هذه الخ لا يراد بها الملائكة **وقوله** تشابه الولادة اما بحسب المقتضى
الذي لا يتخلف عن العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده عتقا
عليه والاول واما بحسب فواعد الشرع فان الانسان اذا ملك
ولده عتق عليه والاول في تقرير المنفعة الخمر اذا الكسب مع جلال
العرب وهم لا يبيعونه فواعد الشرع **وقوله** يعلم استئناف ورفع تعليل
لما قبله ونهية الملبعون بل انهم لعلمهم باعاطفة تعالى بما قدّموا
وما اتقوا من الافعال والاعمال لا يزلون اقبون احوالهم فلا
يقدّمون على فعل او عمل بغير امره تعالى **اهم ابو السعود** **وقوله** ايد
يهم اي الملائكة **وقوله** ومن يقل منهم اي الملائكة اذا الكلام فيهم
وهو كونهم بمعنى عمال الواب فيهم **اهم ابو السعود** والقول المذكور
على سبيل العرض والتقدير اذ لم يقع من احد من الملائكة انه قال
ما ذكر او على سبيل التخييل ان جعل القائل ابليس كما جرى
عليه المقيس **وقوله** من الملائكة باعتبار انه كان معجورا فيهم
وقوله اولم يروا الخ تفصيل لهم بتفصيلهم في التذرية الايات
التكوينية الدالة على استقالاته تعالى بالالهية وكون جميع ما
سواه معجورا تحت ملكوته والهية لانكار الوار لا يحكم
على مفرد الرواية فليست اي الم يتقوا اولم يعلموا ان السموات

الخ اه ابو الصعود وما صار من هذا الى يسبحون ستة اذ لم ي
 التوجيها كما في التكميل **وقوله** رتقا الا خيل به على حدة مل فيل في نحو
 زيد عدل **وقوله** ان كانت اية لان كانت بمعنى يعنى الدهرة للتعليل
 وتقرير الكلام قبلها **وقوله** من الماء معقول ثلث مفرغ وكل ثلث في
 معقول اول مؤخر ايه وجعلنا كل ثلث حتى كائنا وانما قيل من
 الماء متعديا عنه **وقوله** واسمى جمع راسية من رسي الفضة
 اذ اثبت ورسخ اه ابو الصعود **وقوله** ان تميده به ايه كراهة ان
 تتحرك وتضرب به اولى لان تميده به محذوف اللام اه ابو الصعود
وقوله بدل ايه صريحا كما في الكرخ **وقوله** من الشمس بيان للمضاف
 اليه **وقوله** وتابعهم ايه القمر **وقوله** في ملك متعلق بيسبحون
 الواقع خبر امر كل **وقوله** في ملك قال الرازي في تفسيره المسئلة
 الثالثة الملك في كلام العرب على ثمة مستدير وجمعه املاك
 واختلف العفلاء فيه فقال بعضهم الملك ليس بجمع وانما هو
 مداره انما هو وقال الاكثر من الاملاك اجمعان تدور النجوم
 عليها وهذا اقرب الى ظاهر القران ثم اختلفوا في تعيينه
 فقال بعضهم الملك موقع مكفوف فخر الشمس والقمر والنجوم
 فيه وقال الكلبي ما له كعبون في فيه الكواكب واحتج بان القبا
 حة لا تكون الا في الماء فلما لا نسلم بانه يقال في القمر ان يبد
 يديه في الجري سابع وقال جمهور العلماء سبعه واحباب الهيئة

في الصلح رتقت الراد
 رتقا من اياه
 رتقا اذ التمس من رتق
 رتقا من رتقا لا يستطاع
 رتقا من رتقت الفتي
 رتقا من رتقا فتنل صرود
 رتقا من رتقا

التي

انما اجرام حلبة لا تغلب ولا تخضع غير قابلة للخرق والالتصاع
 والثوب بما الكلال عنو البلاسعة فهو مفرغ في الكتب اللاسعة
 به والحق انه لا سبيل الى معنى من السموات الا بالخير المسئلة
 اذ اربعة اختلف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها
 ثلاثة بامان يكون الملك ساكنا والكواكب تتحرك فيه ايضا
 اما انما لها جهة في كنه او مواجها لجهته اما بركة منها وبع
 في كنه الملك في السرعة والبطء او مخالفة واما ان يكون الملك
 متحركا والكواكب ساكنة اما الى احدى الاول فقلت العلماء سبعه
 انه باطل لانه يوجب خرقا الافلاك وهو محال واما الراي الثاني
 بحركة الكواكب ان فرضت مخالفة في كنه الافلاك بذلك ايضا
 يوجب الخرق وان كانت في كنهها في جهة في كنه الملك فان كانت
 مخالفة لهما في السرعة والبطء في الخرق وان استويا في الجهة
 والسرعة والبطء في الخرق ايضا لان الكواكب تتحرك بالعرض
 بسبب حركه الملك فتنبغي في كنه الذاتية زاوية فيلتزم الخرق
 فلم يبق الا انفسم الثالث وهو ان تكون الكواكب مرفوعة في
 الملك وافعة فيه والملك يتحرك فتتحرك الكواكب بسبب حركه
 الملك واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الخرق على
 الافلاك وهي باطل بل الحق ان الافلاك الثلاثة ممكنة والله
 تعالى قادر على الممكنات والحق بدليله لفظ القران ان تكون

في الاملاك وافعة والكواكب جارية فيها كما ينبغي السمكة في الماء
وقوله ونزل لما قال القائل على سبيل الحكمة **وقوله** وما علمنا
 لمشرق قولك الخلة اياه لكونه مخالفا للحكمة التي هي رتبة
 والتفكير رتبة اياه ابو الصعود **وقوله** بالجملة الاخيرية اياه
 بالهجرة مقدمة من تاريخه واصل الكلام بان مثله في الخالدون
 وانما قد من الصدرة **وقوله** على زفيره فيخلفه فلا يرد الباري
وقوله ذابفة الموت اياه ذابفة مرارة معارفة جسد هار هو دليل
 على ما انكره من الخلود **وقوله** فخيركم اياه نعلم ما علمه معلومة
 المختبره الابالة تعالى لا ينبغي عليه شيء **وقوله** لنفكر راجع
 لقوله والشر **وقوله** ونفكرون راجع للخير **وقوله** واليه ترجعون
 راجع للصلوات والجزء **وقوله** واليه ترجعون اياه اليك لا الذي غيرك
 لا استقلال ولا اشتى اياك فيلزم حبها بغير منكم من الاعمال
 به على الاول وعد ووعد وعلى الثاني وعد فخر ومية اشارة الى
 ان المفهومة من هذه الجملة الدنيا الابتلاء والتعويض للثواب والعقاب
 ب اياه ابو الصعود **وقوله** واليه ترجعون بالواو وفي العنكبوت ثم
 في قوله ثم اليك ترجعون لوجود البطل هنا بقوله ونبلوكم الزمقام
 البطل مقام ثم ولما لم يطل بقتله في العنكبوت ذكر في قوله
 للقرآن كما في الكرمانى وشيخ الاسماع والبطل هنا هو قوله
 ونبلوكم بالشر والخير فتنة **وقوله** ترجعون اياه للحساب والجزاء
 اياه الى

اياه الى محل جزائلا وهو الجنة او النار كما في شيخ الاسماع **وقوله**
 واذا رآك معطوف على قوله فيما سبق واشتروا النجوى التي كمل
 التحكي **وقوله** الذين كفروا اياه الكافرين **وقوله** ان ينجرونك
 جواب اذا **وقوله** من اجل معنى الجملة ضد اليك **وقوله** اياه انتم
 لكثرة الزاشرية التي ان فيه استعارة بالكلمة في شبه العجل
 التي جميع الشخص عليه وطار له على الجملة بالمادة وهي الكيس
 تشبيهها بخرابة القصر ومرتاليه ينفذ من سوانح المشتبه به
 وهو قوله خلف وقول المبعثر اياه لكثرة الزاشرية التي وجه
 الشبه **وقوله** الانسان اياه جنسه وفيل اياه لانه لما خلفت الزرع
 في راسه وعينيه اشتبهت بمار الجنة وفيل معناه خلق الآدمر
 الانسان من تعجيل في خلق الله اياه اياه حيث خلفه بعد الفقر
 قبل الغرابة يوم الجمعة فاسم الله وخلفه الله قبل غيبته
 وفيل العجل الكبير على لغة حمير وعليه فلا تجوز في الكلام
وقوله ويقولون مني يقول بعض لبعض في حال الضراء والفتنة
 وهذا القول هو الاستعجال المذكور على سبيل الامت
 الاستعجال فيمن تعالى انهم يقولون ذلك في حالهم وغيباتهم
 ثم يترجم الهولاء المستعجلين فقال لو يعلم انهم اهل خازن
وقوله قال اياه في بيان سبب قوله هذا **وقوله** لو يعلم الذين كفروا
 استيناد مسوق لبيان شدة هول ما يستعملونه لجهلهم

العجل هو الصغير
 في لغة حمير

ثانته وابتداء صيغة المقارع في الشرط وان كان المعنى على المضي
 لا ملة استمرار عد العلم انه ابو السعد **وقوله** ولا عر كهورهم كناية
 عن حالة النار بهم من كل جانب انه ابو السعد **وقوله** ذلك ايه هو
 قوله ايه مني هذا الوعد ومنى خبر مفعول وهذا مبتدأ موخر كما في
 التميمي **وقوله** بل كانتهم اضراباً وانتقال عن ذلك ايه وهو قوله
 لو يعلم الذين كفروا الى بيان كيفية الموعود به وهو الساعة
وقوله ردها الى دجها **وقوله** ولقد استهزئتم لتسليته له صلى الله
 عليه وسلم في ضم الاستعجال **وقوله** قالهم ايه لانت هزبر ايه
 كرهى **وقوله** قل من يكلمكم اني لما يترانه يسعيهم لا محالة مثل
 ما اطاب الاولين ان وعد احاطة ذلك اياهم عما جلا انما هو
 بحقه في اهلهم مدة بمقتضى الرحمة العائمة بامر عليه السلام
 ان يسلكهم عن الكلام لهم ليفروا ويتنب هو اعلى انهم في قبضة قدر
 لينفجوا عن الاستهزاء ثم اضراب عن ذلك الامر بقوله بل هم عن ذكر
 ربهم معي ضون ايدعهم بالجمع عن هذه الاسئلة لانهم لا يصلحوا
 له لاني اخبرهم عن ذكر الله ولا يخبرونه ببالهم حتى يجابوا الله
 وصلوا الاسئلة عنه ثم اضراب الى ما هو اعلم وهو الانكار عليهم
 بما زعموا انهم الله تنفروهم وتنفهم من العذاب منقلا
 بخارز منقلا وجعلنا على ان قوله مردوننا معة معر مخوف
 والى اخير اليه دون ايضا مخوف ايه تمنع منقلا انما هي

مردونا منقلا اليه من غير منقلا له زيادة والكل بكسر الكاف
 والمد الجمع كناية المختار **وقوله** والمخاطبون الذين توكفتهم
 لقوله بل هم لان محمدا ضرب اليه بيان العلة عموم المخوف وهو امر
 فهم عن التفرقة فيه **وقوله** بالليل ليله الليل اذ انتم في النهار
 اذ انتم في الليل معاشكم ان وتقدم الليل لما ان الداعي التي
 فيه وفعله وانشد وفعله في التعمير لعنوان الرحمة ايدان بيان
 كلامهم ليس الارحمة القائمة انه خازن وابو السعد **وقوله** فيها
 معنى الهرة ايه ايه معنى الهرة ايه زيادة على بل لانها
 منقطة تغد ربيل والهرة ايه بل النعم الهمة واقترع على
 الهرة بيان المعنى الانكاري والانكاري بالي مع صفة لمعنى
 الهرة **وقوله** فلا يصرون ايه فلا يصرون عابدين كناية الخليل
وقوله مردوننا صفة لالهة ايه الهة مردوننا قسهم ولذا قال
 ابن عباس ان في الكلام تغديما وتافيرا وهذا الاعراب هو الموافق لحمل
 الجلال انه تميمي **وقوله** لا يستكبرون انما استينان معنى رما قبله
 من الانكار وموضع الكلال اعتقادهم ايه لا يستكبرون نفس
 انفسهم ولا يصحون بالنفس من جهة ما يفتخرون انفسهم انفسهم
 غيرهم انه ابو السعد **وقوله** بل منقلا اضراب عن كون ما هم
 به من الجمع ليس من جنس الهتهم انما هو بسبب صفة
 الهتهم مما هم فيه من الجمع ليس من جنس الهتهم بل

هم فيه من الحق انما هو من الكون وراهم الاستدراج والانهما
 يميلان الى العذاب اه زادة **وقوله** اقم الغالبون استعمل
 بمعنى التفريق والانتكاس كما انكسره المفسر **وقوله** بل
 النبي والجاهل ايا الغالبون وهم المغلوبون اه خازن **وقوله**
 انما انذرهم لما يتبعون على غاية هول ما يستعمله المستعملون
 ونهاية سوء حالهم عن اقباله ويغنى عليهم جعلهم بذلك
 واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكفونهم من كوارث الليل وغير ذلك
 مساوا احوالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول
 لهم انما انذرهم ما يستعملون والقتلعة اه ابو القعود **وقوله**
 الوحي ايا الفرقان اه خازن ولا يسمع الصم الزام امر تمتع الكلاع
 الملفر تدبيل له لا يعين الخطاب وامامه جمعة تعالى به ليل
 القراءة الثانية على القراءة الثانية على الخطاب للغير فيم القاء
 ونصب الصم والاعاء على ان القم مفعول اول والاعاء مفعول
 ثان والفاعل مستتر في جمع كما في التفسير كانه قيل قتلهم ذلك
 وانت يسمي على اسمهم اه ابو القعود وال في الصم للجنس بعد
 المخاطبون دخول اوليها وللغير موضع المظهر موضع المظهر
 للتصجيل عليهم والمراد بالاعاء الهوى العلى والنداء **وقوله**
 كالعالم خبر قوله اياهم **وقوله** ولهم منتجع وجه المناجعة انه لما
 ذكر اخبارهم بحج العذاب ذكر منتهى لهم وفي هذا الكلام مبالغة

مبالغات ثلاثة ذكر المفسر وماله النجعة من معنى القلة فقال
 اهل اللغة النجعة هيوب راحة النفس ومما دلت على القلة اه
 يقادى **وقوله** وفعة فبيعة ايا اذى راحة فكيف يسوء عذابا
 اه خرعى **وقوله** فالوايا ويلنا انا كنا ظالمين دعوا على انفسهم
 بالويل بعد ما اقرروا بالعلم والشرى انتهى خازن **وقوله** ورفع
 الموازين ايا فخرها والجمع للتخفيف او باعتبار اجزائه بيان
 الصبح انه ميزان واحد لجميع الاشياء وجميع الاعمال وهو مستحق
 ثمر له لصان وثقائه وعمود كل كفة فذكر ما يبرر المشرق والمغرب
 ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى الحسنات عن يمين العرش واليسرى
 السيئات عن يساره ياخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه وميكائيل
 امير عليه يخبره الخبر والانسر وقتنه بعد الحساب وامامه لاهية جرمه
 ما اى الجواهر وان موجود الان او سيوجد فتمت عن تخفيفه ولا
 يكون الوزن في حق كل واحد اذ من العاصرين لا يعطون عليه لا يوزن
 له كلاله والى الملايكة والوزن يكون للمفسر من الجى والانصر
 وقد يوزن العبر نفقة كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لعل عن الله في الميزان اتقوا من احد ومن مات له ولد يجعل
 ذلك في الميزان وكيفية تقلا وخفة مثلها في الدنيا خراج
 شرح الجزيرية للتشيخ عبد السلام الافغانى **وقوله** الفسحة
 وجه الموازين بذلك لاه الميزان قد يكون مستقيما او فاسدا

م
 النجعة راحة
 واه اصابع
 راحة اليد
 واه اصابع
 راحة اليد
 واه اصابع
 راحة اليد

خفة الميزان
 والى الملايكة
 والوزن يكون
 للمفسر من الجى
 والانصر

وقد يكون خلافه فيترتبة تعالى ان تلك الموازيي نجح على حد العدد
 ومعنى وضعها المقارن له من **وقوله** ونفع الموازيي بيان لما
 يرفع عن اتيان ما لا يذوقه اذ لا يقع الموازيي العادلة **وقوله** القصة
 على من مضاف كما اذرك الميعير **وقوله** عن نقص حسنة الزعمارة الخ
 من معناه انه لا ينقص من حسنة المحصى ولا يزداد في امارة المني
 والمراد بالجملة النجفة المبيضة من الخردل والمراد بالانقاع بحسب القل
 هو من غولنا والامانة لا ينسب للعلم **وقوله** وان كان مضافا جنة الز
 قال الكازروني مضافا جنة اية جزء من ثمانية واربعين جزءا **وقوله**
 وان كان العمل اشار به الى ان اسم كان غير مستتر فيه معسر
 بالعمل الذي هو معنى شيئا يعبر عن الشيء الذي هو مرجع الفير
 في كان بالعمل توضيحاً وعباراة العمل وان كان الشيء مضافا
 الى **وقوله** وان كان العمل الز مضافا جنة من خردل اية مقدار جنة
 كائنة من خردل اية وان كان في غاية الفلة والحفارة فان جنة
 الخردلة مثل في القفر او ابو القعود **وقوله** وكفى بنا حاسبي
 قال ابن عباس معناه كفى بنا عالمير والغرض منه التحذير من الخلل
 نسب اذا كان في العلم بحيث لا يمكن ان يقتسم فيه عليه شيء وفي
 القدره بحيث لا يعبر عنه في محبة بالعافى ان يكون على امر
 الخوف منه امر هازن **وقوله** ولقد استبلا موسى الخ لما ذكر دلائل
 التوحيد والنبوة والمعاد اتبعه بذكر قصص الانبياء وهي

واراد

عشرة

عشرة اولها قصة موسى وهارون والثانية قصة ابراهيم
 عليه السلام الثالثة قصة لوط عليه السلام الرابعة قصة نوح
 عليه السلام الخامسة قصة داود وسليمان عليهما السلام
 السادسة قصة ايوب عليه السلام السابعة قصة اسماعيل
 واذريس والقبيل عليهما السلام الثامنة قصة يونس عليه
 السلام التاسعة قصة زكريا عليه السلام العاشرة قصة يحيى
 عليهما السلام وهي اواخر القصص امره الرازي **وقوله** وفيها
 الجوار والجور مفعولان بغيراء اية يستفاد بها في كلمات الجوار والغوا
 ية **وقوله** يخشون ربهم اية عذاته **وقوله** بالغيب حال من الغافل
 في يخشون اية حال كونهم غافين ومنعدين عن القاسم **وقوله** وهم
 من الضالعة مشفقون من ذكر الخاتم بعد العاق لكونها العقم المخلوقة
 والشفيع على اتصافهم بصفة ما ارتفق به المستعملون وايضا الجملة
 الاسمية للدلالة على انشاء الاشتقاق ودوامه امر ابو القعود
وقوله اية القبل بلوغه المراد بانتهى الاهتد الوجوه الطام
 في الدين والدنيا اذ لا يجوز ان يمتنع نبيا الا وقد دله الله على اذاته
 وحيلته ودله ايضا على معاليم نفسه ومعاليق قومه وكان ذلك
 في غرة قبل بلوغه حين تدعى الرب وتخرج له الكواكب من
 واستدلى بها وهما الظاهر على جلى الى شمع على الاهتد والالا
 لهم ان يستدلى بهم بنبوته عليه السلام قبل بلوغه

وقال النعمان من قبل ايامه قبل موسى وهارون وهذا الحصى
 ما قدر به المضاف اليه وفيل من قبل بلوغه او نبوته والقيصر
 به يعود على ابراهيم وفيل على رثته **وقوله** اهل ذلك اهل الرشد
 المعبر بالاهتداه لوجوه الصلاح فعلى هذا يكون قوله وكتابه
 عالمير تغليلا لما قبله بالهجير **وقوله** يرجع الى ابراهيم وهو
 متعلق بعالمير على حرف مضاف وفيل من قبل موسى وهارون
 او جمع عليه السلام **او من قبل** استنباطه اهل من الرشد بالمعنى
وقوله اذ قال الله الخ يجوز ان يكون منصوبا بـ **ثانيها** او برثته
 او بعالمير او بغيره اذ كرم اوقات رثته هذا الوقت اذ وقت
 قوله **لهم** ما هو التماثيل اى اهل سيم **وقوله** رثته اى رثته
 السابق به وبمثله من اهل الكفار وهو الاهتداه العامل المصنف
 الى التهديف الخاصة بالوصف والاهتداه على اصلاح
 الامة اى اهل المعهود **وقوله** ما هو التماثيل هذا الجاهل منه
 حيث قالهم عن اصنافهم مما التى يوجب بها بيان الحقيقة او
 شرح الاسم فانه لا يعرف انما ما دام علمه بانها اجزاء وشعرا
 وذهب وعبر عن عبادتهم لها بكلى العكوف التى هو عبارة
 عن الاستمرار على الشئ **والغرض** من الاغراض قصد الى تقييد
 اهل السعود والتماثيل جمع تماثيل وهو الشئ المصنوع
 تشبهها بخلق من خلق الله واصله من مثلث الله بالشئ

تشبهته

تشبهته به وعبارة السيم التماثيل جمع تماثيل وهو
 الشئ المصنوع تشبهها بخلق من خلق الله وهو الصورة
 المصنوعة من خلع او نحاس او خشب تشبهه بخلق الادمى
 او غيرهم المحسوسات **وقوله** فلال يجوز ان يكون خبرا ان كانت
 كان نافية او متعلقة بكنتم ان كانت تامة اى سيم **وقوله** ما
 هو التماثيل الاصنام وكانت تلك الاصنام اشير وسبعير صما
 بعضها من ذهب وبعضها من نحاس وبعضها من حديد وبعضها
 بعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من غير ذلك
 من خشب وكان كبيرهم من ذهب مكلى بالجوهر عينيهم
 يافوتان تشبه ان تقيطان بالليل اى خازن **وقوله** قالوا وعدنا
 اباؤنا ان اجابوا بذلك لان سألوا الله عليه السلام الاستعانة
 عن سبب عبادتهم لها كما ينبغي عنه وصعب عليه السلام بالعلو
 على عبادتها كان قال عليه السلام ما هى هل هى تتحدث
 ان تعبدوا اهل السعود فلم يكن لهم جواب الا **الثقلية** **وقوله**
 ما قد ينابهم والثقلية لا يجوز الا اذا كان المقلد بكسر الهمزة
 ان المقلد على معنى وذلك في الاصول والثقلية وبعروج العفة
 جاز بالانقياد وهذه الثقلية الواقع منه بالكل فلا يجوز
 العمل به لعدم الاستعداد الاباء والابناء الى دليل انتهى
 ملطما من الشهاب **وقوله** اجيشا بالحق اى انت من الاعبي

اى يجوز الاستعانة
 اذا كان المقلد على
 حق

ابراهيم في قوله هذا الذي هو لفظ كنعان والبر الذي هو لفظ
 الحق اذ لم يكن على ابراهيم ولا شئ من اذ التقدير اى الامور
 وافرغ يمينه بالحق اى لغير الله سمير قال ابو السخود في ايراد
 الشئ الثاني بالجملة الاسمية الدالة على التثنية ايدان ورعان
 برهان عندهم **قوله** بل يرجع اضراب عما بنوا عليه مقالته
 من اعتقاد كونها اربابا لهم وعلمه قيل ليس الامر كذلك بل يرجع
 الخ وقيل هو اضراب عريونه لا عينا بل فامة البرهان على ما ادعى
 والغير المنفرد به بكونه يرجع للسموات والارض والتمثيل
 وهو اذ خل في مقالته ورافقة الحجج عليهم لآن فيه قصر بآيات
 معبوداته وجملة المخلوقات **قوله** وانما على ذلك ان فلكه
 ايدان كون ورجع رب السموات والارض بغيره دون ملأه **قوله**
 من الضال هدى اى العالم به على بسيل اليقين المبرهن عليه
 بان الظاهر على الشئ من تحققه وحققه وشهادته على ذلك
 ادلاؤه بالحجة عليه **قوله** وتالله الخ هذه هي بقية فعلية دالة
 على انه على الحق بعد ان اتى بكريفة قولية بقوله بل يرجع
 يجمع بين القول والعمل فلما لم يقتضوا بالحق بقية القولية
 عدل الى الكريفة البعلية وهو القصر وعصرها **قوله** راز
قوله لا يدين اصنامكم اى لا يفتقدون في عصرها والى
 هو الاحتمال في حصول ضرر الغير حيث لا يتعرب به وذلك

ان الشئ لا يدين
 الا بالحق

لا يدين

لا يدين في الاصطلاح وجوابه انه قال ذلك توعدا لما كان عندهم
 ان الضرر يميز عليهم وقيل المراد ائيدى في اصنامكم لانه بذلك
 البطل انزل عليهم الغم اهر راز **قوله** بعد ذلك اى افرغ
 ذهب ابراهيم مع علمه كان يعجز القوي نفسه
 وقال انه سقيم انتكس رجلا بقرصه ومغواث نادى **قوله** ا
 غرم وفدي اضعف الناس حيث قال بهيعة الخلف وثالثه
 لا يدين اصنامكم يصحها الضعفاء منه يرجع ابراهيم الى
 بيت الاصنام وقبالة البيت صنع مخيم والى جنبه صنع اصغر منه
 وهكذا صنع اصغر من الذى يليه وكانوا وضوا عند الاصنام كعلماء
 ياكلون منه اذ ارجعوا مرجعهم اليهم يقال لهم الا تاكلون فلم
 يجيبوه بكسر هذا **قوله** راز **قوله** بضم الجيم وعصرها فراء تراء
 سبعين راء وقرية شاذ ابعث الجيم وعلى القراءة الثالثة هو مصدر
 ليد من باب رد بمعنى عصر وقطع وهذا المصدر لا يشتق من الجيم والظاهر
 ان المفعول اسم للشئ الذى يصير كالحلج والى عاقبة والعقبات بمعنى
 الشئ المعقود واننى بغير العقل **قوله** بضم الجيم وعصرها فراء تراء
 معاملة العقل لا اعتقادهم فيها ذلك انتهى سمير **قوله** الا
 كبير الاستثناء من الغير **قوله** بضم الجيم **قوله** اعلم تعليل ما قبله
قوله اليه اى الى الكبير كما يرجع الى العالم في حل المقتضات
 يقولون له ما الهولاء مكسورة ومالك محمى واما الهولاء العباس

من انما افاد
 الخرافات
 والافعال

من انما افاد
 الخرافات
 والافعال

من انما افاد
 الخرافات
 والافعال

بعنفك وقال ابراهيم ذلك بناء على كثرة جهالتهم وقال ذلك استهزاء
 به وكانوا من عادته انهم اذا رجعوا اليهم سجدوا لهم ثم ذهبوا الى
 منازلهم اهو الرازي **وقوله** هذا الى التكبير **وقوله** انه الفخير راجع
 الى **وقوله** يقال له ابراهيم اي يسمى به **وقوله** اي يعضم وذلك البعض
 هم الضعفاء من فروع ابراهيم الذين سمعوا حلقه بقوله لا كيد له اضل
 مكم واحبروا اكابرهم والبعض ذلك الرجل الذي سمع الحلف من ابراهيم
وقوله جاثوا به اي قالوا ذلك فيما بينهم والقابل لذلك القول هو
 محمود فانه السميع **وقوله** على الخير الناس في محل ثلث على الخاوية
 الفخير الجور بالبلاء اي اثبتوا به حال كونه ظاهرا ومختفيا بالناسير
وقوله يشهدون عليه اي على فعله فهو من الشهادة المعروفة وذلك
 بان يكون احد من الناس راى يكسرها او الفخير في قوله لعلمهم
 ليس لكل الناس بل لبعضهم مبيع او محمود اهو ابو السجود
 بزيادة **وقوله** بتقريب الهزني مع ادخال العايشين لوزنهم
 لان الفراء انما خمسة ولو حرفي قوله في المسئلة لثقل ادخال الالف
 في المحققين **وقوله** والاخرى التي هي الاولى **وقوله** بعلمه كبرهم
 هو على كبر الكفاية التي يفتي بها يستلزم نفي فعل الله
 الكبر لا كبره واثباته لنفسه وهو ابتداء على ان العمل وهو
 الكبر داير به على جزوه ذلك الحق وقادروا هو ابراهيم
 اذ القاعرة انه اذا دار الامر على يده فادرك عليه وعاجز عنه

التفسير

الله

٧٥٩ اثبت لعاجز على سبيل التثنية لزم منه انما هو في الاخر
 وما حله انه اشارة لنفسه على الوجه الابلغ من تلميح معنى
 الاستهزاء والتضليل اهو من الشهادة **وقوله** ان كانوا
 يرجعون ينكفون اي ان كانوا يرجعون ان ينكفوا وانما قال ان
 كانوا ينكفون ولم يقل يسمعون او يعقلون مع ان السؤال هو
 فروقه على السماع والعقل لان نتيجة السؤال الحمد وانهم
 نكفوا انهم يكتسبون اهو ابو السجود **وقوله** بما قبله بل بعلمه
 كبرهم الخ هو اضراب من جملة محروقة تقديرها لم ابعلمه اذ الباعل
 حقيقة هو الله تعالى واسناد العمل اليه كبرهم من ابلغ اليه
 التعارض اهو سمي قال في التوازن روى الشيخان عن ابي هريرة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكد به ابراهيم الاثلاث في
 بانه تشبه منظر ذات الله قوله انا سمعته وقوله بل بعلمه كبرهم
 فذا وقوله لصار هذه اخته اهو **وقوله** بالتذكري راجعوا عفو
 لهم وتذكروا ان من لا يقدر على دفع المصيبة عن نفسه ولا على
 الاضرار على سبيل وجهه والوجه يستحيل ان يدفع يقدر على
 دفع مصيبة غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون
 معبودا اهو ابو السجود **وقوله** تخنكفوا على رؤسهم اي
 انقلبوا الى الجحاد لانه بعد ما استفادوا بالمرحلة ثمة عظم

الى الباطل بصيرة اسفل الشئ مستغنيا على اعلاه امر بظهور
وقوله الذي يفرم اياه الاستمرار عليه **وقوله** لقد علمت ان علي تقدير
 القول امر ابو السعود وقد اشار لذلك المفسر **وقوله** بخسر
 الاماء ايمع التشوير ويدونه **وقوله** وفيه ما ايد بلا تشوير
 بالقرائة ان ثلاثة وكلها سبعة امر ابو السعود **وقوله** لكم الامام
 ليمان المتابع له امر بيقاوه وهو الذي امر له لاجله **وقوله** قالوا
 ايه قاتل بعضكم لبعض الجاهل والمجادلة وظافت عليهم الخيل وعيت
 مع العلل وهكذا ديدن الباطل المروج اذا برعت تشبهته بالجنة
 القاطعة واقتضى لا ينفق له معزج الامثلة والفايل هو
 فرود بن كنعان بن الحارث بن عمرو بن كزيب بن عامر بن نوح
 عليه السلام وقيل الفايل رجل وامراده جارس اسمه عيسى
 خفيق التثنية الارض امر ابو السعود **وقوله** يجمعوا له الحكي
 الزو كانت مرة الجمع شعرا ومدة الايفاد سبعة ايام ومدة
 مكث ابراهيم سبعة ايام كما في الخازن فكان عنه غير ما عذبه
 وورد اخرون من مضارفة في حقه روضة وبعث الله له جبريل
 بنميص من حرير وكنعنة بالقبض الفيمض او لاخ لا فعه على
 الكنعنة وفي الاثر ان مرة مكثه فيها الربيع يوما او
 خمسون ومثله في ابو السعود وذلك الجمع بعد ان حبسوه
 في بيتواين بكشتي وهي بقم الكاف وبالمثلية مفهورة
 في

بالعرف وبها ولد ابراهيم الخليل عليه السلام كما قاله شيخ
 الاسلام علي البيضاوي **وقوله** في منجنيق المنجنيق التي تركي
 بها الجارية بارسي مغرب لان الجيم والفتاف لا يجمعان في كلمة
 من كلام العرب وهي مؤنثة ومجموعها منجنيقات ومجانيف
 وتغيرها مجنيق امر مختار وقال في تشرح المصطلح بقم الميم
 والجيم في الاشتهر وقال **عش** نظام الحكيك مقابل الاشتهر كعصر
 الميم **وقوله** ورر موكه وكان وقت اذ الفتي في النار اربعة عشر
 سنة امر ابو السعود وكما القوي في النار جاء الوزغ وهو
 صاع ابرص مضجع علي ابراهيم ومنع بسبب ذلك وامر علي السعدي
 وسلم بقتل الوزغ وقال كان في بقم الفار علي ابراهيم ووقتل
 وزغة في اول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون
 ذلك وفي الثالثة دون ذلك وذخر بعض الحكماء ان الوزغ
 لا يدخل بيتا فيه زعجرا وان يمشي ابراهيم **وقوله** كونه
 برد او سلاما ايد ذات برد وسلاما وكوفي علي بردا يمكن خبرا
 عن كونه وعلي ابراهيم صفة له سلاما وكوفي صفة الاول واللا
 له صفة الثاني عليه ايد كونه بردا عليه وسلاما عليه انتهى
 بغير وعجالة ايد السعدي كونه ذات برد وسلاما ايد ابراهيم
 بردا غير ظاهر حذف الفار واقيم المقام اليه فقام للمبالغة
وقوله وقفا نه بفتح الواو وكسر الكاف المختار **وقوله** افاء

مف
 التثنية
 بقرص

مف
 الوزغ كان يجمع النار
 علي ابراهيم
 بسبب ذلك

Copy

اي اشراخه **وقوله** وبفوله سلامه على الزم لم يقل وسلامه
لهلك ابراهيم من البرد ولولم يقل على ابراهيم لما حرفت خار
ولا انقذت اهل من البحر لاي مكان وذلك لانه كجيت جميع النيران
في ذلك اليوم **وقوله** الاخنس في مرادهم لانهم خسروا ما السعي
والثبقة فلم يحصل مرادهم او الاخنس في معنى الهالكين بارسلان
البعوض على نمرود ونومه فاكلت لحومهم وشربت دماهم ودخلت
في دماغه بغوصه فاهلكته ام خازن **وقوله** هازان اي الاخنس وكان
لهما في ثلاث اسماء خور والثلثة اولاد ازر واما هازان
الاكبر وكان عم ابراهيم وكانت مارة بنت عم ابراهيم الذي هو
هازان الاكبر وكانت امنت بابراهيم ذكره الخازن **وقوله** من
العراق متعلق بالخزوا اي خرج ابراهيم من كتي من ارض العراق
ومعه لوك وصارة فخرج يلتمس الغار بمدينة والامان على عبادة
ربه حتى نزل هزان ودخل مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل
وترك اليسع من ارض فلسطين ونزل لوك بالموتفة وهي علمية
يوم وليلة من اليسع فبعثه الله فيل الى اهلها وما فرقة منها
اهل خازن **وقوله** ولوك بالموتفة هي فري قوم لوك اسفكماء
التي تعلق بعد ومعد الى السماء مقلوبة الى الارض بامر
جبريل بذلك ام جلال في صورة النجم **وقوله** نافلة حال من يقو
اي اعكس يعقوب زيادة فهو غير سؤال ام عمادي **وقوله** اعكس

اي

اي اجابة لسؤاله ويعقوب اي زيادة على مشورته **وقوله**
او هو اي ما ذكر من لينة النافلة ولد الولد ولولم يقل
اولى بهما قولانية تفسير النافلة وعليه لما المراد به يعقوب
وقوله وايد ال الثانية ليس بهم في الفراء وان كان جازا
التي بينة ولو قال او تسهيل الثانية لكان فراء في متواترة من
الفراء ان التسبع **وقوله** يدعوه اي يدعوه **وقوله** التي دنيان
متعلق بيسعوه التي هو يدعوه وليست تفسير القول بامر
بلو قدم عليه لكان الفهر كايوخة ذلك من الخازن وعبارته يدعوه
الناس التي دنيان بامر اي وحيد **وقوله** اي ان تفعل اي ان تعمل الخير
التي في الشرايع مع **وقوله** فعل الخير ان معروا اخو ذم الفعل المشي
للمجهول بمترو الثلاثة ليست مختلفة بهم بل علامة لهم ولغيرهم
والاطل ان يفعل المخلصون الشامل لهم ولا يتبعهم وعكس الطور
والزكوة من عكس الخاص على العام لان العادة افضل العبادات
البدنية والزكوة افضل العبادات المالية **وقوله** وكانا لسا
عابدين اي موهدين وفخاهير العبادات اهل كرفي مع زيادة
وتقديم الجار والمجرور للحصر اي لا يغيرنا من الاصل **وقوله** ولولا
منعوبه يفعل مفعول بغيره الكاهن بغيره تقديره وان قيل
لوحدة ايتنا فهو مريب الاشتغال **وقوله** بصلاب الخفق
اي بصلاب مستل بان كان على وجه الحق **وقوله** وعلمنا اي فتم

Copyrighted material

وفيه الايقاب لم يكون من علفا الشيب على المشيب **وقوله** من
 القرية التي كانت تعمل لاهلها يد على ذلك قوله انه كانوا
 قوما بعيه مجاز على ويص ان يكون على حرفي معاني اي من اهل
 القرية لانه غير ما سلكه الجلال **وقوله** الاعمال الجنايت صفة
 لموصوف محذوف **وقوله** الاعمال الجنايت من اللوايح قدمة لانه افصح
 افعال الخبيثة وكان سبب هلاكهم وجمع الجنايت باعتبار
 السواك كالتنار اليه اذ كثر في **وقوله** والرمي بالبعد في اي رمي
 البار به كما في العمادي وهو فاسد اما الى من بالبعد في اي الزمان
 او الكبر فهو جاز في الحرب لان التكاليف به في الحرب اشهر اليهم
 واما بعد في العير التي يلعب به الفيلان اي اياه بلان يرمي به الرمح
 فهو جاز في غير من فاما العرض فمحرمان ومثل بعد في العير في الجواز
 بلا عرض الفرع والعموم والشكر في اللجب بالتحاشي والوقوف
 على رجل واحد ومعنى منه ما يجرى وشجع او وثق والمصلية بالفتح
 والافداح اهل المنهاج وهو انشيه **وقوله** ونوحا بعث نوح لاريح
 سنة ومكت في قوم الك سنة الا خمسين عاما وعاش بعد الكومان
 ستين سنة فيكون مثوة عمره اجمالا وخمسين سنة اذ فميسر
وقوله بداهته اي بدل الشتم **وقوله** دعنا على قومك اي دعنا
 بتفصيل ردعنا اخر اجمالا انما مغلوب بلاتغير ومعنى ديارا
 نازل دارا والهمزة واحد او قال ذلك لما تنفر من الامجاد اليه

انه

انه لربهم من قومك الامم فداء من اهل جلال في سورة نوح وهو
 راما نبيلا محمد صلى الله عليه وسلم بدعا القوم بالهوانية
 بقوله رب اهدني فوك بانهم لا يعلمون كما فهمنا ذلك ورد ان الله
 محمد صلى الله عليه وسلم ثلث اهل المحشر وليم ثلاثة ارباع الجنة
 بل تسعة اعشارها وبقيته الا ربع لهم العشر ذكره الشيخ الضمير
 في شرح معنى الصغرى **وقوله** الذي في بيعة منته وجعلهم منته
 رجال ونساء وهم وفيل جميع من كان في الشبيبة ثمانون رجلا
 رجال ونساء جميع نساء اهل جلال في سورة هود **وقوله** وقصصنا ثمانية
 معنى المنع بقوله ان لا يصلوا اليه اي ليلوا به ولو
 تقليل لمنعنا **وقوله** واذا كثر داود وسليمان اي اذا كثر فقطع
 وعاش داود مائة سنة وبينه وبين موسى ثمان مائة سنة وثمينة
 وتبعوه سنة وفيل وتبعه وسبعون وعاش داود وسليمان تسعا
 وخمسين سنة وبينه وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو ال
 وسبع مائة سنة اهل من النخيل **وقوله** اذ نبقت نحر لوقله
 يكلمان قال في المختار نبقت الفخ والابل اي رعت ليل بالاربع
 من باب جلتس ونبقت تنبقت في الباء تنبقتا بفتحهم ومنه قوله
 نعل اذ نبقت فيه فتح الفوق ولا يكون الفتح الا بالياء
 والهمز يكون ليل ونارا او نبقت العوق والفكر من باب نقر

من قوله لا يصلوا اليه
 البدع عليه وسما له
 تسعة اعشار الجنة

نبقت الفخ والابل
 ونبقت ليل بالاربع
 من باب جلتس

والحرث النزر وبابه نفرو كتب اهر ومنه ذهب الاماع ابا حنيفة
 واجابه عموم القمان بالليل والنهار الا ان يكون معهما ما
 اوقايد اهر من البحر **وقوله** لصاحب الحرث فانه الغنم الخ وحكمه
 المسئلة في مزهوب الناصر انما كان كانت وحدها ولو بجره
 بان تلقت شيئا اخر من ليل او نهار اضمنه ذوبه ان يترك في رزطها
 او ارساها على ركبها يبي ولو وادى عا وكان ارساها ولو
 نهارا والمرعى بومك مزارع بان تلقت ما كان لم يترك كان ارساها
 لم رعى لم يتوسكها مزارع لم يفر وذو اليد شامل للمالك
 والمستعصى والمستجير والمودع والمترى وعامل الغنم وال
 والغاصب وان كان طامعها معها ولو مستنجا او مستعصرا
 او غاصبا خيرا ما تلقت ليل او نهارا سواء كان ما فيها اوقايد
 او رايبها ولو طامعها ما يوقايد استويا به القمان او رايب
 معها او مع احد هما غير الارب بقك ولا يفر طامعها ما تلقت
 بروثها او بولها او ريفها يبي لان الكربة لا تخلو امن
 ومن ذلك التبعيل فيما اذا كانت وحدها او معها صاحبها
 ما لم يفقد مالك الشيء التلق كان عرض الشيء مالكا او وضع
 في الكربة او حضوره ودفعها او كان في حقك وله باب وترك
 مفتوحا بلا ضمان على صاحب الدابة لتلقي يك مالك الشيء

وهو الذي يفر من
 السور في بابه
 النصارى في الحرث
 في ذلك في الحرث
 قوله مالك والشايع
 معنوه استواء النزر
 اصل مزهوب مالكا
 والمستعصى راجع
 مع مدح او مال
 خليل مالكا
 النصارى في الامع
 ربحا ودين او مال
 فيستأبقيت
 بيع الجاهل وال
 الاضار ان لا يفسد
 معاراة وميت
 من الزاد ورا
 معلق الا يفسد

واستثنى

واستثنى من ذلك الكبيور كجماع ارسله مالك فيعسر شيئا
 او لفك حبلها ضمان لان العادة جارية بارسانها انتهى
 من المنهاج ومشرقه قال **عنه** على روضة ومنه ما جرت به
 العادة الا ان من احدثا مع صاحب امل الحوانيت بالقوايع
 روض اصحابها عليها بضايع للبيع كالخضيرة مثلا فلا
 ضمان على من اتلفت داربته شيئا منها ادى الى او غير لتلقي
 صاحب البضاعة **وقوله** باصلاح طامعها بالنزر صاحب الغنم
 صاحب الحرث مثل حرثه فاذا اطار الحرث كدبته يوم ادى
 دبع لصاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه اهر خازن **وقوله** فيرط
 اليه اي ويلحق زرعته جميعه عزق لما يعلم من عمارته الخازن
 اهر **وقوله** والثاني فاسخ للارول فلا ابرهقان به البحر وفيل
 حكم كل واحد منهما ابو حنيفة ومنه ونسخ حكم داود في سليمان
 ران معنى بوجعها سليمان اي يهتله الفضا الباصل
 الفاسخ التي اراد الله ان يقتضيه التاركة اهر محرومة **وقوله**
 ويمنعنا من المختار التحير التكليف للعمل بلا اجرة ونفسه
 تحمير اكله عملا بلا اجرة **وقوله** يسمي حمله حالته والجمال
 اي مع حمله وفيل استيناف كان فابلا قال كيف يفره
 بئال يسمي فيل كان يفر بالجمال مسجلا فيجاء **وقوله** بالتسبيح

استثنى

وفيل كانت تبس مرة حيث ساروا الفاهرو فوج المتسبيح منها
بالنكاح خلق الله فيها الصلاح كما استبح الحق في كفي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك وكان داود وحمه يسمعون
أمر عزرو كانت الجمال تقول في تبس بها سماه الله **وقوله** وعلمناه
صفحة لبوس الزرد أول من صنع الدروع التي تسمى الزرد وفيل
نزل ملكا من القواء فمزأيد او وجمال أحدهما الآخر نزع الرجل
الأنه يأكل من بيت المال فقال الله أن يرزقه ما كفيته فألاى
له الحورية ففعل منه الدروع أهم البني لا حيل وفي الخازن وكان
يعمل منه ما غير فار كانه كبر **وقوله** وهي الدرع التي لا اعتبار
البحر في البحر راجع للبوس بفعل بمعنى معقول في كوي بمعنى مكره
كما يوضع من له حيل **وقوله** وكان أي الدرع قال في المختار ودرع الحديد
مؤنثة وقال أبو عبيدة تدخر وتؤنث ودرع المرأة فيفعلها وهو
وهو من كراه **وقوله** يبع أن يتعلق بعلمه او بصنعة او بحرف
صفة للبوس أي لبوس كإبراهيم اسم يسمي وعلى الوجه الأول يكون
الصلاح للتعليل أي علمه لا جلتج وعلى هذا يكون قوله ليمنعكم
به لا باعادة الصلاح أي ليمنعكم من المعاصي وعلى الوجهين الآخرين
تكون متعلقة بعلمه أهم من البحر **وقوله** للبوس أي باعتبار
معناه لأنه بمعنى الدرع وهي مؤنثة **وقوله** ولعليه

الزنج عتير هذا بالصلاح الدالة على التليق به حمدا ووديع
وذلك لأنه لما اشتركا الجمال والكبر في التسبيح مقسم
فأصبحت ذكر مع الدالة على الأصحاب ولما كانت التي مع
مستحقة له لاسيما أن أتى بالصلاح بلام الملك لانهاء طاعت
وتحت أمره أهم البحر لك حيل والبرج جيم لكيف لا يدرك
بالبحر **وقوله** أي بسوى الغوص من البناء وغيره بالغير كالنور
والكاهن والغوارير والعابون والجماع لأنهم من استخراجات
التي لا حيل فيل يخر الكبار دون المومنين ويدل عليه بقية التفسير
كبر والمومنين إذا استخروا أمر لا يمتنع التي الحق أهم البحر **وقوله**
من البناء أي بناء القصور والبيوت **وقوله** وأيوب الرعانة ثلاثا
وسنير سنة وكانت مدة بلاه سبع سنين وولد ذوالقفل
واسمه بشير سنة الله بعد أبيه أيوب وتلكه الله ذوالقفل
وأمره الله بالقشوح وهو كان مقيما بالشام حتى مات وعمره
خمسة وسبعون سنة أهم تجميع التبعين قال في الخازن وكان
أيوب رجلا من الروم يتسبب للصخر بن السماء وكانت أمه
مروان لوك بن هاران أخا إبراهيم وكان له من أصدقاء المال أيل
وفروغتم وقيلة وغيره وكانت له فيهم أمة فدان يتبعها
فسمي أمة عبد لكل عبدة امرأة وولد له مال وكان مقنة بقر
نئة أمناويه وكانوا يهولوا وكان أبليس لا يحب من تقي

من السموات يفيض بهن من السماء حتى رجع عيسى مجيباً عن ربه
سماواته بلما رعتهم على الله عليه وسلم عيسى مجيباً عن ربه
استمراف السمع بسمع ايليس صلالة الملايكة على ايوب مجسراً وقال
نكرت في عبيدك بوجعته شاعر اها من الكلدان وابتليته لرجع عيسى
شكرهم كما عنت بمقال الله له انك على بقد سالكك على ماله بانك على
وحيث عفار الجور والشيء الجور وقال له قد سالكك على ماله ايوب
وقال العبريت منها ليت الابل ورعاتها فذهب بها حراً فاجاء
ايوب الى ايوب بوجعته فلما اياه وقال له احرق ناراً اياك
ورعاتها فقال ايوب الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها ثم بقل
شأنك لك بالغنى ورعاتها فاجاء الى ايوب وقال له بعت الرب
زرعك بجماله واشترى عليه ثم قال ايوب سالكك على ولدي وفسال
انك على بقد سالكك على ولدي فذهب الى ولده وزلزل به الفقر
وقلبه عليه فاجاءوا جميعاً فاجاء الى ايوب واخبره بموت اولاده
بما استفقر ثم قال سالكك على جسدي فقال له سالكك على جسدي
غير قلبه ولسانه وعقله ولم يسلط الله عليه الارجحة له ليعف له
التواب وعبروا لاهل بيته وذكرى العابد ليعفد وابيه القبر
ورجاء التواب فذهب الى ايوب بوجعته ساجداً له فبلى
وجهه ونزع به من غير نعمة استقل جسده ورفع فيه حكمة فكلها
بالفقر حتى سفلت كل ما كان حكمه بالصرع المنفعة ثم بالفرار
والجسارة

والجسارة فلم ينزل يحكم ما حتى تفكع لجمه وانتزاعه اهل القرية
رجعوا على كفاية لهم وجعلوا له عيشاً وهرجاً الناس كلهم
الازوجته رجعة بنت ابراهيم بن يوسف بن يعقوب وكانت قد
بما يعلمه وثانيه بالهلع وهجره الثلاثة الذين امنوا به ولم يتكروا
دينه ونقل ان سبقت قوله رب ايزع مني القران الدود مني
فقد قلبه ولسانه وعقله فحيث ان يقر عيسى ذكر الله ولا ينافي
صبره على الفقر لانه ليس بشكايه بل هو دعاء ولان الشكوى المنهي
عن الاكثرون الاصل في الامام باقتضاه **وقوله** لما ابتلي
فقال بنادي **وقوله** وولده ايا اولاده وكانوا ستة ثلاثة ذكور
وثلاثة اناث وقيل اربعة عشر سبعة ذكور وسبعة اناث وقيل
ذلك من الميعر **وقوله** سنير كرفي لقوله ابتلي **وقوله** او ثمانية
عشر هذا هو القول الصحيح كما في الكوفي **وقوله** وفيه عيشة
بهيعة البعل المبني للجهول عكف على ابتلي او بهيعة
المعسر عكفا على بقد **وقوله** القران بانواعه المنفعة من قال
لجسر **وقوله** وانت ارحم الراحمين فيه تعريض بالمفهود **وقوله**
بكشفنا ما به من خسر فقال له ارحم من جاك برخصه فيعنت
غير من ماء بامسوا ان يغسل منها فذهب كل ما كان به ظاهر
ثم مشى اربعين خكوة بامسوا ان يغرب برجله الارض مرة اخرى
ببعل منيع غير ماء بارد بامسوا ان يشرب منها ويشرب فذهب

كل ما كان بيضاؤه بمطرايح ما كان له خازن ويقى المال ولم يذكر
 في الآية فذكر المفسرون قوله وكان له اندراج تحت قوله
 يا حنيفة **وقوله** نداء ابي دعاء او نداء الله في ضمن الدعاء
وقوله اندريوزنا امره هو البعد بلغة الشاع والجمع انادركما
 في المختار والبعد روي في غير الموضع الذي يد اسير في الكلام
 واندر اسم حنيفة يكون معروفا **وقوله** واذا ذكر اسم اعيل لما ذكر
 الله سبحانه وتعالى صبر على البلاء انبغى ذكره هو لا الالباء لان
 حنيفة على المحر والشد ايد والعبادة ايضا ما اسم اعيل عليه الطور
 والسمع ويعبر على الانقياد للذي وعاشر اسم اعيل مائة وثلاثين
 سنة وكان له جبر مائة اربعة وتسع ومائة سنة واخوه اسماء
 ولد بعور باربع عشرة سنة وعاشر مائة وثلاثين سنة امه منى
 التميمي **وقوله** واذا ربي هو جد نوح ولد في حيوة اذع قبل موته
 مائة سنة وبعث بعور مائة وثلاثين سنة وعاشر بعد نبوته
 مائة وخمسة سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة امه منى
 التميمي **وقوله** وهذا الرجل هذا الغيب سمى الله به كما ذكره
 المفسرون اسم العاصي بشر **وقوله** واذا خلفاهم معكوف على مقدر
 اي فاقضاهم ثواب العاصي وادخلناهم **وقوله** وفيما جميع ليله
 اي بان يعلو بالليل ولا يقتر وكان ينام وقت القبولة وكان
 لا ينام في الليل والنهار الا تلك النومه فانه ابلع جبر اخذ

مفارقة

مفارقة مدق عليه الباب يقال من هذا يقال شيخ كبير مقادوم بينه
 وبين فوفه خصومة وانح كملوه بقاء ومنح الباب وصار كسر
 عليه الكسح حتى ذهبت القبولة يقال له اذا فعدت للمحك
 ما تيق اظلم حقت بلما جلس للمحك لم يجره بلما رجع اليه انما يله
 من الغد انا مدق الباب يقال له فعدت انما الشخ المقلوع
 يقع له الباب يقال له الم اقل لي اذا فعدت للمحك ما تيق يقال
 ان خصومي اخبت فوم اذا علموا انك فاعرف قالوا نغيبك حقت
 واذا فقت عذوبه بلما كل اليوم الثالث قال ذو النبل لبعض
 اهله لا تدعوا احدا يغرب هذا الباب حتى اناج فانه قد نقت
 غلتي الثعاص بلما كانت تلك الساعة جاء ابلعير فلم ياذن
 له الرجل فورا كوة ايا كانه يدخل منها ودف الباب من داخل
 واستيقظ يقال له انتاع والخصوم بياك ومعنى انه عدو الله
 وقال بعثت ما بعثت لا تخف بعوقي الله اه خازن وقيل
 لم يكر بيا بل عبيد اصحابا والصحيح انه نبي **وقوله** وهو يوشع بن نوح
 ونسب اسم ابيه على الصحيح وكان مشي رجلا صالحا والصحيح انه نبي
 وترمي مشي ويوشع بن نوح وله اربعة اشهر اهر زكرياء ومشي
 يفتح الميم وتشد يد التاء والفقر **وقوله** ويبدل منه اي بدل
 اشتمال **وقوله** مغاضبا القوم اي لا يريه بلعير غاضبا فالجاء
 ليست على بابها ولذا افار المفسر اي غفيله عليهم كعاقبت

الامر وما اقره كما في السهم **وقوله** فخران لم تغد عليه اي لما وقع
في قلبه انه محترق بالافاقة والخروج **وقوله** ان كنت من العالمين اي
في الذهاب بلا اذن وكان في هذه الاشياء ترى الا فضل الذي هو
المكث فيهم ما برأ على اذاهم مع القدرة على تحصيله وكان ذلك
كلما يعرف على تولى الا فضل لهم لما هم المختارون **وقوله** وحيث
ومدة المكث في بحر الموت اربعون يوما او سبعة ايام او ثلاثة
كما في المختارون في البضاي انه مكث اربع ساعات واوحى الله
الذي في الموت لا تاخر له لحمل ولا تشق له حمل فانه ليس رزقا
لك وانما جعلت له سبعا **وقوله** فنادى في الكلمات اي بعد
ان هرب الى الشجينة المملوءة خير غاضب فوجه لما لم ينزلهم
العذاب الذي وعدهم به فرب الشجينة مرفوعة في لغة البحر
يقال الملاحون هنا يحملون في سفينة تكبرها الفرقة فزارع
اهل الشجينة وكان من المفلوطين بالفرقة والقوة في البحر
ما يتلعه الموت وهو كاتر بما يطلع عليه والذهاب الذي البحر
وبركوبه بلا اذن بالقول الموت بالصلح من يومه او بعد
ثلاثة ايام او سبعة ايام او عشرين او اربعين يوما وكانت
وكانت تانية وعلة اي غي الزحاما ومساء يفرق ولبسها
حتى ادم والجمال في سورة العنكبوت **وقوله** ان لا اله
اي بيان واول هذا الدعاء تدليل ووصف تشبيح وراخرة

انوار

انوار بالذنب **وقوله** تلك الكلمات فتعلق بتخيلا وفي نسخة
تلك الكلمات وعليها يكون متعلقا بقوله والشم **وقوله**
يرث اي ارض نبوة وعلم وحكمة **وقوله** وانت خير الوارثين
معهما على مقرر اي عارز في وارثا الزكيا المختارون **وقوله** نداء
الاكثر دعاء كماله الفار **وقوله** عفاها الله العفو انشاد
الرحم عن الولادة وهو بفتح العيم ومثها كماله المختار **وقوله**
من الانبياء اي الهة وموسى في هذه الصورة **وقوله** انه كانوا اهل
المحزون اي بالحوادث لانهم كانوا يصارعونهم اي كانوا
يلادون في الخيرات مع تباين واستقرارهم في اصل الخير وهو
الصبر اي تبارك كلمة في على كلمة الى المكث في خلاف الفهم
مرفوع خارج عن اصل الخيرات اهل ابو السعد **وقوله**
حيث ولدته من غير حمل بالولادة من غير حمل هي الآية
ولذلك وحده آية وان كان في مريم آيات ومعنى آيات
ولا يدل ذكر مريم مع الانبياء على انها كانت نبيمة لانها ذكرت
تبع العيسى وتايب ذكرها هنا فجة زكريا وزوجهم يحيى
للاية التي بينهم وقيل انها كانت نبيمة ثم صار لها
هذه الآية والمعتمد الاول اعم لما من له حيان **وقوله** فيها
اي في مريم وهو على حرف مقارن في حبيب درعها كمال انوار

وقوله من روحنا الي من جهة روحنا المراد بالروح جبريل كما قال
 المفسر ايا امرنا جبريل فسمع **وقوله** اياها المتكلمون ايا المتكلمين
 صرون للنبى صلى الله عليه وسلم ايا ان ملة الاسماع هي دينهم
 ولما تم اليه تقومون عليها لا تقرون عنها ملة واحدة غير
 مختلفة اهل البحر لا حيلان **وقوله** حال امة حال واحدة
 صفة **وقوله** فاعبدون وتلقوا وادعوا المؤمنين فتفككوا
 لان الخطاب في هذه الآية للعباد فامرهم بالعبادة التي هي
 التوحيد ثم قال وتلقوا بالمراد لان التفكك قد كان منهم
 قبل هذا القول لى ومن جعله خفايا للمؤمنين معناه دوما على
 الاعانة في المؤمنين الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين دليل قوله يا ايها الرسل كلوا من الكسبان
 والانباء والمؤمنون ما مرون بالتقوى ثم قال فتفككوا
 امرهم اي تفككوا من التفكك بعد هذا الامر القول والمراد
 منهم اهل فرخى **وقوله** وتلقوا في القبائل ايا وتلقوا
 ولما كان هذا العمل وافيح المرتكبات عدل على الخطا
 الي لبعث الغيبة كان هذا العمل ماصروا المتكلمين لان
 في الاخبار بذلك زجرا عليهم ما لا يسمون وكانه ينجبر غيرهم
 بما صدر من فيج بعلمهم من جعل دين الله فطحا ثم توعد

بقوله

بقوله كل النصارا جمعهم بجمع هذه البرقة اهل البحر لا حيلان
وقوله ايا تعرفوا المراد بالتعرف التبرير بانه امنوا به بعض
 وعبروا بالبعث الاخر **وقوله** والخطا ايا البى ايفر والتواويل
وقوله ايا يعود يعنى ان الكفران مصدر من الكفر الذي هو
 الجود والاختراع استعير لمضغ الثواب بانه شبه مع التوا
 بالكفر والجود باطل على منع الثواب الكفران ايا بلا جرموا
 من الثواب اهزادة **وقوله** وانما ايا لا تعنى بمعنى العمل
 يكتبه ايا في عينة عمله **وقوله** اريد اهلها بالبحر على الجارية
 لانه مقرر بين على وجوبه ايا على اهل قرية كما اشار
 له الخازن وعبارته قال ابن عباس معناه وهو امر على اهل قرية
 اهتلتها ان يرجعوا بعد الهلاك انتهى **وقوله** ايا مشع
 يعنى ان الحرام استعير لمضغ الوعود بجامع ان كلامه من غير
 مرجع الحصول اهل شبهاب بالمراد بالحرام هذا المجتمع لا ما فاكسلى
 الواجب والمنعوت **وقوله** حتى ابتد اية تبتد ابعوها الجمل
 لاي معنى بالمعنى التي لا جارة ولا عاكفة وهو متعلق
 تغلظا معنويا بحرام الله معناه الامتناع وهذا هو الاخير
 بالمقصود جواب اذا بعوها المراد انه يشع رجوعهم الي
 يوم الغيبة وعبر عن يوم الغيبة بالفرج منه **وقوله** لفيلى
 وهم ثمانية عشر اربعة اذ **وقوله** فرب بالفتح كقولهم

استعير الحرام لمضغ
 الوعود والفتحة من
 افعال السوء

خبر المتبادر الى ذلك كما بين قريب **القول** اقترب على مقت
 واقترب بمعنى قريب **القول** فاذا هي اي هي واذا ذكرت تو كيدا
 للقاء لان اللقاء في قوله فاذا ارا بكنة للجواب بالثبوت لان قوله فاذا
 هي جواب لقوله اذا امتخت واللقاء كاجبة الى بكه اذا العجا
 بية **القول** فتارة خبر مفعول **القول** ابطار مينة ام مؤخر والجملة
 خبر عن غير الشان **القول** وفودها بينج الواو ما يؤقده به وقراءة
 فتارة تحكب جهنم **القول** انتج اليها جيبها باللام بمعنى في
 والجملة مستأنفة **القول** والمعبودين وانما خلقوا جهنم زيادة
 في حشرهم حيث يروا ما كانوا يرجوا منهم الخمر والشبع عن الخمر
 معذ بل جاءهم الشر من جهنم وهاو اعداءهم **القول** ابراهيم
 اسمه عبر الله واسلم بعد ذلك **القول** جمع النار ونورهم ذلك جهنم
 منه بالعربية لان ما الغير العاقل يقع ان ما للعجوم وانه قال
 ذلك على سبيل المبالغة وعلى كون ما للعجوم يكون قوله ان
 الذين سبقت تفصيله واذا كان قال ذلك على سبيل المبالغة
 لكنه يكون قد اجاب على الله عليه وسلم اي عن النار والبرق
 في حشر الزاوي ومنع الباء ومكسور الباء العير ومنع الراء
 والفهر ومفعول تبيخ الخلق العظيمة ابراهيم **القول**
 اولى عنها الزشرح في حشر جهنم لم يزلها معجزة
 ومبشرة **القول** مبعودون اي بعد ان وردوها اي دخلوها

في حشر الزاوي
 في حشر الزاوي

بالمراد

بالمراد مبعودون عنها بعد دخول الجنة او المراد مبعودون
 عنها في الموقف بلا مناجاة يبرهنها ويرفقه قوله تعالى وان منكم الا
 واردها **القول** عندهم جميع اي وذلك عند دخول الجنة **القول**
 يقولون هذا حال من الملائكة **القول** منهجوب باذ كرم مغرور ولا
 يتغير هذا بل يقع ان يكون كرم بالقوله لا يجوز ان اول قوله
 وتلقاهم الملائكة اول لقوله تتوعرون **القول** السماء التي هي
 للجنس اي تجمع السموات السبع والارض السبع ونحوها
 كالحمد لله اي بمنزلة هذا هو التحكيم **القول** اسم ملك في السماء
 الثالثة اسم الله الحكيم اسم ترفع اليه على الاعمال فيقول
 جبروت الانسان والى الكتاب للجنس **القول** عندهم متعلق
 بيدنا اي ابرزنا والمراد بالخلق المخلوق والمراد بجميع
 الخلائق وسماها اول بالنسبة للاعادة فيقسم الاعادة
 بالبدن والجامع بينهما الايجاد بعد العدم وكل منهما
القول وما معرربة اي ويداها فلتة والمعرربة وخلقها في
 محل غير الكاف واول خلقه مبعول بيدنا والمعنى نعيد
 اول خلقه لاعادة الحكمة مثل ايدائنا له اي كما ابرزناه من
 العدم الى الوجود نعيد من العدم الى الوجود وخلق
 مبعود بمعنى الخلائق فلهذا لم يفرق بين مبعود وخلق
 ليعبر المراد باول الخلق ما سبق وجوده وجودا اخر

انفسهم مع ما تقدم في تفسيره
 الا وادعاه ان لا يشترط الا
 والبرهان على ما اردت

لان الصلح ليس باعدادهم وابرارهم خاصة بل الصلح في ابد المجموع
 القايسات واعدادها بل هذا المجموع اذا لم لا شواخ تعلق الا
 بهم يوصفون بالاولوية بالنسبة الى الاعداد **وقوله** انا كنا قبل
 عليز ذكرت هذه الجملة تذكير للتمتع بالخيرات في فردا دون علي ان يفعل
 اهر من البحر وقال العبد انا كنا باعلير اي في غير هذا الوعد
 باستعدوا له **اه** **وقوله** بمعنى الكتاب قال في التزوير للجنس
 اي جنس الكتب المنزلة واع الكتاب النوع المجموع كما في
 الشفاوي **اه** حارة وابو حنبل ومربع متعلق بكتبتا او متعلق
 لمخروفا صفة للتزوير **وقوله** ان الارض ليس شامعول كتبنا اي كتبنا
 وراثته الارض كما في السمر **وقوله** عام في كل صانع ويشاؤل امة
 مجم على الله عليه وسلم وغيرهما في الاقم **وقوله** اي الكتاب وهو
 النوع المجموع او علم الله والمراد بالكتابة الحكم اي حكمنا بان الارض
 التي بعد حكمنا في العلم القديم **وقوله** كفاية في دخول الجنة بما اراد
 بالبلغ ما يبلغ ويتوصل به ولا شك ان الفرة ان يتوصل الي
 الجنة اذا كان عاملا في فعله والمراد بالفرة ان جميعه يوراد
 الجنة كبلغ المسافر اي زاد المسافر الذي يبلغ فيه مفهوما
وقوله اي متعلق برعة من رتبة علي الله عليه وسلم تنفع المومنين
 والكافرين الدنيل والاخرة اما المسلمون فكلهم واما
 الكافرين فبر رتبة الدنيا من حيث تلاحير العذاب عنهم وورع

المسلم

النفس والمسيح واما في الاخرة فان لواءه على الله عليه وسلم يكون
 منتقورا في الموقف على جميع الخلايق كلهم مومنين وكل
 كافرين مما زال لواءه منه وراية الموقف لا يقدح احد بالشارع
 كان او كافر **اه** **ابو علي** في شرح الخصال **اه** **مر** اي لقيمة **وقوله**
 الا وعدا بينه تعالى باعلير يوقى وقد سبق هذا المصدر من ان
 الثانية المفتوحة وما في حيزها والتقدير انما يورعني الروح
 بينه واللعن باعلير المفتوحة وما في حيزها في كل روع نايب
 الباعل لا يلى لم يذكر الميسر الفهر الثاني الماخوذ من ان
 المفتوحة اذ لو ذكره لقال ما يورعني التي الاختصار الاله
 بالوحدانية وقال القشيري في هذه الآية فصره الاول فصر
 العبة على الموصوف والثاني على الموصوفين فصره الثاني
 على الوحدانية والاول فصره في الوحدانية والمغنى
 لا يورعني التي الاختصار الله بالوحدانية واورد عليه انه
 كيف يفصر الوحي على الوحدانية وقد اوحى الله امورا
 كثيرة واجيب بان فصره معنى فصره عليه انه الاصل
 الاصيل وما عداه غير منقور اليه في جنبه فهو فصره اعلى
اه **بقر** **وقوله** بالحرب هذا هو الموصول الثاني للاذن
 والمراد بالحرب العفوية والعزوب والميسر المراد به الحمل
 ربة ويدل على انه المراد بالحرب العزوب تخرج البعير

سورة سجاد في
 يومى الى ان
 وامل فيه فصره
 الصيغة في الوحدانية

القصود في

بقوله من العذاب اذ امر الله ان يستوي علمه اي به
العلم بالحرب الذي علمكم به بالهاتين من علمه راجعة للحرب والمرا
الاستواء في جميع العلم وهو الخبر القاطع وسائر الدلائل
التقليدية والعقلية والاستواء فيه من حيث التكليف وانه
الكل مع كماله اعلمهم به صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد
ولا يرد كيف يصح الاستواء والفاعل وهو النبي صلى الله عليه
وسلم متيقن له ومدعى في ذلك الميعول بان لا يبدع عن
امر كرمي بتصرفه **وقوله** اي ما علمكم به اي وهو قل خير
العذاب عنكم في الدنيا اذ امر الله **وقوله** ولم يعلم الا الواو
للحال وهو على النعمي لان المنعمي عرف علم وقت الحرب
المعسر بالعذاب **وقوله** وهذا اي قوله ومقتاع الرجز مقابل
الجم والاول هو قوله لعلمه بقتله **وقوله** وليس الثاني وهو
قوله ومقتاع الرجز ام كرمي **وقوله** قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم **وقوله** او النصارى او مانعة خلق **وقوله** والمنفعة
هذا مكر ومع الاغراب لانهما او افعة واحدة **وقوله** من عذبكم
في عبادتنا الخناز على ما تصعبه اليه من الشرى والكفر
والكذب والاباطيل كانه سبحانه وتعالى قال قل حال
كوني داعيا الي رب اعلم بالحسنى وقل بتوحيد الله تعالى
وربنا الله المستعان على ما تصعبه امر محرم وم

سورة

سورة الحج مكية قوله سورة الحج مكية
مبتدأ وخبر ومناسبة هذه الصورة لما قبلها انه ذكر
في آخر ما قبلها حال الاشقياء بقوله انهم وما تصفون
الجم وحال السعداء بقوله ان الذين مسقت الزم وعلمه من
لا شقياء انكار البعث فاشقت البعث هذا بقوله يا ايها الناس
ان كنتم الزم **وقوله** المسقت ايات اربعة تتعلق بالكفار
واخرها الحريق واثنان تتعلقان بالمؤمنين لقوله الجميد
قوله اي اهل اي للنداء فينصب ما يعرفه لانه مقارن او
للتفسير فيكون ما بعده هو موعلا لانه تفسير للموضوع
وقوله وغيرهم لا يحكي في الشيع لانه الصورة مكية **وقوله**
بان تكفروا اي يفعل المأمورات واجتناب المنهيات **وقوله** ان
زلزلنا قبيل لقوله اتقوا ربكم **وقوله** اي التي كثر القتل في الارض
قال الرازي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوشت
الصورة انه قرن عظيم يبيع فيه ثلاثة بقرات بقرات البقرات وبقرات
الصق وبقرات الفيل في به العالمين وان عند بقرات البقرات يبيع
الله الجمال وترجع الى اربعة تنقسم الى اربعة قلوب يومية
واحدة وتكون الارض كالبحر تنقسم قلوبها الاموال او كالمندبل
المعلق تلعب بها الى يلج امر محرم **وقوله** ان زلزلة الساعة

١٢١

قال الجمهور تكبره الدنيا اخراني ما وتبعها كلوع الشمس
 من غيها واضيغت التي الساعة لانها من اشراكم وهو معروف
 مضان لها علم ومعه من مكره تقديره الارض ميعون اسناد الزلزلة
 التي الساعة على سبيل الجواز العقل على هذا ما للزلزلة حقيقة
 هي اشرا للزلزلة وتنبه هذا يدل على اطلاع على المعروف لان
 الزلزلة لم تقع الا من صنع الحلافة على المعروف قال جعل الزلزلة
 شيئا غير مرفوعه وغير الي الوجود وروى ان هاتين الايتين
 من لفظه لا في عزه في المعكلى فراهما رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على قبره بل انما اكثر من تلك البلية اهل من البحر لا
 قيل **وقوله** ترونها اي الزلزلة **وقوله** مرفوعة اي يابعد
 4 جباشرة الارض عامه الفت الى ضيع تدبره هو بالقاء لم يشر
 الارض وبلانها لم تنان الارض وان لم يشر **وقوله** وتري الناس
 سكارى وما هم بسكارى قال هذا تروى وقال اولئك من جمع في الاول
 لان امرئيه متعلقة بالزلزلة وكل الناس يرونها واهل تانيها لان الزلزلة
 الثانية متعلقة بكون الناس سكارى بلابد من جعل كل احد
 رايا للباطني فكم النكر عاتقاه بالسكارى كرخي **وقوله**
 سكارى اي كالمسكارى **وقوله** ولاي عذاب الله قد يد استدرأه
 على مخوف تقديره جهنم الاحوال وهي الذهول والوضع
 وروية الناس شبه المسكارى هبته لينة ولاي عذاب الله

من قوله صبيحة
 ان الزلزلة اسناد
 كما يلاحظ في قوله
 ان هذا هو الذي
 انهم عليه في قوله
 اكثر من تلك البلية

تدبره

تدبره اي ليس لينا ولا سلاهما بعد لاى عذاب لما قبلها واصلها
 لا بيان **وقوله** ونزل في النقر ابر الخارث وجماعة كلب جعل واني
 خلف ومن الناس من يجادل في الله اي في قدرته ونعمه بل ما ذكر الله
 نقل احوال يوم القيمة ذكر من غفل عن الجزاء في ذلك وكذب به
وقوله كتب عليه مبنى للمعول والقاهران ذلك من اسناد كنف
 الى الجملة اسناد البقيل اي كتب عليه هذا الكلام **وقوله** انه الفير
 فيه للشيطان ومن تركه وجواب الشكر بل انه يفعله على حقا مبتدا اي
 بقلته انه يفعله اي اضلاله اي مضاه الشكر انه يضل من تولاك ام
 من البحر **وقوله** وانكروا البعث اي قالوا الله لا يفدر على ذلك **وقوله**
 واحيا بالقلب حكما على البعث **وقوله** متمردا اي متمردا للشكر **وقوله**
 يدعو اي يسوفه **وقوله** يلبس الناس ان كنت في ريب من البعث وقب
 مناسبتها لما قبلها انه لما ذكر نقل من يجادل في قدرته الله بغير علم
 وكان جد انه في الحشر والمعاد ذكر دليلهم واضمير على ذلك احد هما
 في نبي الانس من ابتداء خلفه وتكويده في انب سبع وهم القراة
 والنكبة والعلة والمضغة والاخرام كعبلا وبلوغ الاشد والتصرف
 اوان داني الهرج والدليل القائل في الارض التي تنقلهم ونقلها هي
 حال التي حال ماذا الاعتبار العامل ذلك ثبت عنده جوارك عفا جلاذا
 ورد القوم بوقوعه وجبت التصديقه به وانه واقع لا محالة اهل من البحر
 لا قيله وقال الخليل البعث هو قيام الاجسام بارواحها كما كانت

٢١

في قبل مما قبله **وقوله** ان كنتم من البعث معناه ان ارسنتم في
 البعث فيزول ريبكم ان تكفروا بعد خلقكم من قريش اب ابراهيم
وقوله اي غير تامة الخلق اي ليست كاملة بالصفة متعادلة كقولهم
 وقضوا قضا ما ونقضنا **وقوله** كمال قدرتنا انوار به الى ان مبعوث نبينا
 معزوني تغذيه كمال **وقوله** لتسير لهم متعلق بخلقنا في علم ان الاله
 فيه للعافية **وقوله** لتستند لو ابقدرتنا لان من قدر على خلق البشر من
 ثواب اولادهم اغير الاشياء المفكورة فادروا على اعادة ما ابداه بل هذا
 اهورا في الفيلسوف **وقوله** على اعادة متعلق بتسديد لواءه واصله الاله
 حيان **وقوله** ونفرا تثبت **وقوله** بمعنى الحق لا وافردي الامة لانه
 معصروا اصل في المعصروا الايراد **وقوله** اخبرني من الصرع الزفال عكرمة
 وهذا الى دخال غير فار في الفزان والعلماء امل فان في الفزان والعلماء
 فلا يرد في آخر عمره الى الارذل بل يزداد عقله الى ما كان عمره
 كما ذكره المفسر **وقوله** والقرى بابه كرمه معلا ومكبرا وهو عسلاد
 العقل من الكبر **وقوله** وتري الارض صرية وهامة حال وهما هو
 الدليل الثاني ولما كان بعض مراتب الخلق فيه غير مروي ومثلا
 هو بالبصر غير فيه بقوله خلقناهم ولم يعبر فيه بالبرية ولما كان
 هذا الدليل الثاني مثله هو بالبصر غير بالبرية وقال وتري
 ايها المجادل **وقوله** الماء اي ماء المكروا الانوار والعيون والسوايف
وقوله فركت اب في رايي الغير بسبب حكمة النيات **وقوله** وانبت

قال مكرمة الله
 لولا انهم خاضوا
 غاربه الله ابو
 العلماء

الاستناد

الاستناد عقلية لالة المنبت في الحقيقة هو الله تعالى **وقوله** وكل من انبت
 في الميعول **وقوله** بسبب ان الله الخ هذه الانوار من انوار الانوارية واحكام
 تشونه الذاتية والوصفية والعلوية وان انبياه الساعة وانبياه البعث
 الذين ينكروا وجودهم من اسباب تلك الانوار العجيبة التي ينقلها
 في الانفس والافاق اي ذلك الصنع البديع حاصل بسبب انه تعالى هو
 الحق وحده ذاته وصفاته وابعاله الحق والموجد لما سواه والاشياء
 بهذه الاشياء الانوار الخاصة من مروج القدرة العظمة القائمة ومبداها
 ومن جملة مبروعها ونقلها تلك الامية الموتى وتجميعهم بالذكر مع
 كونهم من جملة الاشياء المفدور عليها تصرع بحمل التزام وتقديم
 للاعتناء به **وقوله** وان الساعة عكف على الجور والعلل كالجملين فلما
 داخله عليهما في غير السببية وكذا قوله وان الله يبعث من
 في القبور لاكي لا من حيث ان انبياه الساعة وبعث الموتى موثران
 فيما ذكر من اثرات الخاصة التي هي خلق الانس والحياء موات
 الارض بالنبات فبعد ما رانبياه الساعة وبعث من في القبور
 عبارة عن كونه تعالى حكيم بطلانه فيل ذلك المذكور من خلق
 الانس والحياء الموتى بالنبات بسبب انه تعالى قادر على كل
 شيء التي من جملة احياء الموتى وبسبب انه حكيم لا يبالغ
 فيعلاه وقد وعد بالساعة والبعث فلا بد ان يعيد ما وعد
 بحاصله انه تعالى ذكر اسباب خمسة الثلاثة الاولى موثر

والاخير ان غير موثوق اذ مر الى السعد بعق شرف وقال الحكيم ولما
قرر سبحانه وتعالى هوى الدليلي رتب عليه ما هو المطلوب
والنتيجة وذكر امور اربعة احدها قوله تعالى ذلك اية المفعور مريد
الخلق التي افراميله الارض ثانيا قوله وان يبي الموتى ثالثا
قوله وان على كل نفس قدر رابعه قوله واه الطاعة اتيه للارتب
فيها خامسها قوله واه الله يبعث من في القبور اذ هو قال ان جزي
في تفسيره ان الباء ليست للتبعية بل هي متعلقة بحجوه يدل
عليه المفعول والتفسير ذلك المذخور من خلق الانس والحيوان والنبات
شاهد بان الله هو الحق وما عكف عليه فيكون قوله واه الطاعة
وقوله واه الله يبعث معكوبين على ما قبلها بهذا التفسير
فتكون هذه الاشياء المذخورة بعد الباء مستند لاعلمها في خلق
الانس والنبات كما استدل به على البعث والاعادة **وقوله**
وان الصلوة مع هذا توكيد لقوله وان يبي الموتى وهو خبر لمبتدأ
محذوف اية والامر ان الطاعة وليس ذلك اذ سبب ما تقدم ذكره
اذا من البحر لاجتهاد **وقوله** بغير علم اية بغير علم ضروري **وقوله**
ولا هدى اية ولا استدلال لاه الدليل يهدي الى المعجزة **وقوله**
ولا كتاب اية ولا وحي والاعنى انه يجادل من غير مقدمة
ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وليست هذه الاية محسنة
مع قوله يجادل الله بغير علم ويتبع لان الاولى واركة في المفيد

في المفيد بغير العلم لتقليدهم وانما علم الشكر وهو
وارد في معنى المفيد بفتح العلم لقوله ليضل الخ وهذا اوصى
والخبر بالمفاد اذ هو الرازي وقد علمت انه معنى قوله ولا هدى
اي ولا استدلال وسمى هوى لانه يهدي ويدل الى المطلوب
وقوله مع متعلق بكتاب اية ولا وحي كما يرفع وليس متعلقا بقوله
له نور **وقوله** يحجبه بغير العيز الجانب كما قال المجسر وبالفتح كما
في قراءة القرطبي والتعقبات اية ابو حنيفة **وقوله** حال اية من الغير
يبادل **وقوله** ليضل متعلق ببادل **وقوله** الياء اية ليضل في نفسه
وبقي هذا ليضل غير وهو افراده سبعة **وقوله** عذاب
الحي في كبسة من كبسات جهنم ويح ان يكون مراد به المصير
الموصوف له بعبث اية العذاب الحريق اية المحرق اذ هو البحر **وقوله**
ذلك اية ما ذكر من العزى وعذاب الحريق **وقوله** يداي غير به هذا
وه غير هذه الصورة ايدكم لاه هذه الاية تزلت اية جمل ومعه
وه غير هاتين ايتين هما ذات تقدم ذكره **وقوله** اية قدمته بفتح القاء
وقوله عنه اية الشخص **وقوله** في اية تعالج وتعمل **وقوله** وان
الله يحكم على ما قدمت بهوه محل جبر **وقوله** ومن الناس من
تزلت اية ايراد لا يغير لم يسل ادهم فيتعق تفسيره بالعلم
وتقيته وولادة ذكره وخبر ذلك من الغير فيقول هذا دير حيث
اذا ينعكس حاله فيشعل ويرتد كما وقع لافى نبي اهر من البحر

لاه خيلان وقال ابو سعيد الخدري اسلم رجل من اليهود فذهب بصره
 وصانه وولده فقال يا رسول الله اقلني فانه لم اجد من يشبه هذا خيرا
 ذهب بصره وما لي وولد فقال عليه الطلوة والسلام ان الاسلام لا يزال
 ان الاسلام يسبقكم كما تنبى القار خبث الحديد والذهب والفضة
 فنزلت هذه الآية اهرارزى **وقوله** اي مشك في عبادة اي ضعف يقين
 وانحرابا عنه عن العفة وعلى ضرب من الدين لا في وسكهم وقلبه اهر من
 البحر **وقوله** في نفسه وماله بيان كان ماله حيوانا **وقوله** خيسر
 الدنيا جلة مستانعة او عالة **وقوله** بعواقة اي ذهاب ماله
 منها وهو كثرة ماله واجتماعه باعباءه وقال الخرخشي ماله منها
 من العز والكرامة واحابة الغنيمة واعلية الشهادة والامانة والفضا
وقوله بالخبر اي بالجدوم الى الخبر بسبب الارادة **وقوله** مالا
 يضره وما لا ينفعه نفس الضر والنفع هما واشتبهما في قوله لم يضره
 اقرب من نفعه وذلك لاختلاف المتعلق اي محصل الشغل والضر والنفع
 واجيب باننا لا نضر ولا نفع بنفسه ولا في سبب عبادة تمل
 نسب الفر اليها كما في قوله تعالى رب انصر اخاك كثر اموال
 الناس حيث اخاف الاضلال اليهم من حيث انهم كانوا بسبب
 الضلال **وقوله** السلام زائدة اي في غير موضع كما قاله الصراة
 وقيل زائدة في موضع التوكيد ويقوب القراءة الثانية بانها
 كلها **وقوله** بعبادة الباء بسببية **وقوله** هو هذا هو المحقق

بالذم

بالذم **وقوله** اي الفاضل تفسير للمولى وخيرا يقال هذا بغير **وقوله**
 وعقب ذكر الخ عبارة اي خيلان لما ذكره على حالته من بعده على حرف
 وسعة راي وموعده بخبر انه في الاخرة عاقبه بذكر حال حاله فيهم من
 اهل الايمان وما وعدهم به من الوعد الحسن ثم اخذ في توبيخ اولئك
 الاولين كما انه يقول هؤلاء العابدين على حرفا جميع القلى وضفوا
 ان الله لم ينظرهم او اتباعهم ونحو هذا امرناهم بالعبادة والفقار وعندنا
 ثم كفى غير ذلك بليمة في سبب الخ انتقلت **وقوله** بالاعتناء ان
 متعلق بذكر **وقوله** بالشواوب متعلق بذكر **وقوله** وكان يقرب
 في المعنى على محذوف مرتبة بقوله ما يريد والتقدير من جملة ما يريد
 نصره نبي محمد صلى الله عليه وسلم من كان اليه من كل يفر من الله
 الكبار والهمير في نصره محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى على
 هذا من كان من الفقار يفران في نصره الله محمد صلى الله عليه وسلم
 بل الله ناصر رسوله وموجب الاختلاف هو الغيبة والغميم
 هو الاختلاف وسمى الاختلاف عبدا لانه وضع مع وضع الكبد
 اذ هو غاية حيلته والمعنى اذ اخذت نفسه بغيته هل يذهب
 ذلك ما يغيثه ونصر نصره النبي على اعدائه اهر ابرجزي
 وهذا اي حمل من في قوله من كان يفر على الفقار بوابه كلام
 الجلال ومثله في العمل وقال في البحر من كان يفران في نصره الله

في الدنيا بامور كالملة كلمته واطفان لا يشهد في الاخرة باعماله درجته
 والانشقاق من كذب الرسول وان لم يجر له ذكر في الآية فبعضها ما يخلو
 عليه وهو ذكر الالمان في قوله ان الله انزل في القرآن من انزلوا وحسب
 قوم من المسلمين لشدة غيظهم على المشركين يستنكرون النصارى وعمره
 ربه به وعلى كلام العجم بالنصر بمعنى الزرق **وقوله** يشركه اي يشبهه
 حمله وفي نسخة يشركه وفي اخرى ليسهركه وعلى كل فهو تفسير لقوله
 فليمدد **وقوله** فيه اي في الشكف **وقوله** نفسه اشار به الى ان يفعل
 يقطع عزوف تقديره نفسه يختار لان المختص يقطع نفسه بمحسوس
 بخاريه ويعضه فذكر الحزوف اجله **وقوله** بان يقطع كتابه عن الموت **وقوله**
 كما في الصحاح يفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للاصاحف العلامة اي نصر
 اسماعيل ابراهيم الجوهري وهو في الاصل معمر سما عيل الصحاح يفتح
 حجة الله تعميلا على القياس ومما جاء على غير القياس في علم جنس
 على الكتاب المذكور اذ التحقيق ان اسماء الكتب من جنس علم الجنس
 وان العلوم من جنس علم الشخص على الصحيح في كل مكان فله الزيادة
 عن ابن حجر على المضطاج **وقوله** كيد المراد بكيد وجعله الشيء
 هذا لا يقتضاه **وقوله** منها اي النصره اي ما احلها **وقوله** ملائكة
 منها اي النصره تعليل لقوله فليختص والتقدير لانه لا بد
 منها **وقوله** فليختص غيظا اي عليم وهذا على سبيل
 البعوض لانه لا يمكنه النصر بعد الاختلاف ولا كنه كما يقال للماسد
 فز

في
 الصحاح
 اسماعيل

نقل الزمخشري عن ابن جرير
 على المضطاج ان اسماء
 الكتب من جنس علم
 الجنس وسمي العلم
 من علم الشخص

من غير ان يخلو من يريه ولذلك قيل الايمان سنة واحدة لا يجرى للايمان
 وخمسة للشيكور وهو ما عدا الله اخازن **وقوله** منهم اي من اليهود
 والصحيح المخرجه المعروف ان الصابي كايمة من النصارى **وقوله**
 ان الله يوصل بينهم خبرا في قوله ان النصر انما هو اعمية في
 ان في زيادة التاكيد وحسب دخول ان وان كان جملة واقعة
 خبر القول الفصل بينهما بالمعاطفة انتهي من البحر **وقوله**
 ان الله على كل شيء شفيق تعليل لقوله ان الله يفعل انما
 وكان فلا قال وهذا الفصل عن علم او لا بفيل له ان الفتنة
 على كل شيء شفيق اي عالم كما قال المبيسر **وقوله** وادخال غيرهم
 وهم الخمسة جري **وقوله** نعلم من الرزية هنا على العلم وذلك لان
 رزية سجد هذه الامور له انما جاء نداء السمع لاكتنازها باظهارنا
وقوله من السموت الزميلة ما ذكره ثمانية **وقوله** والشمس والقمر
 والنجوم عطف خاص على قوله من السموت ونصر عليها لما ورد
 ان بعضهم كان يعبدونها **وقوله** والجمال عطف خاص على من في الارض
 نوعا على لما ورد ان بعضهم كان يعبدونها اي الجمال اي يعبد ما لا يقد
 منها وهو الاصنام وكذا يقال في قوله والشمس والادواب **وقوله**
 وكثير من الناس لا تعارض بين قوله ومن في الارض العموم **وقوله**

والادب على ما يستحقه
 والادب على ما يستحقه

وكثير من هؤلاء لا يتبعون الحق وكثير على ما قبله من المعجزات
المعكوفة بعضها على بعض المعجزة لفعله يسجد اذ التقدير
ويشهد له كثير من الناس بجمود طاعة وعبادة ويدل على هذا المعجز
المعنى وليس العقل المفسر بجمود الاول لا غنطاب الاستعمال
ويحتمل ان يكون معسر بجمود المفسر عن من يرى جوار
الجمع بين المشتركين الخفية والمجاز فيكون قوله وكثير معكوف
على من في السموات اهل من البحر **وقوله** بزيادة والزيادة هي وضع
الجملة **وقوله** بجمود متعلق بزيادة وبزيادة متعلق بجمود
المفسر **وقوله** هؤلاء هما نزلت هذه الآية في الذين نزلوا
يوم بدر وحجة وعلى وعيسى ابراهيم الخليل من المسلمين وعنه
وعنينة ابناء بيعة والوليد ابراهيم من الكفار وقال ابن عباس
نزلت في المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب في
اولي بالآلة منكم وقال المسلمون في اولي بنينا محمد على الله عليه
وسلم ونبيكم وما انزل الله من كتاب وانتم نعيه ككتابنا ونينا
وكبره معصرا وقيل النسخة الجنة والنار وهو ضعيف **وقوله**
الجنة اي لان الاديان ستة كما في آية ان الذين آمنوا
الجنة النار وواحدة للجنة **وقوله** اي المؤمنون هم ليس في
هذا التركيب الاخبار بالمعنى من الجمع لما ذكره المفسر انه
يكلف على الواحدة والجماعة **وقوله** والجماعة اي بلغة الجمع او

الشبهة

او الشبهة **وقوله** اي في دينه اي بعضه اثبت وبعضه انكر **وقوله**
نكفت له اي قدرت لهم على قدر حقتهم لاه الثياب الجنة تفكع
وتعطى على مقدار ربه من يلبسه ما لا تفكع في ارض التقدير بزيادة
الثياب وهو التفطيع واراثة المسبب وهو التقدير والتخييل
والكاهنه جعل تفكيكهما استعارة تشيلية تفكيكه شبه اعداد
النار والجلود في تفصيل ثياب لهم ومع الثياب لان النار لثرا
كما علم في الثياب الملبوس بها في بعض هذه البلع من
جعل من مقابلة الجمع بالجمع والتعبير بالماضي لانه بمعنى اعدا
دها لهم اهل ثياب وكان الاول للمفسر ترى قوله يلبسونها
وقوله يعني عيكتم به النار اشار به الى ان في الكلام استعارة
عرا حكمة النار به كما يملك الثوب بلاية ولما كان الثوب كذا
هرا اهل يلبس الجنة غير ان اسر ذكرا يلبس النار بقوله
يعب وعمر ابن عباس لم نزلت من الجمع نفكة على جبال الدنيا
لاذابتها ولما ذكر ما يعذب به خلاها الجنة ذكر ما يعذب به بل
كنه وهو الخبيث الذي يذهب ما به البكون والاحتشاء ويصل ذلك
الدور الى الكاهن فيؤثر فيه تائده الباطن كما قال تعالى
فكفكم املاء هم اهل من البحر والحديث ان الخبيث ليقتل على
رؤوسهم فينبذ في الجنة حتى يخلص الى جوفه حتى يرق
من فيه وهو الصريح بعباد كما كان **وقوله** يصبر حال من الخبيث

في قوله يصبر حال من الخبيث
لم يثاب استعارة
تشيلية تفكيكه

وهو غير ثان **وقوله** من غير من شغل متعلقة بيني جوا الى غير جوام
اجل غم والارادة هنا مجاز عن الغرض بلا خروج لهم لفعله تعالى وما
هم بخارج من هذا ولهذا قال اعينوا فيها دون اليها وبعضهم
ابغى الارادة على حقيقة هذا واجاب عن قوله وما هم بخارج منها
بانهم لا يستمرون على الخروج وبيان القوة قد يتعدى به للدلالة
على التمكن والاستقرار والارادة وذكر الارادة للدلالة على رغبته
في الخروج اذ هو الشهاب **وقوله** ايا البالغ يغربا بالبحر تفسير للبحر
لان بعيل بمعنى مفعول وصيغ المبالغة اذ شهاب بالمعنى **وقوله**
ان الله يدخل البحر غير الاسلوب حيث لم يقل والذير امنوا انهم يحلوا
على الذير كغير وانفخها الشان المومنين **وقوله** الانهار جمع نهر
يعتقنر واما نهر يسكنه ثلثه فجمع انهار انهم يوزن افعال
وقوله من ذهب ولؤلؤا و في سورة الكهف يملونه فيها من
اساور من ذهب وليتربها لؤلؤا و في سورة هود حلوا
اساور من فضة ولم يذكر فيها اللؤلؤ ولا الذهب فيجمع لهم
التزوي بغير الامور بالذهب وغيره وبالفضة وحدها وبالذهب
وباللولؤ **وقوله** بان يرصع الخ اى يحلى لان التزويج في اللغة
ان يجعل في امة جاتى العفة والى مثل ما في الجانب الاخر
يقال تراج مرصع اى يحلى ويكلف التزويج ايقاعا على التركيب
والفلاهران في عبارة المعسر فلما اوصى بان يرصع الذهب

باللؤلؤ

باللؤلؤ كما يدل عليه عبارة السيلاني **وقوله** وليا سمع فيها
حري غير الاسلوب حيث لم يقل ويلبسونه فيها حري بالجملة
على البواهل لانه لو قال ما ذكر لكان في آخر الباقلة الا في
الكتابة والوقف بخلاف البقية واما ما ورد من قولهم وليس
البحر في الدنيا لم يلبس في الاخرة اى مع السلبين **وقوله** ليدرك
الله اى بالهرك هو كبرى الله الى الجنة **وقوله** ودينه معك
على كبرى والمراد به الاسماع فيكون قد جسر الهرك بتفسيره
بالكبرى الموصلة للجنة وبالدن هو الاسماع وعلى هذا
تكون الهداية للهرك المستقيم في الدنيا وفي الاخرة والهداية
في قوله وهذا الى الكيب اى في الدنيا **وقوله** المحمود اى افعاله
ويج ان يكون المحمود هبة لكبرى **وقوله** من منطلقا قال في المختار
المنفك بفتح السين وسموها الموضع التي يذبح فيه وفري بها
قوله تعالى لكل امة جعلنا منسكوا والنسكة الذبيحة وجمعا
نفسك بفتح النون وسابك **وقوله** سورة العايف فيه الخ اختلاف
في معنى التسوية فقال بعضهم سورة اى في احق امة وفضاء الله
النفس به وقال بعضهم معنى التسوية ان المقيم والبالغ
سورة في النزول به وليس احدهما امة بالنزول من الاخر غير
انه لا يربح احدا اذا كان قد سبق الى منزل اهل هازن وقال
الرازي اى سورة في العبادة وليس للمقيم ان يمنع البلاد

٢٧٨

معنى انهم يذبحون في
القرآن في قوله سبادة
والبحر الخ

وبالعكس وهذا قول اما من الشايعي رضى الله عنه الجوزي
 مئة وايجلارها وقيل المعنى سواء ايدى سكتى مئة والنزول
 بها فليس احد هذا الحق بالمثل الذي يكون فيه من الاقران يكون
 احد سبب الى المصحح وهذا قول لا يفي به المانع من بيع
 دورها وايجلارها انتهى **وقوله** والبلاد بحرق البلاء وقبل وكذا
 باقية اثار املا في الحظ فتدري لانها من بلاد افة الزوايد **وقوله**
 بالحداد ايدى عدول عن القصور قال الحارثي ومباينة قوله بفعل
 بعد قوله بالحداد ان الحداد قد يكون محققا لكونه في مقابلة الفعل
 كما في قوله وجزاء تبيية سبيية مثلها والبلاء زايدة في القوة
 في المفعول وفي قوله بفعل متعلق بالحداد **وقوله** ومن هذا
 يؤخذ خبره ويحوي مفردا بعد قوله والبلاد مدلوله عليه
 وتأخر الآية كما ارفق في ذلك في البحر فتدري قد يقع مدلوله عليه
 بجواب التثنية كما في التخييب واسم الاشارة راجع لقوله
 ندفة **وقوله** ليبيهم وكان قد رجع الخ وكان الانبياء بعد رجع
 بحجونه ولا يعلمون مكانه حتى بوا الله لابراهيم بينه على
 اصابع ارجلهم وجعل كوله في السماء سبعة اذرع بذراعهم وعما
 في الارض ثلاثون ذراعا بذراعهم وادخل الحجر البيت ولم يجعل
 له سقفا وجعل له بابا وعبر بغير ان يلقى فيها ما يهدي
 للبيت وبذلك قبله شئت وقبل شئت اذع وقبل اذع

وهو الصالح والحق
 بالآلة اسفل منه
 واتم كمالها والحق بالآلة
 اسم التوضيح وهو
 الحديث المذكور في قوله
 سبحانه وتعالى
 ومنه قوله

الملائكة

الملائكة ثم بعد ابراهيم بنقشه العمل اذ في ثم جرحهم ثم قضى
 ثم علف ثم فريته وجعلوا الزباعة ثمانية عشر ذراعا ونفقوا
 من حولها ومنى عن هذا اذ دعا اذ خلوصها في الحجر افيق النبعة
 عليهم ثم لما حوصروا من ابيهم من جهة يزيد تضعفت من ابيهم
 بالمجنبة بعد هذا خلافة وبنائها على فروع ابراهيم واعاد
 كحولها على ما هو عليه الان وادخل من الحجر الاذرع المذكورة وجعل
 لها بابا اخر ولما اقتل الى الزبير رضى الله عنه شاور الحجاج
 عبد القادر بنصر ما علمه ابراهيم بنصر فكتب اليه اما ما زاد في
 كحولها بافرك واما ما زاد في الحجر فرك في بنائه ومعد بانية التي
 بمكة فيعمل ذلك كما به مسلم وعكاه واستمر بناء الحجاج الى
 الان ولم يتبع لاحد من الخلف ولا غيره ثم تغيرت في عملها
 الحجاج الى الان الالة الميزاب والباب وعقبته ورفع الترميم
 في الحيد اذ والتقف وسلم الصلح غير مرة وجد ديبها الا فاع
 واول من شرفها الوليد بن عبد الملك ابن في وان والحاصل
 انها بنيت بمشترقات وبقيت بناء الحجاج الى ان فخرها
 الحفشة ونقلها جرجا واذكر الحب الكبير في منصفه
 فولانته على وضع البيت او لا يبناء واحد قبل بناء الملائكة
 اذ شرح الزرقاني على المواهب وقال ابن بكالى شرح البخاري
 ان قريش الحبشة يحل ثم يعود جزء منها ويعود الحجاج اليها

انه امر لفهمه وقال زادة كان بناء الملايكة من يافوتة **قوله**
 وامرنا معكوف على بيتنا ببعوه فذكرنا اننا بيننا لاجل ان
 المفعول الذي هو مكان البيت وبسره ايضا بامرنا لاجل ان جعل
 ان به ان لا تشرك معسرة لبتوانا لان شرك ان المعسرة ان يتفقد
 جملة فيها معنى القول دون في وجه وان يتخذ معنى ما بعد
 مما قبلها وهذه ان الشرحان موجودان بامرنا بمعنى بوانا فلنا
 لا تشرك وفلنا كحضر بيتي **قوله** ما جابه الز قال الى عباس واجل
 بوا بالثلية من اصحاب الجمال وارحان النساء واول واجابة
 اهل البئر ولم يسمع حاج من يومئذ الى يوم تقوم الساعة الام
 كان اجابة ابراهيم عليه السلام يومئذ زاد غيره فمر لتي مرة
 حج مرة ومن لتي مرتين حج مرتين ومن لتي اكثر حج بقدر تلبية انه
 فسكلا **قوله** يا توى هو جواب الامر ولا يقاوم على غيره لكونه
 بندايه اي يا توى **قوله** مشاة وركبانا ان استدل ذلك
 بعضهم على انه لا يجب الحج على راحب البحر وهو استدلال ضعيف لان
 مكة ليست على بحر وانما يتوصل اليها على احدى طائفتي البحار
 بمشي او ركوب فذكر تعالى ما يتوصل به اليها ام بالبحر لا
 قبال **قوله** فامرنا بالاختار فصر الغرض من باب دخل وخسر
 ايضا بالفتح فمرنا بوزن فعل فهو ظاهر يسهل وناقضه ظاهر وضل
 مرة وتفسير العري مر ايضا ان تعلقه حتى يسمي في نزد الى

استدل بعضهم بقوله
 على انه لا يتوصل الى مكة
 على احدى طائفتي البحار
 بالمشي او بالركوب

في الصياح فمر العري
 في سورته وان فعل
 وخرجه عن قوله
 فمرنا بالفتح

الفوز

الفوز وذلك في اربعين يوما والبعير يركل على الجمل والرافة
 وحينية يؤخذ منه ان العير يعرجوه للقامير والبعير **قوله**
 منزل وكحول الشفر **قوله** مما على المعنى اي حيث جمع غيره
 ولحق كل معي **قوله** كروي بعيد جد البيع من معنى الشعة
 لانه يناسب هذا لان غالب كفي فمع ضيعة لكونها بغير جليل ويشتر
 عبيد بعيد لان معنى الجمع المعرف وب وهو البعد اسهل لاننا
 سب هذا انه شهاب على السقاي **قوله** بالجملة اي لاننا جاريه
 للمخاض من غير كراهة اذ لم تذكر هي المفقودة من معنى امر شهاب
قوله وبه الاخرة اي بالعبود والحق **قوله** اي عشر في الجنة
 وسميت هذه العشر معلومات لحي من الناس على علمها لاجل ان
 وقت الحج في اخرها ثم للمناجع اوقات معلومة عرفت التبع
 وهو يوم النحر وكوقت الوفود يعني فيه وهو يوم التاسع وغير
 ذلك **قوله** الى اخره راجع للقولين قبله **قوله** في ليفضوات تفتح
 اي بعد حليم وخروجهم من الاحرام وبعد الايمان بما عليهم من
 النفس ومبصر الفضائل الالهية تفسير ايجازيا لان الفطاء في
 الاصل الفطع والعطل ما يريد به هذا الازالة والتفتيح في الاصل
 وسخ الاكفيل ونحوها **قوله** كقول الكافي مثالي تفتيح
 اي وكما الشارب وتفتي الى امر والعانة فان هذه الامور كلها
 ازالتها **قوله** اي الامر والشأن ذلك اشار به الى ان قوله

الصياح التي في
 النواحي التي في
 في مثل هذه
 في حاشية الامام

قاله الصياح في
 من باب
 في قوله تعالى

ذلك خير مستورا محذوف وهذا كما يفيد الكاتب جملة من كتابه في بعض
المعاني ثم اذا اراد المحقق في معنية امر قال هذا وقد كان كذا الخ
امر من البحر فهو يذكّر للبطل بغير كلام غير او يترجمه في كلام واحد
وانتهى الحركات تنالها بالاجل **وقوله** المذكور اي امر الى
الحج المتقدم **وقوله** ومن يعظم من مات الله تعظيمها ترك
ملا يستعملها بالاجل وفيل الحركات ما وجب الفيل بها ومنه
الشعير يبيها وفيل الحركات هنا مناسك الحج وتعظيمها افا
متها وانما هي ما وفيل الحركات البيت الحرام والشعير الحرام
ومعنى التعظيم العلم بانه يجب على الانسان مراعاتها وحبها
حرمتها امر حازن **وقوله** هي ما لا يحل انتهاك وهي جميع
التكاليف من مناسك الحج وغيرها ويحمل المحصور ما يتعلو
بالحج كالجدال والجماع والقيء امر محي **وقوله** خير له اي فريضة
اي فريضة وكما ان كتاب عليه غير الله **وقوله** واعلمت لكم ان
الجملة اعني اضره بها تعزير الما قبلها امر الامر بالاكل والاشبع
ودرجة الشوم ان الامراء يحرمون ما لا يجرع العبد وايضا لم يستعمل
ما ذكر على الاستثناء المذخور اذ ليس فيه ما امره لعرضه وذكور
الاستثناء هنا مراعات معنى التخلص الى ما بعده **وقوله**
باجتناب الرجوع المتعقب على قوله ومن يعظم ان يجب مراعاة
تقوا واجتناب مثلهما ولما كان بيان حل الانواع من اسباب

تفادها

تفادها لامن باب اسباب عقوب بما يوجب الاجتناب عنه
والاجتناب امر بالاجتناب عما هو افضا الحرمات كان فيل ومن
يعظم حركات الله فهو غير له والحركات ليست من الحرمات فانهما
جملة اعم الاما يتلى عليه في اية تحريم بانه مما يجب الاجتناب
عنه واجتنابا ما هو مع الحج الامور التي يجب الاجتناب عنها **وقوله**
واجتنابوا قول الزور تعميم بعد تخصيصه بعبادة الاصنام راس
الزور كانه لما حث على تعظيم الحرمات اتيه ذلك رد لما كانت
العبادة عليه من تحريم البحار والسوايل وفوقها امر افسو
العود مع زيادة وتعرف **وقوله** الاما يتلى عليه تحريم يشير
الى انه النسخ تفذير مقاد هو المستند اليه وان الفير المحذور
بعد حذف المقاد اليه ارتفع واستثنى وجعل التحريم مقلوا
تسليم وفي الحقيقة المخلو اية تحريم **وقوله** فالاستثناء منقطع
منقطع وجهه انه ذكر في اية الما بعبادة ما ليس من جنس الانواع
كالدم ولحم الخنزير **وقوله** ويجوز ان يكون مقصدا بان يعرف
الى ما يجرع من بهيمة الانواع بسبب عارض كالموت ونحوه
وفيل وجه الانقضاء انه ليس من الانواع فحرم امر من الشهاب مع
زيادة من التحريم **وقوله** من الرجوع الى الله في الاغنة القدر والاشباع
اي وعبادة الاوثان فذكر بقوله الرجوع الى عبادة الله الزور
من الزور وهو الانحراف بل ان الخذف مفرق عنه في شوافع امر

ابرو القنود **وقوله** واجتنبوا الرجس العاري يعني بعبية على قوله ومن
 يعظم حرمان الله ولما حث على المحامقة على حدود الله وترك
 الشرب فخرج عنه هذا المذهب **وقوله** وتلييتهم فكانت الجا
 هلية تقول وتلييتهم اليك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تملكه
 وما عليك ومرادهم بذلك الشريك الاصناع **وقوله** حاله لك الاول
 موسعة والثانية موكدة وقد اشار لذلك **وقوله** ومن يشرك مع
 عزه بغضوب مثل لم يشرك بالله ومعنى الآية ان بغضوب من اشرك
 بالله عزه الحق والايمان كبغضوب من سفل من السماء فذهبت به الريح
 او هوت به الى جحيم فلا يصل اليه بحال وفيه شبه حال المشرق بحال
 الضار من السماء لانه لا يملك لنفسه حيلة حتى يرفع حيث
 يسفكه الريح فهو حال الاحالة اما بالاسلاب الكبير لجمه او بسفوفه
 والمكان الضيق وقيل شبه الايمان بالسماء في علوه والى ترك
 الايمان بالسفوف من السماء والهوى الذي يرمع الكبر الى اوكار
 والمتكبر له الشيطان التي تكبره وان الضلالة بالريح التي تقو
 بما عرفت به في بعض المعاني اه خازن **وقوله** يفذر قبله الامر
 مكية مبتدأ الى الامر الذي ذكر من اجتناب الرجس وقول الزور
 اه خازن **وقوله** فانما على عذوقكم فاك كما قدر اليه **وقوله** وهي
 اي الشعير او لو قد سمع قبل قوله فانما كان اوضح **وقوله** بيان
 تقتضي اي تقع حسنة بيان تكون عمالية في الثمر وينفع للآلة

للايمان

للايمان ان يترك المشاقة في نفسه الماورد انه ينبغي ترك المشاقة
 في الهدايا والنفائيل وثمر الارض وروى انه عليه الصلوة والسلام
 اهدى ما يله بدنة يبيها جلاله جميله **وقوله** وروى ان عمر
 اهدى نبيته كلبت منه ثلثمائة دينار **وقوله** بانه تقتضي
 متعلق بتعظيم **وقوله** شعاب الله اي شعاب دينه **وقوله** منهم اي
 اي من وجهه باعتبار معناه وهو صفة لقلوب وانما يتقدم هذا
 الفهم الى ان العابد على اسم الشوك وهذه الجملة الجزائية
 مفترقة تقديرية فانها تقوى القلوب منهم ومرتبة اقلية المقام
 الفهم وهم الكوفيين اجمار ذلك هذا والتقدير من تقوى قلوبهم
وقوله لا شعابها اليك معناها بالمعربة يقال اشع الجوان بالحدبة
 كعنه **وقوله** كحمر حيدة الخ اي وكذا اكل الذئب فالي المختار
 اشعر الهوى اذا حمر في ستمه الايم حتى يصيل منه دمع ليعلم
 انه هوى **وقوله** لم يبيها اي في الشعاب واجبة او مفدونة **وقوله**
 كركوبها اي واركانها بلا اجرة بانه كان باجرة عزم اي وكثرت
 لبسها الباطل عرو لدها **وقوله** والمراد المحرم جميعه اي لا خصوص
 الكعبة فقط **وقوله** ملعت فليح اي بالمناسك والضراريع القديمة
وقوله اي ذبحا فربنا الغريانه معروية عنى الشفي جوامد بالذبح
 ارافة الدماء لوجه الله تعالى والمعنى ترفع القلائد مومنة
 ان ينسكوا الله تعالى اه زادة قال الرازي والمراد ترفع القلائد

١٤ من الاعم جعلنا منتهى لا بعضه في بعض وعمل الجعل بالذكر
 ترتيبها على ان المفهومات الاصلية من المفاهيم تذكر المجهول
 اتم قال وان كتاب في قوله جلاله في الاله واحد لكل تغليب
 والعبارة لترتيب ما يعرف على ما قبلها فانه جعله تعالى لكل الاله
 من الاعم منتهى كما في قوله وحده انيته تعالى والعبارة في قوله جلاله
 اسلموا لترتيب ما بعده او الامر بالاسماع على وحده انية الله
 تعالى **وقوله** انقاد واليه جميع تكاليفه وقر انقاد الله كان
 نجما بل ذلك قال يعرف ويشرح المختير **وقوله** فيما قبل لينة كروا لله
 الله معناه امرناهم عند ذبايحهم بذكر الله وان يكون الذبح
 لله لانه الرازي لذلك امر ابراهيم **وقوله** في بيعة الانعام اية
 عند ذبحها ونحوها اسماء ابراهيم لانه لا تشكلم وفيه بالانعام
 لان ما سواها لا يجوز ذبحه في الغرابير وان جاز اكله امر خازن
وقوله عند ذبحها ضرب لقوله لينة كروا **وقوله** المتواضعين
 اصل معناه لان الاغنياء نزول الخبز وهو المكان المتخوض
 ولا ينبغي معنى التفسير بالمختير هناك من حيث ان نزول الخبز
 مناسب للجماع لما ايسر من صفاته المتواضعين كالخمر من الساب
 وكشف الرأس والبرقة عن الاوكار ولذا اوجع بالسر وذبح
 اقامة الصلوة لان السرقة مخنة التفسير فيها **وقوله** من الباطل
 بان كانت هذه الباطل من الله بليس الا الصبر وان كانت من

في

من غيره بله ان يعبر عليها ويعبر وله ان ينتمى لنفسه امر
 خازن **وقوله** يتصرفون اية صفة التكلم ويعلم منه انه كانوا
 يتصرفون الصفة الواجبة بالاولى **وقوله** والبدن هي الثغائر
 المرفوعة في قوله اولئك وما يعين ثغائر الله وسميت الابل
 بدن لعمم بدنها وكبرها وفي الصالح البدن نافعة او بقره تنحصر
 بمكة سميت بذلك لانها كانوا يجمعونها ام خازن وقال الفيلسوف
 البدن عند النشأ يعني خاص بالابل وعند الخفيعي من الابل والبقر
 والاعاشية مواضع الارض والاعاشية مواضع
 لاسم النخام واما الالهى فيتمثل الابل والبقر والغنم **وقوله**
 لعم فيها غير حكمة مستأنفة معنى لما قبلها امر ابو الهيثم
وقوله فاذا كروا لله على ما كان تقولوا عند ذبحها الله
 احقر لا اله الا الله والله احقر الله منكم واليك امر ابو
 الهيثم **وقوله** فائمة الاظهر فائمة امر قاري وهو كذلك في
 اليفلاوي وغيره **وقوله** فاذا اوجبت كناية عن موتها قال الشهر
 وصواب حال اية مصكبة **وقوله** التي يفتح الخ قال جاهر بها
 افرقه عبد ابراهيم القانع جارك التي ينكر ما دخل عليك
 والمعتز التي يعتز بها بك ويريك نفسه ويتعثر ولا يميل
 وقال ابن زيد القانع المعك والمعتز التي ليس معك ولا يكون

من
 النشأ
 وعشر
 والامر

ان لا يكون له ذبيحة يذبح الى الفجر ويتعرض لهم لاجل جمعهم
 ابراهيمية وهذا غير ما قاله المفسر **وقوله** الذي يفتح له يرضى ويأبه
 فتح بانه سار ونضع سلم بعللا ومعه راو قد يهلك القانع على الصايل وعليه قبله دفع
 بعللا ومعه راو **وقوله** اي مثل ذلك التخيير اي المجهوم من قوله
 تغلى صراي كما يفتح مراب السعود والتخيير هو غير ما قاله
 ام خازن **وقوله** بانه تفر وتتركب اي تمكثوا في غير هذا وكونها
وقوله والاي الا تفرها لم تكف اي لم يقدروا على تفرها وكونها **وقوله**
 لي ينال الله لحوها الخ قال ابو حنبل في البحر اراد المسلمون ان يفعلوا
 بعمل المشركين من الذبح ونشر الخ من صواب حول الكعبة ونشر
 الكعبة بالدع تقربا الى الله تعالى فنزلت هذه الآية والمعنى
 لي تبلغ مرزاة ولي تفتح مفتح القبول ام ابو السعود **وقوله**
 منكم حال من التقوى **وقوله** سخرها الخ لتكبروا الله الخ هذا تكبر
 للتذكير بقوله لتكبروا الله والمراد بتكبروا الله تشكروا الله
 على هذه ايتة اياي للاعلام ديني ومنامك جمع بان تكبروا
 وتهلوا بغير التخيير معنى الشكر بعدى بتعديته واقتصر الله
وقوله على ما هذا الخ ما مصر رية او موصولة اي على هذا ايتة اياي
 او على ما هذا الخ اليه وعلى متعلقه بتعجب والتعجب معنى الشكر
 ام ابو السعود **وقوله** ومنامك هي ان يقول الله اكبر على ما

هذا

هو انما والحمد لله على ما اولنا ام خازن **وقوله** ان الله يدع الزمان
 مناسبة هذه الآية لما قبلها انه تعالى لما ذكر حلة ما يفعل الخ
 وكان المشركون قد صعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 المدينة واذوا من كان بكفة من المؤمنين انزل الله هذه
 الايات بشرى للمؤمنين بدفع عنهم ومشيئة التي نهرهم
 واذنه لهم في القتال وتكليفهم في الارض يريدونهم الى ديارهم ومع
 مكة وان عافية امرهم الامور راجعة الى الله ام من البحر هي
 مناسبة لقوله الذي يجرى او يصرون الخ **وقوله** امانته
 معي دمضا فيعلم اي امانات الله تعالى وهي اوامره ونواهيه
 وصيغة المبالغة فيها البيان انه كذلك لا الشفيع بغيره الجنا
 ية والجرأه ابو السعود **وقوله** اذن اي عند الهمة **وقوله** يفا
 تلون اي يريدون القتل **وقوله** ان يقاتلوا اليه ان يقاتلوا او اشار
 بتقديره الى ان الماذون فيه محزون اي في القتال لدلالة
 يقاتلون عليه وعلى الاذن بانهم ظلموا كانوا يقاتلون رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما لم يفرقوا به ومنجوع فيقول لهم
 اصبروا بلان لم اوامر بالقتال حتى هاجروا **وقوله** وهذه اول
 آية نزلت الخ اي بعد ما نهي عنه في نهي وسيرة آية
 ام من البحر قال الرازي **وقوله** ان يقاتلوا اي في المستقبل
 بلا يشك بلان الآية مكينة **وقوله** غوايل المشركين دوا

قال المختار الغرايل الدواهي والداهيبة الامر العجيب ودواهي
 الذي هو ما يهيب الناس من عجزه وقوته **وقوله** وان الله الخ عكف
 على قوله ان الله يد ابع وذكر توحيد الله **وقوله** الذين اخرجوا
 ههنا راجع للموصول في ان الله يد ابع عن الذين آمنوا ورجع
 رجوعه للموصول الثاني في قوله اذن للذين الخ **وقوله** ان الله الخ
 هذا تعليل لما قبله **وقوله** الان يقولوا هذا الاستثناء منقطع
 في محل نصب للاجتماع العرب على ذهب مثل هذا الذي لا يفيده
 العامل لانك لو قلت الذين اخرجوا من ديارهم الان يقولوا
 ربنا الله لم يقع ولذا قدر له المعتبر عاملا محذورا وجعل الاستثناء
 موقعا وحيزا متصلا بما اخرجوا شيئا من الاشياء لا يقول
 ربنا الله **وقوله** بعض الخ هذا البعض من الكافرين **وقوله** بعض
 من المومنون والمراد بالذبح اذن الله لاهل دينه في مجاهدة الكفار
 فكانه قال ولولا دجاج الله اهل الشرك بالمومنين بالاذن لهم
 في جهادهم لا يستولي اهل الشرك بالمومنين بالاذن لهم في على
 اهل الاديان وعقلوا موضع العبادة والمراد بنوع المواضع
 مواضع عبادات المومنين منهم والمعنى لهدم في تفرع كل
 نبي المكان الذي يطلى فيه فلولوا الذبح لهدم في زمن موسى
 الخنايسر التي كانوا يعملون فيها في شرعهم وفي زمن عيسى
 الصوامع والبيع وفي زمن نبينا المصطفى صلى الله عليه وسلم
 في هذا الموضع

عن

عنهم خير فانوا على الحق قبل التثريب وقبل البيع والصوامع
 للفقاري التي يسنونها في الصلوات والبيع لهم ايضا وهي التي
 يسنونها في البلاد والطلوات كخايسر اليهود وفي الصوامع والبيع
 والطلوات على مساجد المسلمين لانها اقدم في الوجود اهل الرأى
 او قد سما على المساجد لم يكون فيها الاطفال من تربية الي اشرف
 قال ابو حيان اجري الله العادة بهذا في الامم ليستقيم به الامر
 وتقوم الشرايع وتقام المتعبدات من الصوم والاهل عام الفتل
 والفتنات ويؤيد ذلك قوله تعالى وقتل دلوذ جالوت ثم قال ولولا
 ذبح الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولم يذكروا هذه
 الآية المجوس ولا اهل الشرك لانه هو لا ليس له ما يوجب جهاد
 بينهم وليسوا اهل تفرع وذبحته ههنا لانها من تربية
 الي اشرف **وقوله** للتكثير ليعتبار المواضع في تفرع الصوم
 لغيره المواضع **وقوله** للرهبان مخافوا من الصلوات **وقوله**
 بالغيرانية وهي لغة اليهود قال المختار العبري يوزن
 المسح **وقوله** في المواضع المذكورة وهي الاربع لان كل احد
 مع **وقوله** في بيته معقول **وقوله** بنصر دينه اي واوليائه
 ومعنى نصرته تعالى هو ان يتبع اوليائه باحق ايم ويؤمن
 الثمر بالجلد في القتال ويأبى ضاح الادلة والبيان وبلا اعلنة
 على المعارف والكافة **وقوله** منيع الاول في غالب لان

في بعض المواضع
 في بعض المواضع

لان عزيمته ما خوذ من عزيمته على **وقوله** جواب الشركه اي افادته
 الصلوة وما عكف عليه جواب الشركه **وقوله** وهو اي الشركه وجوابه
 هو افادته وما عكف عليه كما علمته **وقوله** هم مبتدوا ههنا
 الفهم يرجع للماذون لهم في القتال وهم المهاجرون وفيه اخبار
 بالغيب مما يكون عليهم من سترهم ان مكة لم يزلوا من المشركين
وقوله باعتبار المعنى وهو الامانة او الغيلة ونسب الفعل للمفعول
 به وكذب موسى لان فوته لم يكذبوه وانما كذبت الفكة لهم من البحر
وقوله وعاد وثود استغنى فيه عن ذكر فروع لاقتضاه هذا الاسم
 الاخير والامل في التعبير العلم بلذا لم يقل فروع هود وصالح ولا علم
 لغيرهما ام تهاب **وقوله** واعجاب مديني بقول فروع هود وقوم
 ثقيب لان فوته شامل لاعجاب مديني واعجاب الايكة واعجاب
 مديني سار فون على اعجاب الايكة في التذنب له في قضا بالذعر
 لسبب في التذنب ام تهاب **وقوله** الفكة قال في المختار الفكة
 بوزن الفكة اهلهم هود واهلها **وقوله** وهم اولاد
 يعقوب بقوله وكذب موسى اي كذبهم بعض فروعهم وقوم
 موسى تامل **وقوله** لا فاعبر فيه وضع الفاعل موضع المفعول
 زيادة في التثنية عليهم ولان الله تعالى بعينه العبر **وقوله** اي
 انكار من اشار به الي ان تكبيره صريح في انكاره وتكذيبه
 مفعوله وبما هلك من متعلق بالانكارى بالمراد بالانكار والتكبير

في قوله عاينهم عليهم
 في قوله عاينهم عليهم

الفكة

لافد بالقد بانه غير عاينهم بانه هلك وموتهم وعما ربح بالخراجه
 وليس من انكار الامانة والقبلة وهلكه كان بعد اب
 الاستغناء حال **وقوله** بكايي مبتدوا والتكبير اهانتها **وقوله** هير
 فادوية على عروشه اي سافكة على سفوفها بان خربت سفوفها
 ثم هدمت حيطانها وبمفككت الحيطان منزلة السيلان لكونها
 عمدة فيه ام ابو السعود **وقوله** هير معكوف على خبر المبتدأ هير
 في موضع رفع خبر يعقوب **وقوله** وهي كالماء في محل زهاب على الحال
 من الماء اي اهانتها ام ابو السعود حيان **وقوله** متروكة اي على
 الاستغناء منها هي عامرة وفيها الماء ايقاد الات الاستغناء
 بالمعنى كمن فريته اهانتها ولم يبرع كلفا عن سقاها ولم يفرق بين
 اقليناه من ساكنيه ويبروفهم معكوفان على فريته وهي فريته ليعبر
 لكايي الامانة على التكبير **وقوله** اقليم يسير وان وجهه مناسبت
 هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر على من كذب ان شئ من الامم الخ
 لينة وكان عند العرب اشياء من احوالهم يفعلونها وهم عارون
 ببلادهم وكثيرا ما يثرون على كثير منها قال اقليم يسير واهلها
 على السجرات ايضا هود وامطار العفاريع يثرون ويعملوا كائن
 لم يثروا ولم يبروا من البحر لاجل حيان وعبارة اي السعد
 هتلم على ان يثروا بالبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 وهم وان كانوا قد ساءوا لم يثروا بالبر والبر والبر والبر والبر

الصياح الشجر
 وقوله الشجر
 من باب ياء يثرون
 بالضم هو مشهور
 في تفسير الحاشية

Copy University

والبراء لعنف ما يعرفها على مقرر يقضيه المنع اي اغفلوا فاسلم
يتساقطوا فيها وتكونوا بالاستعجال ليس على حقيقته انشئت
وقوله فتكون تعريه على المشعبي فيكون منفعلا ايضا واعلم
ان رؤية العير لعامد حلق الاعتبار وكذلك استعمال الاعتبار له
مدخل فيه ولا يلازم لا يكل ههنا الامران الا ابتداء بقر القلب لان
روا اوسع ولم يتعذر لم يتبع ومن يتعذر ولم يرو ولم يسمع لم
يتبع **وقوله** ابلم يسيروا اليه وروا يسيروا مصارع من اهلهم
الله يعجزهم وشاهدوا انذارهم ويتعجزوا ويعتبروا والاية
دالة على ان الغفل هو العلم وان محله القلب لان المقصود من قوله
فلوب يعقلون بها العلم وسمى الجهل بالعمى لان الجاهل الكون
مخبر الشبه الاعمي من اني ملخصا **وقوله** ما نزل معقول
يعقلون **وقوله** تاكلون اي قوله الخ في العز ورتاجيد **وقوله**
ويستجلبونكم الخيم لغيره وكان على الله عليه وسلم يجذرهم
نفاته الله ويوعدهم بذلك دنيا واخرى وهم لا يعدفون
بذلك ويستعجلون وفوقه فكان استعجالهم على سبيل الاستعجال
وان ما توعدهم لئلا يقع وان لا يبعث وقد تهمت الاية نزول
العزاب بهم في الدنيا وقد ذكر في قوله ولز نجاف الله وعمر
ونزوله بهم في الاخرة وقد ذكر في قوله وان يوما عند ربك كالع
سنة من سنه الدنيا واقتصر في التنبيه على الالف منتهى

من الالف
في الاخرة
العدد

العدد تكرر اراهم من البحر ملخصا **وقوله** يا خيرا يوم بدر فقتل منهم
سبعون واسر سبعون **وقوله** يا ثناء اي فيكون فيه التقادير
وبالبيان اي فيكون مناسبا لقوله ويستجلبونكم **وقوله** امليت فم
الاول يذكر الاملاء لان اتصاله بقوله يا مليت الذي يعرفوا في
اي اهل الكشم والثاني بالاملاء لان قوله ويستجلبونكم بالعدا
دل على انه لم ياتهم في الوقت مجئ ذكر الاملاء امر غير ماض **وقوله**
وعلى عكف ههنا بالواو ومما تنفرق بالباء لتنفذ التلخيص قوله
وكيف كان تكبر وعامي ههنا بالواو وما وجد لذكر الواو ههنا قبل
كما اشار لذلك الثقات **وقوله** قل يا ايها الناس اي الذين قيل
بهم ابلم يسيروا الموصوفين باستعجال العذاب على سبيل الاست
الاستعجال اما لما نزل في اي ليس يسي تعجيل العذاب ولا
تأخير **وقوله** وانا نبشركم انذاره الي ان الاية انقلاب دليل النعم
المذكور بعد اراهم البحر **وقوله** مخبر انذار ههنا هو معنى
قوله بمر الانذار وفي بعض النسخ اسفلكه وفي بعضها انذار
موضع قوله بعد بمر الانذار وحرفه **وقوله** مغفرة من الذنوب
اي الصغار والكبار اما قبل الثوبة بالثوبة واما ما بعد
الثوبة بصبها **وقوله** شقوا اي اجتهدوا في اكلها
ميت قالوا الفرة ان شقوا وسعوا واساطير الاولين **وقوله**
مجهز منتهى يد الجحيم منصوب على الحال بمعنى تاسير العجز

الى اعلاها النبي صلى الله عليه وسلم بالتقدييد للشمسية **وقوله**
 ومفتهم اي نسبتهم للعصمة **وقوله** او مقرر من مجزئنا الشارة التي
 تقسيرة اخر وهو ان التقدييد ليس للنسب لان التمجيز حينئذ
 بمعنى المصداقة ويكون مالا مقرر لان التمجيز بمعنى المسمى
 لم يكن موجودا لهم وانما يفدونه في زعمهم واعتقادهم **وقوله**
 ويشكروهم اي يشغلونهم في المختلرتنكته شغله **وقوله** مصداقي
 يعني ان المعالجة بمعنى المصداقة مع المومنين على طريق
 الاستعارة للمصداقة لهم ومعارضة كل واحد من المومنين
 انما اراد الحق كلب هؤلاء انكاله امر شهاب **وقوله** يقصون في معنى
 التعليل **وقوله** وما ارسلنا ان شروع في تسمية ثانية له صلى الله
 عليه وسلم بعد التسمية الاولى بقوله وان يذبحوا في وصرح
 من قبل لا ابتداء الغاية و من رسول زاوية في المفعول تعيد
 استغراق الجنس والجملة التشرحية بعد الاية موضع ذهب على الحال
 من الثاني ويكون قد خذوا من الاول لدلالة الثاني عليه اي وما
 ارسلنا كما لا و حاله هذا **وقوله** لم يوصر بالتبليغ هذا هو المشهور
 من الناس من قال كل رسول نبي وليس كل نبي رسول وعلى ما
 قاله المصنف المتأيد ما علمه لانه عكس النبي صلى الله عليه وسلم
 وذلك يوجب المغايرة اهرارزي باختصار **وقوله** فرائد وانما
 سميت الفرائد امنية لان الفرائد اذا انتهي الى غاية رحمة

وهو نصيب التوكل ان
 امينة

منه

تنتهي هو لها واذا انتهي الى غاية عذاب تنتهي لا ينتهي به انتهى
 والرازي **وقوله** ما يرضاه المرسل اليه اي الكفار المرسل اليهم وما
 يرضاه بيان لقوله ما ليس من الغرض ان **وقوله** وقد قرأ النبي الخ اي
 بسبب لعنه الى ذلك فقرأه وهو المأله اليه فقرأه وكتب عليه
 الشهاب مانعه وهذا غير صحيح لانه صلى الله عليه وسلم لم يخطب
 اليه موصيا بما في الشريعة لان التكليف لما هو غير موصو الا يجوز
 على الانبياء بالاجماع امرهم قال اعني الشهاب نقله عن ابن جرير ان هذا
 القول صحيح ورد من كثره عديدة ورد به على القاض عوف ومثله
 ان الشيعي كقرأه بعونه مقابل له صلى الله عليه وسلم
 في حال سكوت النبي للتقريب هذا هو وجه حقه **وقوله** تلك
 الغرائب جمع غريب كزيتور او قردوس كالميرماء اي غريب وقيل
 اسود كالكركي وقيل انه الكركي وعن الشهاب ان الماد بالغا
 في الاضلاع لانه لم يسمع انها تقرب الى الله وتنتفع بشبه
 الكسور التي تعلوا الى السماء وترتفع امر شهاب **وقوله**
 ثم اخبر جبريل اي بعد ان قرأ الى آخر العجوة وسجد هو
 وجميع من كان في المجلس من المومنين والنبي كبر وكان ذلك الاقبال
 بعد ان امسى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ما صنعت
 ثلوث على الناس ما لم تأت به عن الله فقلت ما لم افعله
 لك فجزى النبي صلى الله عليه وسلم اهرارزي **وقوله** في كينه

٤٨٨

فمن
 الغرائب والجمع غريبون
 كزيتور او قردوس
 تقسيم الاضلاع

مكتبة الرضا
 المكتبة المركزية - قبة المظلات

الى الشكر **وقوله** منه اي من القايير **وقوله** ليجعل السلام للتعليل متعلق
 بقوله يحكم او نسخ او ياتي وما اسم موصولة لمعنى **وقوله** العا
 مرسا من المناقير والمنش كبروا طه وطمح موضع الكلام موضع
 المحقق فضا عليهم بالظلم **وقوله** حيث جرى الخ الحثيثة هنالك
 للتعليل **وقوله** اي بالقرعة **وقوله** ولا يزال الذير كبروا لما ذكر
 حال الكافر بر اول الخ حال المومنين ثانيا عاد الى شئ حال
 الكافر **وقوله** كاليوم العقيم انتار بهذا المقصير اي بتفسير
 عقيم بالافير فيه والزمان بالنساء العقيم كما شبهت الربيع
 التي لا تحمل الصواب ولا تنبع الا شجار بهر تشبيهها مفسرا
 في التفسير واثبات العقيم لليوم تخيل **وقوله** لا يبل بعد ايو
 يوم بعده وفيه استعارة بالكناية ايضا بان شبه اليوم المنفرد
 عن سائر الايام بالنساء العقيم تشبيهها مفسرا والتفسير واثبات العقم
 تخيل فان الايام بعضها فتايج لبعض فكل يوم يلد مثله انتهى
 من الشباب **وقوله** لا يبل اي لا يلد بعده ولا يوم والايات كلها
 فتايج في واحد منها بعد واحد فكان آخر يوم عقيم او هذه
 استعارة وحشي غاية لاستمرار مريضهم بالمعنى حتى تاتيهم
 السماعة او عذاب يوم عقيم فيقول مريضهم اهو البحر **وقوله**
 يوم هذا التشويع اذ عوزي جملة وهي التي عرفت بعد
 الغاية اي الملك اليوم يوم نزول موته والظاهر ان هذا اليوم

هو يوم الغيبة مر حيث انه الملك فيه لا يحرم ملك الدنيا ويبدأ
 هذا التفسير بعقود وقال هو يوم بدر اي مر حيث ينبغي فيه قضاء
 الله وعدة ويكمل ما سواه وفيه حكمة فيم اريد تعذيبه يكون
 التفسير اخبارا مترتب على حاله في ذلك اليوم العقيم والامان
 والاعراض هو البحر **وقوله** يحكم بينهم جملة مستأنفة رفعت
 جوابا لسؤال قد يرو ما ذابهم به فيقول يحكم بينهم **وقوله** ياتي
 بعده اي بالجزاء الذي يبر بعده في التفسير بقوله بالذرة امنوا **وقوله**
 وضا الله انتار به الى حكمة ترك الباء في قوله جنات التعيم
وقوله يستيب كجرم انتار به الى حكمة ذكرها في جانب العذاب
 يعني ان اعطاه القواب يعطى الله بسبب اعماله واعطاه العذاب
 بسبب معاصيهم **وقوله** والذير هاجر وامتنع اخبره ليرزقهم
 وهو ابتداء في سماع يتعلق بالمهاجرين واجرهم بالذعر مع دفعهم
 في المومنين نعمهم بالثبات وكما علة الله هي نعمة رسولهم نزلت في
 طوايف خرجوا اخر جوارم كن الى المومنين للهجرة وتبعهم المشر
 كون وفانك لوهم والتصوية في الوعد بالرزق لا يدل على تفضيل
 في قدر المعنى ولا تنصوية بان يكون تفضيل في دليل اخر وظاهر
 التشريعة ان المقبول افضل ولما ذكر الرزق اعقبه بذكر
 المنكر بقوله ليد خلفه ان اهو البحر **وقوله** رزق الجنة
 اي نعمها **وقوله** خير الرازق في كل احوال التفضيل على بابه

ولذا يسمى بقوله افضل المعجزات ومعه انه سبحانه وتعالى مختص بان
يرزق ما لا يقدر عليه غيره وان الاصل في الرزق ولا غير غيره ويرزق الرزق
من يد لا يد غيره لانه يجعل رزق الرزق وان غيره تعالى انما
يرزق لا يشفعه والناس هم كماله لا عوض ذلك كله والرزق منه
تعالى المحض لا عدل ان اهر رازي **وقوله** اي اذ اراجع لقوله دفع
المعجز **وقوله** او موضوعا راجع للبعث وعلى الاول يكون المعجزون
الثاني ليدخل محزون تقدير الجنة وعلى الثاني هو غير المعجزون
الثاني **وقوله** وهو الجنة اي الجنة من دوة ينفذ لا تقع فيها ولا
وهم لما سبغوا في معراج وقيل يدخل الجنة من غير مكر
تقع ويرون فيها ما لا يعرفه ولا اذن سمعت ولا خسر على
قلب بشر اهر رازي **وقوله** عرافه اي غنية عن عرافهم **وقوله**
التي فوضنا عليهم اي من انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا
او ماتوا كما في الرزق **وقوله** ومع عراف العراف ما اخذ من العا
قبة وهي في الجنة بعد غيره وحبيبة بتسمية هذا عرافا
من باب المشاكلة **وقوله** اي قاتله اي قاتل من كان يقاتله
ثم ان القاتل بقي عليه بل افكر الى الهبة ومعارضة الوكي
وابتلى بالقتال وسبب نزولها ان قوموا المشرقين لقوا
قوم ام المؤمنين للثاني بقتل من الجمع يقال بعض المشرقين
لبعض اصحاب محمد بن حنون القتال في الشهر الحرام فماتوا

عليهم

عليهم فمات منهم المسلمون ان يعصوا عن قتالهم لحرمة الشهر
بأنوا وقاتلوا المسلمين وثبت لهم المسلمون ونفروا عليهم
بوضع ان يقتل المسلمين ان هذا ثبت فبطلت بمعنى الله عنهم
ونفروا لهم بموت شاملة للمؤمنين غير المهاجرين ولا المهاجرين
ذكر الجبري وغير هذه الشبهة في الدنيا فان المشرقين كلهم اثار
المهاجرين ورد بعضهم يقال المسلمين لهم كان على سبيل
الجهاد لا تقصروا وقيل ان هذا القتال كان للقصاص والجمع
وهي اية صدقية اهر محض الرزق **وقوله** لينصرف الله
اخباره الغيب فيكون معجزة لانه وعد كما اخبر به هذه
الاية دليل على ان من قتل بن غريب او احراق قتل به فان الله
جور المخلوع ان يعاقب بما ينال ما عوف به ووعده النصر
عليه وهذا عند الشافعي وقال ابو حنيفة يقتل بالقتل
وقال السهمي ومع عراف حيلة مستأنفة ومن يقتل وينصرف
الله غيره اهر **وقوله** وذلك الاشارة راجعة لقوله يوم **وقوله**
واشر قدرته هذا الاشارة التي توجبه كون الايلاج بسبب الشكر
وحاصله ان السبب الحقيقي هو قدرته تعالى في المتعلقة
بجميع الممكنات لانه تعالى وضع دليل القدرة واثارها
مفهومها اي ذلك الفهم بسبب انه قادر ومن اثار قدرته
ايلاج كل من اليك والنفار في الاقر اهر رازي **وقوله** اي

يقال

يدل على انفسها في زيادة كل منهما فهو على حدة مفارقة كل واحد
 به وسورة الى عمران اذ لم يزل في الليل كله في النهار ولا في الليل
 هو كل هو والزيادة هي اربع ساعات يستمر دوماً **وقوله** الم قدر
 ان الله الى قوله ان الاتصال له في هذه الحالة انما هو قدرته
 اشياء او انما انزال الماء النازل عن انفس الارض في حوض
 الرؤيا بالعلم دون الارض لان الماء وان كان مراً بل لا يكون
 الله من لاله في السماء غير مراً وقال تصبح الارض حوضاً
 لا بد منه بقاء اثر المكنون ما بعد زمان الظاهر قوله له ما في
 السموات وما في الارض وما بين يديه خلق المكنون والنباتات فعمل
 للحيوان مع ان الله لا يحتاج الى ذلك ولا يتبع به الثالث
 في تغيير ما في الارض اذ لا يخلو ما في الارض من الحديد والشار
 لما يريد منها والحيوان لا كل والركوب والحمل والتفكير اليه
 الرابع في تغيير العنكبوت بالماء والارياح بل هو لان الله يغيرها
 لكانت تقوم او تقف الخ لانه من امساك السماء لان النعم من
 المتقدمة لان كل الاجسام والسماء جرم ثقيل وما كان كذلك
 لا بد له من الصعود لو لا مانع يمنع منه وهو القدرة العجيبة
 فله من كل الله بقدرة ليله لا تقع فيمكن النعم التي انعم بها
 من ادمها لا يغير في الامانة ثم الاصيل بانه بهو اعلانه
 هذه النعم لم ارجع الله ببقائه بالاحياء الاول على انعامه

عليه

علينا ولما يصل تعالى هذه النعم قال ان الاتصال له في هذه
 النعم انه رازي ومخلصاً **وقوله** تصبح الارض حفرة لم يصب في
 جواب الاستعجال لانه استعجال في مقتضى ما في الخبر اي قد
 رايت والخبر لا جواب له وايضا لا تنفع البسطة هنا لان الرتبة
 لا يتسبب عنها انفس الارض بل انما يوجب انزال الماء
 وايضا جواب الاستعجال فيعقد منه فتركه وجزاؤه وهذا لا يخلو
 ذلك اذ لا يقال ان انزال الماء في الارض حفرة اه
 من هذا من الشجاف **وقوله** والبعك يقلى على الواحد والجمع
 بهذه الصيغة بالواحدة يقال لعلك فتكون في كنه جسيمة كحركة
 فعل والجمع يقال له ولك وتكون حركته كحركة يده **وقوله** الابلا
 الظاهر انه استثناء ثم في من اعم الاحوال وهو لا ينفك الكلام
 الموصوف الا ان يقال ويصعد السماء في قوة الشقي اي لا يتحرك
 تقع في حالة والاحوال الاله حالة كونه ما لم يتغير بمشيئة
 الله اذ رادة **وقوله** لكل امة انما احق الوافق ولم يقل
 ولكل امة لانه لا تتعلق هذه الكلام بها فله فلا جرم حزن
 العاصف ومناسبة هذه الآية لما قبلها ان هذه مشتملة
 على النعم التكليفية والحق فيلها مشتملة على نعم غير
 تكليفية **وقوله** لكل امة اي اهل دين فالمراد بالاملة قوله
 ملته وشرع وان نسخ دون المشركين لقوله جعلنا وانما

بالله

ذكرنا اننا وان كل من توكية للابوة وتفسير المنطق بالشر
يعة كذا هو لانه ما هو من المنطق وهي العبادة ولا وجه لوجه
على موضع العبادة او وقتها الغزلة ناسكوه والا فقل ناسكون
فيه لان العامل يتعدى الى ضمير الكوفي بع امر والشهادة
والرائد وزادة **وقوله** لكل امة ان هذا الكلام مستلزم
به لزوم معاصيه عليه الصلوة والسلام واهل الاديان السما
وية من معاصيه عليه السلام اي لكل امة سنية والامم الخا
لية والباطنية جعلنا اليه وضعنا منكم كل اي شريعة خاصة اي
اي عتقنا كل شريعة لامة معينة من الاقوام بحيث لا تنكح امة
منهم شريعتها المعينة لها التي شريعة اخرى لا استقلال
ولا اشتراك **وقوله** هم ناسكوه حجة مؤكدة لفصل المستعبد

من تقدم الجار والمجرور على الفعل بالامة التي كانت ومبعث موسى
حيث عليه السلام الى مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
منكم الانجيل والامة الموجودة عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الى يوم القيمة منكم الغرة ان لا تغير **وقوله** فلا
يشاركك اي لا يشاركك هؤلاء الامم في امر دينك زعمنا منكم
ان شريعتهم ما عير لا يابهم الاولي من الشورية والانجيل وانما
شريعتهن لم يفتي من الاقوام قبل انفسها وامة هي منكم
الغرة ان لا يفتي بل على عقيقتها او عبارة عن نبي عليه

الصلوة

الصلوة والسلام عن الاستغاث التي نزلهم واما جعله عبارة
عن نبي عليه الصلوة والسلام عن منازعتهم فلا يساعوه المفاع
ويذكر في هذا بامر النعماني وهو باب في قول التزاعير وغيرهم
ما الله احد ان تاكلوه ما قتلتم لا بسبل اليه اصلا لانه يفتي ان
يكون اكل الميتة ومجملته المناسك والشرايع التي جعلها الله
لبعض الامم ولا يترتاب به بكتلته عاقل ام ابو السعود وقال العمان
قوله لكل امة جعلنا منكم هود لقول قر يقول الذبح ليس
من يعة **وقوله** اي ادية الخ اي يرايه نهي الرسول عن منازعتهم لان
المنازعة تكون بين اثنين فيهي احد الفريقين عندها يستلزم نهي
الاخر فيكون احد الفريقين كناية عن الاخر **وقوله** وادم ليدع
او ادع الناس في امة على انهم داخلون فيه دخول اوليا **وقوله** ما ذك
اي الموجود التي ذكره السماء والارض **وقوله** هو السبع المجرور
اي لانه جعله من الشياطين ومن تغيير خلقه منه كوله ما يفتي
السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو مردرة
بيضا وهو معلق في الصوى فوق السماء السابعة اهل جلا
سورة الروم **وقوله** اي علم ما ذكر اي علمه جملة علم الله يسير
وان تعذر ذلك على الخلق **وقوله** حجة اي وحيه الوحي هو نبي
للدليل الشيعي وما يجوز نفي الدليل العيني **وقوله** الانكار
لها الشاربه التي ان منكر وان كان يوزن اسم المفعول

٢٦٢

وهو مفعول مفعول وهو على حرف مفعول كما انشاؤا اليه بقوله اي انشروا
 وقوله يكادون حال من الذين كبروا الذين هو المقادير وقوله النار فبشر
 لمبتدأ المفروب كان ما يلاسا لافعال وما النشربفيل النار له هو
 النار وحينئذ بالوقف على ذلك اوعلى النار ويصح ان يكون مبتدأ
 وانحصر وعد هذا الله وعليه بالوقف على كبروا وقوله وعد هذا الله
 الذين كبروا الله ائمن وعد هذا مفعول ثان مفعول والذين كبروا
 هو مفعول وعد الاول اي وعد الكافرين بهما وقيل ان الله
 مفعول اول والذين كبروا مفعول ثان اي وعد هابيه اي يعلمهم
 كما علم الله الانما تقول هل ورد هذا الفعل بانه متي اجتمع في الكلام
 شيان ليس تانيهما بحارة عن الاول يكون مفعولاي المعنى والاول
 باعلا المعنى فاذا قلت وعدت دينا ازيد اريد ينار المفعول
 الثاني وزيد هو المفعول الثاني وعلمة وعد هذا الله الذي كبروا
 جملة مفعول تامة وقوله واحده ذبابة وتجمع على ثيaban كرمها
 واذا جيت كما غرجه وهو اهل الحيوان لانه يرمى نفسه في المهلكات
 ومدة خميسة اربعون يوما واحل خلفه من العيون نلتخ يتولد
 من بعض يفعرونه على النخ الا يفر يري اسود وعلى الاسود
 يري ابيض والذباب ملخوذ من ذب اذا طرد واذ اب اذا رجع
 لانك قد به يفرج عليك وقوله وان يسلمك اي تحتك
 منته بصرة وقوله المالكون به اي في غير الرؤوس والاهل
 الوهاب عبيد متي يكون وتيمم نقل الراء

وهو اجهل
 على صاحب انما يجمع
 في اكثر من مكان مثل ان
 وتربا في القلة اذ
 العادة ذبابة

قوله روثه هو اشد منه
 لا روث الذباب يعال
 له ونسيم وهو قد روج
 كوسر شمس وهو بالسر
 ومنه قول الشاعر
 الذباب عبيد متي

والاهل

رؤوسهم فكانت ملكة بالعقل اله فكيف وقوله عبر عنه
 بقرب مثلها جواب ما يقال ان الذي ضرب ويبر ليس مثل فكيف
 بماله مثلا واجيب بان العفة والعفة العجبة شتمى
 مثلا تشبيهها لها ببعض الامثال لكونها ممتعة مستغربة
 عندهم اهلها الخنزير وقوله ما قدروا الله مما قدر فيل ان سيب
 نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما انزل الله عليه قوله
 حيرا ما احب الي اليهود من رؤسائهم هل رايته في الشورى ان
 الله يبغض الخبز السمير قال نعم فقال له انت حبر تيمم في
 على الفوم والتفت مالك الى عمر الخطاب وقال ما انزل الله على بشر
 من شيء يوفيل له سبب نزولها ان الله لما قال من ذا الذي يفرض الله
 فرضا حسنا قالت اليهود ان الله بغير ونخر اعتياد يريه من الفرض
 وقيل لما منع الغيث والنعمة فالوايد الله مقلولة وقيل ان سبب
 نزولها ان اليهود قالوا خلق الله السموت يوم الاحد والارض
 يوم الاثنين والحيال يوم الثلاثاء والارزاق والاشجار يوم الاربعاء
 والاشمس والقمر يوم الخميس وخلق ادم وهو ايوام الجمعة ثم
 استلقى على ظهره ووضع احدى رجليه على الاخرى واستراح
 فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم بانزل الله وما
 قدروا الله في ذلك اهلها القاسير وقوله ان اشركوا هو من
 الهمة لا يكسر لها وقوله لما قال المشرقون الغايل هو

٢٩ م

من
 سبب نزول وما رواه
 الله وهو من انزل
 الله عليه وسلم قال
 لما انزل الله عليه

من
 خلقها الله السموت
 يوم الاثنين

Copy

الوليد ابن المغيرة ومناسبت هالما قبلها انه لما ذكر ما يتعلو
 بالاله هيات ذكر ما يتعلو بالنبيات **وقوله** والملائكة يفتق
 ان تكون الرسل بعض الملائكة لا علم فيها فقولته تعالى جاعل
 الملائكة رسله ويدوع هذا التفاضل المراد هاهنا وكان رسول
 من الملائكة التي بنى ادم اعلم الملائكة كجبريل وميكائيل
 واسرائيل وعزرائيل والجمعة صلوات الله عليهم وبيان المراد
 من قوله جاعل الملائكة رسله ان بعض رسله من الملائكة وبعض من غيره
 مناسبت هالما قبلها انه لما اقبل مما قبلها عباد الله الاوتان
 اقبل هاهنا عباد الملائكة اهرم الرازي **وقوله** ومن الناس
 رسلنا انزلنا اليهم الآية الخرفاء من الثاني لدلالة الاول **وقوله**
 رسولنا بالجمع في امة لم ينفوا وبالايراد مراعاة للبعث **وقوله**
 كجبريل الخ مثل باشير من الملائكة وباشير من الانس قال
 وغيرهم اي غير الاربعة وهو مستدرك مع الكاف **وقوله** اي
 ما قدموا اليه قدموا في الدنيا **وقوله** وما خلقوا اي ما خلقوا في
 الدنيا فخلقوا بتقدير اللع اي يعلم اعمالهم الماخية والمستقلة
 الواقعة فمنهم في الدنيا بهولاء ونشر مرتب **وقوله** وما عملوا
 اي في الدنيا وما هم عاملون اي سيعملون في الدنيا ايضا قاله
 في التفسير اي بغير واحد ويد في الدلالة على العباد ونفعهم
 ما يربونهم ما مضى وما خلقهم ما لم يات وما عملوا وما سيعملون

ومع الاستفهام
 قوله جاعل
 من الملائكة رسله
 جاعل الملائكة رسله

من اوامر

من اوامر الدنيا والاخرة **وقوله** يا ايها الذين امنوا ارفعوا ايديكم
 مناسبت هالما قبلها انه لما ذكر ما يتعلو على الالهيات في النبويات
 شرع في بيان الشرايع وهو من اربعة وهو الاول تعبير المأمور
 واشتراكه بقوله يا ايها الذين امنوا الخ وتخصيص المومنين بالامر
 دون الكافرين مع عموم التكليف للغير غير لا ينافي ولا يدل على
 نفي ذلك من غيرهم او يقال ما يرد التخصيص انه لما جاء الخطاب
 العام للغير غير مع بعد اخرى ولم يقبله الا المومنون خفف
 بهذا الخطاب ليكون مثاقم على الموازنة على ما قبله فتشريا
 لهم والنوع الثاني تعبير المأمور به وذكر له انفعاله اربعة
 الصلوة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر **وقوله** اعدوا
 ربكم قالوا اعدوا اعدوا اربعة **وقوله** وجاهدوا الله النور
 الثالث من الوجوه الاربعة بيان ما يوجب ههنا الاوامر وهو
 الاول قوله هو اجتنبوا مع الموجب الثاني ليقول التكليف قوله
 ملتزم اي نعم ابراهيم والعبد كانوا مجتنبين لابراهيم لانهم اؤا
 وكان ادمي لقبول ههنا الاوامر الموجب الثالث لقبول ههنا النكاح
 ليقب قوله هو مع ما في المسلمين الوجه الرابع هو قوله ما فيها
 الصلوة الخ وهو موكد لما مضى اهرم الرازي **وقوله** اعدوا اعدوا
 اي اعدوا على ان اؤعدوا وكان اليعسرافة في التخصيص
 على المندوب **وقوله** لعلم تعلمون جملة في محل نصب على الحال

والواو اريعوا وما عكف وما عكف عليه اي ابعثوا هذه الامور
 حال كونكم راجعي البلاء وفي هذا اشار الى ان دخول الجنة
 يسر مرتبة على هذه الاعمال مثل بل هذه امور على الله بها شرعا
 واما قبضوها فمقتضى ما غرضه تعالى الله به علينا **وقوله** وجاهدوا
 في الله في سبيله اي لاجل الله وهو على تقدير مطايعه لافاقته دين
 الله كما اشار له المفسر ومفعول جاهدوا محذوف اي اعداءكم
 وهذه الاعداء ظاهرة وباطنية وباطنية اهل البغى الظالة
 وجاهدتها معلومة وباطنية مثل النصارى واليهود وجاهدتها
 منعها من شهواتها تشبها على الفتن ربح وهذا الجهاد الثاني
 هو الجهاد الاكبر واما الجهاد الاول فهو الامم كما ورد به
 الحديث **وقوله** جاهد على حزن مقام اي فيه وفيه اشار له
 المفسر **وقوله** اي قبل هذا الكتاب اي الكتب القديمة **وقوله** وفي
 هذا اي القرءان اي في قوله ورضيت لكم الاسلام **دينا** **وقوله** ليكون
 الرسول عليكم شهيدا عليكم ما ان فلتك شهادة لنفسه بما
 ذكر كيف تقبل جوابه لما كان معصوما فبالتشهادته اعتمدا
 على عهده اذ خازن والقرءان اعلم **سورة المومنين**
قوله سورة المومنين كذا في مع بعض النسخ على الخطا
 وفي بعض المومنين بالجر وهي خطا **وقوله** ما من خير الا
وقوله مكتبة خير ثلث **وقوله** وثلاث هذه اذهب الفريسي

فصل في قوله صبراد و
 جاهدوا اي الله موعود
 محذوف اي امر الله
 اي والامر انفسه

وهو كونه اليه
 امره وصاحبه
 متعطل وهو امر الله
 اعزى عزوه لنفسه
 اي يبرهنه

فصل في قوله
 اشكال في قوله ويكون
 الرسول شهما اعلم
 انما شهادته لنفسه
 التي هي عليه تقبل

سورة المومنين

الاول

رسوله او تنفع هو مذهب البعير كماله البيضاوي قال الشهاب
 عليه وسبب هذا اختلاف في قوله تعالى اسكننا موسى واخاه هارون
 في اياتنا وسلكناهم على صراط مستقيم كماله البيضاوي او عقره
 كماله المفسر واه بالعين ومناسبة هذه القصة
 لما قبلها قاهرة لانه تعالى خالف للمومنين اولاد بقوله يا ايها
 الذين آمنوا اريعوا واجدوا الاية وفي هذا العلق تعليل
 وذلك على سبيل الترخيص فباب ذلك قوله قد اوجع المومنون
 اخبارا يحصل ما كانوا يريدون من البلاء اذ ابو حنيفة **وقوله** قد
 اوجع قد التحق اي تحق البلاء المتوقع والمخرج له بقوله
 في آخر السورة التي قبل هذه السورة لعل تعلمون بهس تحق
 اي تثبت سواء كله ما قبل او مستقبلا وما هو التحقيق لا بناء
 كونه لا اثبات المتوقع فالراجح الرازي وجميع بمجالات سبعة
 الاولى المومنون والثانية المشركون وهو مكررات الصلوة
 وسنها لا امر اركانها ونحوه في الشاهد من استعارته ثوبان
 رده لك على الوجه الاخرى فيخرج عن العبرة ومن رده اليك
 على وجه الاستحسان خرج عن العبرة ولا يبيح في ذلك والسوم
 في حكم الله حق التحقيق حال اداية العباد طاروديا للبق
 مستحقا للشكر ومن استهان ولم يفتش فيها صار موديا
 للعرض طاهر لانه استحق الذي العفة الثالثة الاعراض

عن اللغو والمراد به كل ما كان حيا اما او معروفا او مباحا او مباحا
 اليه ضرورة ولا حاجة الصفة الرابعة جعل الزكوة العفة الخ
 مع جملة العروج العفة السادسة مراعاة الامانة والعهد
 والامانة اما في جميعها ونحوها الجنابة وكالود اربع والعفة
 ويدخل في العهد الايمان والشكر والعفو الصفة السابعة
 الحياكة على الصلوة بقدر ما علم من اركان الصلوة السبع بدخل
 بلا العبادات من العوم والحج والعمارة لدخولها في الامانات
 الشاملة للافعال والتروك ودخول الكفاية في الحياكة على
 الصلوة لكونها شرعا وكما **وقوله** فتواضعون ومن التواضع ان
 يستعمل الاداب وقرى الاتبات والتواضع والتواضع وتواضع
 اليهم والتواضع وتواضع اليهم وغير ذلك مما يذكره بعلمه في
 الصلوة واضيفت الصلوة اليهم لان الصلوة دائمة غير المصالح
 والمصلحة له في الصلوة هو التشجيع وهو كما المصلحة له بمعنى
 عن الحاجة اليها لا تشجيع بها **وقوله** مع ضرورة اي مبالغة
 وحضورا وتثبيتا ونيل **وقوله** للزكوة فاعلموا للبر علموا
 ان الصورة مكينة والزكوة في ذلك بالذات بينة في السنة القلبية
 من الهجرة فالامانة في الجواب عن ذلك وانما هو ان الزكوة
 بالمدينة انما كانت الثقب واهل الزكوة كان واجبا
 بمكة لقوله واتوا حفاة يوم عرفة اهل مكة اهل المدينة
وقوله

فقه
 والامانة فقه
 وكما

فقه
 الصلوة اربعة
 لها والمصلحة له
 والاول هو المتبع
 بما ملأ الله فقه

فقه
 نزول الامانة في السنة
 الثانية بعد الهجرة

مودون فقه فاعلموا معن مؤدونه اذ لا يصح جعل الامانة التي
 هي الفذر المرفى والمراد بالمتغير ويصح جعل الزكوة على التزكية
 التي هي المصدر ويصح نسبة العمل اليها من غير تغير اسمها **وقوله**
وقوله ليعرج جميع مع مخرج والمراد به هذا السوء في فقه الفقه
 وسمى بمرج الانزعاج وانما **وقوله** او ما ملكت يميني ادون
 من وان كان المصالح لم يفسد فقهه باليهام في كل السبع
 مثلا **وقوله** اي السوراء قال في المختار القرينة الامانة التي تواترها
 بينا وهي مبيعة منعمونة الي السر وهو الجماع او الاخاء لان
 الانسلا كثيرا ما يعرفها ويدينها عزيمة وانما اتمت بسببه
 لان الابنية قد تغير في الشعب فانه كما قالوا في النسبة التي
 الدهر دهرى والجمع السراري وقال الاخ فقهه في مشقة مسمى
 السرور لانه يسمونه **وقوله** في انما انشراح او غيره **وقوله** كالاستمارة
 بغيره تمثيل لوراء لانه يفسد خلافا وهو عزم عند المصهور وكان
 اجدله خيل يميز ذلك لانه فضلة في البدن يجوز اخراجها للحاجة
 كالبدن والحاجة لا في بطر وحلا لانه ان يقاب الزنينة ويوفى
 مظهره او ثمراته كما ذكر في كتاب المشقة **وقوله** بغيره
 مظهره فيه تفصيل وهو انه ان كان بيد زوجته او امته جاز
 وان كان بيد اجنبية او اجنبى حرم ومثله في ذلك التزكية
 والسواك وانما ان السواك اهرار **وقوله** اولى ليكم المولى
 فقه

فقه
 غير مباح من تفسر
 المانية وشبهه
 باليهام

فقه
 احراز اجزى خيل الاستمارة
 باليهام

بعيدا ان يغيرهم لا يرث الجنة كالمجانين والاكهال والولدان
 والجوارى والامساك بعد العجم مع ان هؤلاء كلهم فيها والجوارى
 ان هذا الكلام وان اباد الى حد لا يوجب ترك العمل به لادلة اخرى
 كقوله ويغير ما دون ذلك لم يشاء وقوله يغير ما دون ذلك
 فيكون الرضوخ وهو غير الذي غير ذلك من الادلة اهم من الرأى
 يتصرف وقوله ويناسبه ذكر المبدأ بعينه وهذه الجنة جوارى نعم
 محزون اي والله لقد خلفنا وعصيت على الجنة قبلها لما بيننا
 من المناسبات وهو انه تعالى لما ذكر ان المشعير يترك الاوصاف
 يتركون العبد ومن تفرقت ذلك المعاد الاخرى وذكر النسخة الاولى
 ليستدل على المعاد بان الابتداء في العادة اصعب من الاعادة
 لقوله وهو هو عليه اه سمي **وقوله** ولقد خلفنا الانفسان
 الى قوله وعلى العباد فمليون جملة ما ذكره من الدلائل انواع
 اربعة الاول الاستدلال بتقلب الانفسان في احوال الخلق وهي
 نعمة اخرى تفتشون والشعوب الثاني من الادلة خلق السموات
 واشار له بقوله خلفنا جوفكم سبع كراهي والنوع الثالث
 انزال الماء واشار له بقوله وانزلنا من السماء ماء والنوع
 الرابع الاستدلال بانواع الحيوان فانك واشار له بقوله وانكم
 في الانعام الخ واهواله اربعة مذكرة في الآية اهم من الرأى **وقوله**
 ثم جعلنا منكم فئمة الخ لاختلاف العواطف بالعباد ثم لتفاوت

قوله سبحانه اريد
 في الراشدين يصير
 ان المجانين والاكهال

الاستدلال

الاستدلال ان يغيره ان يغيره من مشيئة موصولة بما قبله وهو
 في العبد يتم فجعل الاستدلال عقلا اورتبة منزلة القرائن
 والبعث المحس لان حصول النكبة اليه فضاء ماء اخر من صلاب
 فجعل الدع لجما مشا بهاله في السون والهور وكذا انقلب هاهنا
 تغير عكس لانه قد حصل ذلك بالملك في ما يشاء وكذا امد لم
 المضغنة عليه لم يستقر في مقله ما قيل ان الوارد في الحديث انه مد
 على استقالة ارجوه يوما وذلك يقف عكس الجميع يتم ان ذكر
 في الاخر مرة واولها اويقف العكس بالعباد ان نفي في الاخر هاهنا
 اهم من الشهادة بتدريج وتأخير وهذا في العواطف الخمسة الاولى
 واما قوله ثم انشأنا خلفاء اخر وعكس يتم لتفاوت بين الخلق
 اهم في تفاوت **وقوله** متعلق بسلسلة اي يتغير بسلسلة لانها في
 مسلوكة وهو وزن يدل على الفلة في خلافة وما في قوله الموقفين
 ابتداءية الاولى منها متعلقة بخلفنا والثانية متعلقة بمنا
 لة كما قاله المفسر اهر سمي بزيادة **وقوله** تنقل ادم جعل الفير
 عليه اعل لعكس الانفسان من حيث هو صالح للاطوار والبرم ويعود على
 كل شيء بحسب ما يليق به وقيل هو على حرف مقله اي جعلنا
 تنقل الانفسان اهر سمي **وقوله** في فرار كثير في لغة النكبة والمراد
 بالفرار موضع الفرار وهو الضيق وسماه بالمعصية وفي
 الرحم يكبر عن منتهى كثر لئلا يكثر في طريق نفسه بحيث لا يفر

له اختلال ولم يترك ما يدل فيه كقوله كبرايق ما يرى كونه بيمار ومب
 اهر من العبر **وقوله** بعد ذلك أي المفرد من الامور العجيبة كما يعين
 من اسم الاشارة الدالة على البعول المتشعب بالمعدنية المتفارقات
 وبعد منزلة في الفضل والكمال ويحونه ممتازا منزلة الامور
 الحسية اهر ابو الصعود **وقوله** يوم القيمة أي عند النجاة النافذة
 اهر ابو الصعود **وقوله** ولقد خلفنا الخ لما ذكرنا ابتداء خلق الانسان
 وانتهاء امره ذكره بنعمه **وقوله** يوفقكم المهاد به جهة القلوب
 من غير اعتبار موقية الخ لان تلك النسبة انما تنقضي لهم بعد خلقهم
 ووقت خلق السموات لم تكن مخلوقين بل خلفنا **بعو** **وقوله** لانها
 حرك المصلحة في العروج والهبوط والخيول اهر رازي **وقوله**
 تنقضي الي الذي خلفنا، تنقضي كماله الخجب **وقوله** وانزلنا من
 السماء الخ من ابتداء ابيية متعلقة بالانزال وتقدّمها على
 المبعول الصريح للاعتناء بالمقدّم والشقويح الى المؤخر
 والبعول من الاضمار لان الانزال لا يقتضي فيه عنوانا كونه كبرايق
 بل مجرد كونه بقدر العلم **وقوله** بقدر ما يتقدير الاستعلاء مثلا
 بعموم وديع مقارن او بقدر ما علمنا من حلاصهم ومطالعهم
 اهر ابو الصعود وقال الشهاب **وقوله** بقدر ان كان بمعنى تقدير
 كان معنى كمالا او خلاصا من الخبير وان كان بمعنى مقدار كماله
 لانزالنا هو امتداد بل في المعنى الذي كمال الخبير يشير الى